

مكتبة

مكتبة

٢٣

اهداء الكتاب

أليكم يا محبي العلوم الحقيقية . والمعارف الربانية . نهدي ذلك السفر الجليل الوحيد في بابه . الكافي لطلابه . الوافي بما يتوق اليه ضمير كل محب للوقوف على أسرار القرآن الشريف . ولاغرو فان ذلك الخبر أتي في تفسيره العذب بما لم يسبق اليه فأظهر من الأسرار القرآنية ما أدهش الناظرين . ومن التطبيقات البلاغية ما بهر العارفين . كأن الله أوحى اليه بما أراد . فسلك سبيل الرشاد . لهذا بادرت الجمعية في طبعه بأحسن ما يمكن لاترجو الاخدمة علوم الشريعة الغراء لشواب الله وفق الله الجميع . عيدا الوصيف محمد

٥٥٥

الجمعية

حقوق الطبع بهذا التصحيح وهذا الوضع محفوظة الى

الجمعية

بشارع رقة القمح شرق الازهر الشريف .

سنة ١٣٤٧ هـ — ١٩٢٨ م

ملحوظة : كل نسخة لم تختم بختم الجمعية ولم تمض بامضاء مديرها تعد مسروقة

دار النشر للطبع والنشر : شارع الخليفة المصري بالظاهر : بمصر

خير ما يفتح به القارئ الكريم

بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (آل) محله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف وقيل على أنه مبتدأ
والأول هو الظاهر كما أشير إليه في سورة يونس أو النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو
اذكروا أو اقرأ على تقدير كونها اسم للسورة على ما عليه أطباق الأكثر أو لا محل له من
الأعراب مسرود على نمط التعديد حسبما فصل في أخواته وقوله تعالى (كتاب) خبر
له على الوجه الثاني والمبتدأ محذوف على الوجوه الباقية (أحكمت آياته) نظمت نظماً
متقناً لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه أو جعلت حكيمة لانطوائها على جلائل الحكم
البالغة ودقائقها أو منعت من النسخ بمعنى التغير مطلقاً أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة
على كونها من عند الله عز وجل أو على ثبوت مدلولاتها فالمراد بالآيات جميعها أو على
حقيقة ما تشتمل عليه من الأحكام الشرعية فالمراد بها بعضها المشتمل عليها كما إذا فسر
الأحكام بالمنع من النسخ بمعنى تبديل الحكم الشرعي خاصة . وأما تفسيره بالمنع من الفساد
أخذاً من قولهم أحكمت الدابة إذا وضعت عليها الحكمة لتمنعها من الجراح ففيه إيهام
مالا يكاد يليق بشأن الآيات الكريمة من التذاعي إلى الفساد لولا المانع وفي اسناد
الأحكام على الوجوه المذكورة إلى آيات الكتاب دون نفسه لا سيما على الوجوه
الشاملة لكل آية منه من حسن الموقع والدلالة على كونه في أقصى غاية منه مالا يخفى

(ثم فصلت) أى جعلت فصولا من الاحكام والدلائل والمواعظ و القصص أو فصل فيها مهمات العباد في المعاش والمعاد على الاسناد المجازى والتفسير يجعلها آية آية لا يساعده المقام لان ذلك من الاوصاف الاولى لها فلا يناسب عطفه على أحكامها بكلمة التراخي وأما المعنيان الاولان فهما وان كانا مع الاحكام زمانا حيث لم تزل الآيات محكمة مفصلة لا أنها أحكمت أو فصلت بعد ان لم تكن كذلك اذ الفعلان من قبيل قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل الا أنهما حيث كانا من صفات الآيات باعتبار نسبة بعضها الى بعض على وجه يستتبع أحكاما مخصوصة وآثارا معتدا بها وبملاحظة مصالح العباد ناسب أن يشار الى تراخي رتبتهما عن رتبة الاحكام وان حمل جعلها آية آية على معنى تفريق بعضها عن بعض يكون من هذا القبيل إلا أنه ليس في مثابته في استتباع ما يستتبعه من الاحكام والآثار أو فرقت في التنزيل منجمة بحسب المصالح فان أريد تنزيلهما المنجم بالفعل فالتراخي زمانى وان أريد جعلها في نفسها بحيث يكون نزولها منجما حسما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو رتبى لان ذلك وصف لازم لمحقق بأن يرتب على وصف أحكامها. وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت على صيغة التكلم وعن عكرمة والضحاك ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل (من لدن حكيم خبير) صفة للكتاب وصف بها بعد ما وصف بأحكام آياته وتفصيلها الدالين على علو رتبته من حيث الذات ابانة لجلالة شأنه من حيث الاضافة أو خبر بعد خبر للبستة المذكور أو المحذوف أو صلة للفعلين وفي بناءهما للمفعول ثم ايراد الفاعل بعنوان الحكمة البالغة والاحاطة بجلائها ودقائقها منكر بالتكثير التفضيلى وربطها به لإعلى النهج المعمود فى اسناد الافاعيل إلى فواعلها مع رعاية حسن الطباق من الجزالة والدلالة على غنائهما وكونهما على أكمل ما يكون ما لا يكتنه كنهه (ألا تعبدوا الا الله) مفعول له حذف عنه اللام مع فقدان الشرط أعنى كونه فعلا لفاعل الفعل المعلل جريا على سنن القياس المطرد فى حذف الجر مع أن المصدرية كأنه قيل كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا الا الله أى لتتركوا عبادة غير الله عز وجل وتمحضوا فى عبادة فان الاحكام والتفصيل على ما فصل من المعاني بما يدعوههم الى الايمان والتوحيد وما يتفرع عليه من الطاعات قاطبة. وقيل أن مفسرة لما فى التفصيل من معنى القول أى قيل لا تعبدوا الا الله (أنى لكم منه) من جهة الله تعالى (نذير) أنذركم عذابه ان لم تتركوا ما أنتم عليه من الكفر وعبادة غير الله تعالى (وبشير) أبشركم بثوابه ان أنتم به وتمحضتم فى عبادة وبلادك شؤون الكتاب من احكام آياته وتفصيلها وكون ذلك من قبل الله تعالى وأورد معظم

٤ آية البعث على المبدأ الشريف (وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) الخ

ما نظم في سلك الغاية والامر من التوحيد وترك الاشراك وسط بينه وبين قرينه أعنى الاستغفار والتوبة ذكر أن من نزل عليه ذلك الكتاب مرسل من عند الله تعالى لتبليغ أحكامه ، وترشيحها بالمؤيدات من الوعد والوعيد لا يذان بأن التوحيد في أقصى مراتب الاهمية حتى أفرد بالذكر وأيد انجابه بالخطاب غلب الكتاب مع تلويح بأنه كما لا يتحقق في نفسه الا مقارنا للحكم برسالة عليه السلام كذلك في الذكر لا ينفك أحدهما عن الآخر وقد رعى في سوق الخطاب بتقديم الانذار على التبشير ماروعى في الكتاب من تقديم النفي على الاثبات والتخيلة على التحلية ليتجاوب أطراف الكلام ويجوز أن يكون قوله تعالى ألا تعبدوا الا الله كلاما منقطعا عما قبله واراد على لسانه عليه السلام اغراء لهم على اختصاصه تعالى بالعبادة كانه عليه السلام قال ترك عبادة غير الله أى الزموه على معنى اتركوا عبادة غير الله تركا مستمرا أنى لكم من جهة الله تعالى نذير وبشير أى نذير أنذركم من عقابه على تقدير استمراركم على الكفر وبشير بأشركم بثوابه على تقدير ترككم له وتوحيدكم ولما سبق اليهم حديث التوحيد وأكد ذلك بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه الانذار والتبشير شرع في ذكر ما هو من تيماته على وجه تضمن تفصيل ما أجمل في وصف البشير والنذير فقيل (وأن استغفروا ربكم) وهو معطوف على أن لا تعبدوا على ما ذكر من الوجهين فعلى الاول أن مصدرية لجواز كون صلتها أمرا أو نهيا كما في قوله تعالى « وأن أقم وجهك للدين حنيفا » لان مدار جواز كونها فعلا انما هو دلالة على المصدر وهو موجود فيهما وجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمي انما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف بها الا اذا كانت خبرية وأما الموصول الحرفي فليس كذلك. ولما كان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الامر والنهى صلة حسبما ساغ وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الامر والنهى نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال (ثم توبوا إليه) عطف على استغفروا والكلام فيه كالکلام فيه والمعنى فعل ما فعل من الاحكام والتفصيل لتخصوا الله تعالى بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منكم من الشرك ثم ترجعوا اليه بالطاعة أو تستمروا على ما أنتم عليه من التوحيد والاستغفار أو تستغفروا من الشرك وتوبوا من المعاصي وعلى الثاني أن مفسرة أى قيل في أثناء تفصيل الآيات لا تعبدوا الا الله واستغفروه ثم توبوا اليه والتعرض لوصف الربوبية تلقين للمخاطبين وارشاد لهم الى طريق الابتغال في السؤال وترشيح لما يعقبه من التمتع وإيتاء الفضل بقوله تعالى (يمتعكم متاعا حسنا) أى تمتعوا وانصابه على أنه مصدر حذف منه الزوائد كقوله تعالى « أنبتكم من الارض نباتا » أو على أنه مفعول به وهو اسم لما يتمتع به من منافع الدنيا من الاموال والبنين وغير ذلك والمعنى يعيشكم

عيشا مرضيا لا يفوتكم فيه شيء مما تشتهون ولا ينقصه شيء من المكدرات (إلى أجل مسمى)
 مقدر عند الله عز وجل وهو آخر أعماركم ولما كان ذلك غاية لا يطمح وراءها طامع جرى التمتع
 اليها مجرى التأيد عادة أو لا يهلككم بعذاب الاستئصال (ويؤت كل ذي فضل) في الطاعة
 والعمل (فضله) جزاء فضله أما في الدنيا أو في الآخرة وهذه تكملة لما أجمل من التمتع
 إلى أجل مسمى وتبيين لما عسى يعسر فهم حكمته من بعض ما يتفق في الدنيا من تفاوت
 الحال بين العاملين فرب انسان له فضل طاعة وعمل لا يتمتع في الدنيا أكثر مما تمتع آخردونه
 في الفضل وربما يكون المفضول أكثر تمتعا فليل ويعط كل فاضل جزاء فضله أما في الدنيا
 كما يتفق في بعض المواد وأما في الآخرة وذلك بما لمرده وهذا ضرب تفصيل لما أجمل فيما سبق
 من البشارة ثم شرع في الإنذار فليل (وأن تولوا) أي تولوا عما ألقى إليكم من التوحيد
 والاستغفار والتوبة وإنما أخر عن البشارة جريا على سنن تقدم الرحمة على الغضب ولأن العذاب
 قد علق بالتولي عما ذكر من التوحيد والاستغفار والتوبة وذلك يستدعي سابقة ذكره وقرى
 تولوا من ولي (فأني أخاف عليكم) بموجب الشفقة والرأفة أو أتوقع (عذاب يوم كبير)
 هو يوم القيامة ووصف بالكبر كما وصف بالعظم في قوله تعالى « ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون
 ليوم عظيم » أما لكونه كذلك في نفسه أو وصف بوصف ما يكون فيه كما وصف بالثقل في قوله تعالى
 « ثقلت في السموات والأرض » وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بتهبط أكلوا فيه الجيف وأياما
 كان فقى إضافة العذاب إليه تهويل وتفظيع له (إلى الله مرجعكم) رجوعكم بالموت ثم البعث
 للجزاء في مثل ذلك اليوم لا إلى غيره (وهو على كل شيء قدير) فيندرج في تلك الكلية قدرته على
 إمامتكم ثم بعثكم وجزائكم فعذبكم بأفانين العذاب وهو تقرير لما سلف من كبر اليوم وتعليل
 للخوف ولما ألقى إليهم فحوى الكتاب على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وسبق إليهم ما ينبغي
 أن يساق من الترغيب والترهيب وقع في ذهن السامع أنهم بعد ما سمعوا مثل هذا المقال الذي
 تخزله صم الجبال هل قابلوه بالاقبال أم تهادوا فيما كانوا عليه من الاعراض والضلال فليل
 مصدر ابكلمة التنبيه اشعارا بأن ما يعقبها من هناتهم أمر يجب أن يفهم ويتعجب منه (ألا أنهم
 يثنون صدورهم) يزورون عن الحق وينحرفون عنه أي يستمرون على ما كانوا عليه من التولي
 والاعراض لأن من أعرض عن شيء ثنى عنه صدره وطوى عنه كسحه وهذا معنى جزل
 مناسب لما سبق وقد نحا نحوه العلامة الزخشرى ولكن حيث لم يصلح التولي سببا
 للاستخفاء في قوله عز وجل (ليستخفوا منه) التيجا إلى اضمار الارادة حيث قال ويريدون
 ليستخفوا من الله تعالى فلا يطلع رسوله والمؤمنين على اعراضهم وجعله في قود المعنى إليه
 من قبيل الاضمار في قوله تعالى « اضرب بعصاك البحر فانقلب » أي فاضرب فانقلب ولا يخفى

٦ آية أن حيل المخلوق لا تخفى على الخالق (ألا حين يستغشون ثيابهم) الخ

إن انساق الذهن إلى توسط الارادة بين ثنى الصدور وبين الاستخفاء ليس كاستخفاه إلى
توسط الضرب بين الامر به وبين الاتفاق ولعل الاظهر أن معناه يعطفون صدورهم على
ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يكون ذلك
مخفيا مستورا فيها كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة وإنما لم يذكر ذلك
استهجانا بذكره أو إيماء إلى ان ظهوره مغن عن ذكره أو ليذهب ذهن السامع إلى كل ما لا خير
فيه من الامور المذكورة فيدخل فيه ما ذكر من توليهم عن الحق الذي ألقى اليهم دخولا
أو لئلا يفتن بطوره وجه كون ذلك سببا للاستخفاء ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما
انها نزلت في الاخنس بن شريق وكان رجلا حلو المنطق حسن السباق الحديث يظهر لرسول
الله صلى الله عليه وسلم المحبة ويضمرفي قلبه ما يضادها وقال ابن شداد انها نزلت في بعض المناققين
كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه
كي لا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فكانه انما كان يصنع ما يصنع لانه لو رآه النبي صلى الله عليه وسلم
لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه وربما يؤدي ذلك إلى ظهوره ما في قلبه
من الكفر والنفاق وقرىء بثنوني صدورهم بالياء والتاء من اثنوني افعلوا من الثنى
كاحولني من الحلاوة وهو بناء مبالغة وعن ابن عباس رضي الله عنهما الثنوني وقرىء ثنوني وأصله
ثنوني من تفعلوا من الثن وهو ما هش من الكلا وضعف يريد مطاوعة صدر وهم للثني كما
يثنى الهش من النبات أو أراد ضعف أيمانهم ورخاوة قلوبهم وقرىء ثنوني دن اثنان
افعال منه ثم همز كما قيل اياضت وادهامت وقرىء ثنوني بوزن ترعوى (ألا حين
يستغشون ثيابهم) أى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد أو حين
يأوون إلى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فإن ما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان
الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخي ستره ويخفي ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل
يعلم الله ما في قلبي (يعلم ما يسمرون) أى يضمرون في قلوبهم (وما يعلنون) أى يستوى
بالنسبة إلى علمه المحيط سرهم وعلتهم فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره وانه انما قدم السر
على العلن نبي عليهم من أول الأمر ما صنعوا وايدانا باقتضاحهم ووقوع ما يحذرونه
وتحقيقا للمساواة بين العالين على أبلغ وجه فكان عليه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه
ونظيره قوله تعالى « قل أن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله » حيث قدم فيه الاخفاء
على الابداع على عكس ما وقع في قوله تعالى « وأن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم
به الله » إذ لم يتعلق بأشعار أن المحاسبة بما يخفونه أولى منها بما يبدونه غرض بل الأمر
بالعكس وأما ههنا فقد تعلق بأشعار كون تعلق عليه تعالى بما يسرونه أولى منه بما يعلنونه

غرض مهم مع كونهما على السوية كيف لا وعليه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول الصورة بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الاشياء البارزة والكامنة وأما قوله تعالى «وأعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون» فحيث كان واردا بصدد الخطاب مع الملائكة عليهم السلام المنزه مقامهم عن اقتضاء التأكيد والمبالغة في الاخبار باحاطة عليه تعالى بالظاهر والباطن لم يسلك فيه ذلك المسلك مع انه وقع الغنية عنه بما قبله من قوله عز وجل «إني أعلم غيب السموات والأرض» ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة في القلب فتعلق عليه سبحانه بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية (أنه عليم بذات الصدور) . تعليل لما سبق وتقرير له واقع موقع الكبرى من القياس . وفي صيغة الفاعل وتحلية الصدور بلام الاستغراق والتعير عن الضمائر بعنوان صاحبيتها من البراعة مالا يصفه الواصفون كانه قيل انه مبالغ في الاحاطة بمضمرة جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تفارقها أصلا فكيف يخفى عليه ما يسرون وما يعلنون ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب من قوله تعالى «ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» والمعنى انه عليم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سر من أسرارها (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) غذاؤها اللائق بها من حيث الخلق ومن حيث الايصال إليها بطريق طبيعي أو أراد أي لتكفله إياه تفضلا ورحمة وانما جرى به على طريق الوجوب اعتبار السبق الوعد وتحقيق الوعد له إليها ألبة وحمل للمكلفين على الثقة به تعالى والاعراض عن اتعاب النفس في طلبه (ويعلم مستقرها) محل قرارها في الاصلاب (ومستودعها) موضعها في الارحام وما يجري مجراها من البيض ونحوها . وانما خص كل من الاسمين بما خص به من المحلين لان الطرفة بالنسبة الى الاصلاب في حيزها الطبيعي ومنشأ الخلق وأما بالنسبة الى الارحام وما يجري مجراها فهي مودعة فيها الى وقت معين أو مسكنها من والأرض حين وجدت بالفعل ومودعة من المواد والمقارحين كانت بعد بالقوة ولعل تقديم محلها باعتبار حالتها الاخيرة لرعاية المناسبة بينها وبين عنوان كونها دابة في الأرض والمعنى ما من دابة في الأرض الا يرزقها الله تعالى حيث كانت من أما كتبها يسوقه اليها ويعلم موادها المتخالفة المتدرجة في مراتب الاستعدادات المتفاوتة المتطورة في الاطوار المتباينة ومقارها المتنوعة ويفيض عليها في كل مرتبة ما يليق بها من مبادئ وجودها وكالاتها المتفرعة عليه وقد فسر المستودع بأما كتبها في المصاحف ولا يلائمه مقام التكفل

بأرزاقها (كل) من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها (في كتاب مبين) أي مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة عليهم السلام أو المظهر لما أثبت فيه للناظرين ولما انتهى الأمر إلى أنه سبحانه محيط بجميع أحوال ما في الأرض من المخلوقات التي لا تكاد تحصى من مبدأ فطرتها إلى منتهاها اقتضى الحال التعرض لمبدأ خلق السموات والأرض والحكمة الداعية إلى ذلك فليل (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) السموات في يومين والأرض في يومين وما عليها من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك في يومين حسبما فصل في سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما في الأرض لكونه من تيمات خلقها وهو السر في جعل زمان خلقه تنمة لزمان خلقها في قوله تعالى « في أربعة أيام » أي في تنمة أربعة أيام والمراد بالأيام الاوقات كما في قوله تعالى « ومن يولهم يومئذ دبره » أي في ستة أوقات أو مقدار ستة أيام فإن اليوم في المعارف زمان كون الشمس فوق الأرض ولا يتصور ذلك حين لا أرض ولا سماء وفي خلقها مدر جامع القدرة النامة على خلقها دفعة دليل على أنه قادر مختار واعتبار للنظار وحث على التأني في الأمور وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر استأثر بعلم ما يقتضيه علام الغيوب جلت حكمته. وإثارة صيغة الجمع في السموات لما هو المشهور من الإشارة إلى كونها أجراما مختلفة الطبائع ومتفاوتة الآثار والاحكام (وكان عرشه) قبل خلقهما (على الماء) ليس تحته شيء غير سواء كان بينهما فرجة أو كان موضوعا على منته كما ورد في الآثار فلا دلالة فيه على امكان الخلاء كيف لا ولول ذلك لدل على وجوده لا على امكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث في العالم بعد العرش وإنما يدل على أن خلقهما أقدم من خلق السموات والأرض من غير تعرض للنسبة بينهما (ليلوكم) متعلق بخلق أي خلق السموات والأرض وما فيهما من المخلوقات التي من جملتها أنتم ورتب فيهما جميع ما تحتاجون إليه من مبادئ وجودكم وأسباب معاشكم وأودع في تضا عيقيهما من تعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبتكم الدينية ليعاملكم معاملة من يتليكم (أيكم أحسن عملا) فيجازيكم بالثواب والعقاب غما تبين المحسن من المسيء وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المرتبة على أنظارهم فيما نصب من الحجج والدلائل والامارات والمخايل ومراتب أعمالهم المتفرعة على ذلك فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسره عليه السلام بقوله: أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله فإن لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به فكأن الأول أشرف من الثاني فكذلك الحال

في عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد آثر ذى أثر
وإنما طريقها النظرى التفكير في بدائع صنائع الملك الخلاق والتدبر في آياته البينات
المنصوبة في الأنفس والآفاق ولا طاعة بدون فهم ما في مطاوى الكتاب الحكيم من
الآوامر والنواهي وغير ذلك مما له مدخل في الباب وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال « لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل
الارض » قالوا وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله عز وجل الذى هو عمل القلب لأن
أحداً لا يقدر على أن يعمل في اليوم بجوارحه مثل عمل أهل الارض وتعليق فعل
البولى أى تعقبه بحرف الاستفهام لا التعليق المشهور الذى يقتضى عدم إيراد المفعول
أصلاً مع اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره
ولذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة التبعية . وإيراد صيغة التفضيل مع أن
الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة الى الحسن والفيح أيضاً لا إلى الحسن
والأحسن فقط للإيدان بأن المراد بالذات والمقصود الاصلى مما ذكر من ابداع تلك
البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال احسان المحسنين وأن ذلك لكونه على
أتم الوجوه الثلاثة وأكمل الاساليب الرائقة يوجب العمل بموجبه بحيث لا يحيد
أحد عن سننه المستبين بل يهتدى كل فرد إلى ما يرشد اليه من مطلق الايمان والطاعة
وإنما التفاوت بينهم في مراتبهما بحسب القوة والضعف والكثرة والقلة وأما الاعراض
عن ذلك والوقوع في مهابى الضلال فمزعزل من الاندراج تحت الوقوع فضلاً عن
أن ينظم ظهوره في سلك العلة الغائية لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن
عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقريب ولا يخفى ما فيه من الترغيب
فى الترقى الى معارج العلوم ومدارج الطاعات والزجر عن مباشرة نقائصها والله تعالى
أعلم (ولئن قلت أنكم مبعوثون من بعد الموت) على ما يوجه قضية الابتلاء ليترتب
عليه الجزاء المتفرع على ظهور مراتب الاعمال (ليقولن الذين كفروا) ان وجه
الخطاب فى قوله تعالى انكم الى جميع المكلفين فالوصول مع صلته للتخصيص أى ليقولن
الكافرون منهم وان وجه الى الكافرين منهم فهو وارد على طريقة الذم (أن هذا إلا سحر
مبين) أى مثله فى الخديعة أو البطلان وهذا إشارة الى القول المذكور أو إلى القرآن فان الاخبار
عن كونهم مبعوثين وان لم يجب كونه بطريق الوحي المنلو إلا أنهم عند سماعهم ذلك تخلصوا إلى
الفرآن لا نبأته عنه فى كل موضع وكونه علماً عندهم فى ذلك فعمدوا الى تكذيبه وتسميته
بالسحر تمادياً منهم فى العناد وتمادياً عن سنن الرشاد . وقيل هو إشارة الى نفس البعث

ولا يلائمه التسمية بالسحر فإنه إنما يطلق على شيء موجود ظاهرا لا أصل له فى الحقيقة ونفس البعث عندهم معدوم بحث. وتعلق الآية الكريمة بما قبلها أما من حيث أن البعث كما أشير إليه من تنهات الابتلاء المذكور فكانه قيل الأمر كما ذكر ومع ذلك أن أخبرتهم بمقدمة فذة من مقدماته وقضية فردة من تنهات لا يتلعمثون فى الرد ويعدون ذلك من قبيل ما لا صحة له أصلا فضلا عن تصديق ما هذه من تنهات وأما من حيث أن البعث خلق جديد فكانه قيل وهو الذى خلق جميع المخلوقات ابتداء لهذه الحكمة البالغة ومع ذلك أن أخبرتهم بأنه يعيدهم تارة أخرى وهو أهون عليه يقولون ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وقرأ حمزة والكسائى الأساحر على أن الإشارة إلى القائل أو إلى القرآن على أسلوب شعر شاعر وقرئ بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت أو على أن أنك بمعنى عنك فى علك أى ولئن قلت لعلكم مبعوثون على أن الرجاء والتوقع باعتبار حال المخاطبين أى توقعوا ذلك ولا تبتوا القول بانكاره أو على أنه مجازاة معهم فى الكلام على نهج المساعدة لئلا يسارعوا إلى اللجاج والعناد ريثما قرع اسماعهم بت القول بخلاف ما ألفوا وألفوا عليه آباءهم من انكار البعث ويكون ذلك أدعى لهم إلى التأمل والتدبر وما فاعوه قائلهم الله أنى يؤفكون (ولئن أخرنا عنهم العذاب) المترتب على بعثهم أو العذاب الموعود فى قوله تعالى «فأن تولوا فأنى أخاف عليكم عذاب يوم كبير» وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قتل جبريل عليه السلام للمستهزئين. والظاهر أن المراد به العذاب الشامل للكفرة دون ما يخص ببعض منهم على أنه لم يكن موعودا يستعجل منه المجرمون (ألى أمة معدودة) إلى طائفة من الأيام قليلة لأن ما يحصره العدد قليل (ليقولن ما يحبسها) أى أى شيء يمنع من المجيء فكانه يريد فيمنعه مانع وإنما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء لقوله تعالى ما كانوا به يستهزئون ومرادهم انكار المجيء والحبس رأسا لا الاعتراف به والاستفسار عن حابسه (ألا يوم يأتهم) ذلك (ليس مصروفا) محبوسا (عنهم) على معنى أنه لا يرفعه رافع أبدا أن أريده به عذاب الآخرة أولا يدفعه عنكم دافع بل هو واقع بكم أن أريده به عذاب الدنيا ويوم منصوب بخبر ليس مقدما عليه واستدل به البصريون على جواز تقديمه على ليس إذ المعمول تابع للعامل فلا يقع إلا حيث يقع متبوعه ورد بأن الظرف يجوز فيه ما لا يجوز فى غيره توسعا وبأنه قد يقدم المعمول حيث لا مجال لتقديم العامل كما فى قوله تعالى «فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر» فإن اليتيم والسائل مع كونهما منصوبين بالفعلين المجرؤمين قد تقدما على لا الناهية مع امتناع تقدم الفعلين عليها قال أبو حيان وقد تتبع

جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليها ولا بتقديم معموله الا ما دل عليه ظاهر هذه الآية الكريمة وقول الشاعر .

فياي فما يزداد الا الحاجة . وكنت أياي الخنا لست أقدم

(وحاق بهم) أى أحاط بهم (ما كانوا به يستهزئون) أى العذاب الذى كانوا يستعجلون به استهزاء وفى التعبير عنه بالموصول تهويل لمكانه واشعار بعلية ماورد فى حين الصلة من استهزائهم به لنزوله واحاطته والتعبير عنها بالماضى وارد على عادة الله تعالى فى أخباره لانها فى تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنات الموجودة وفى ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبر وتقرير وقوع الخبر به ما لا يخفى (ولئن أذقنا الانسان منا رحمة) أى أعطيناه نعمة من صحة وأمن وجدة وغيرها وأوصلناها اليه بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) أى سلبناه أياها . وايراد النزع للاشعار بشدة تعلقه بها وحرصه عليها (انه ليؤس) شديد القنوط من روح الله قطوع رجاءه من عود أمثاله عاجلا أو آجلا بفضل الله تعالى لقلة صبره وعدم توكله عليه وثقته به (كفور) عظيم الكفران لما سلف من النعم وفيه اشارة الى أن النزع انما كان بسبب كفرانهم بما كانوا يتقبلون فيه من نعم الله عز وجل وتأخيرهم عن وصف يأسهم مع تقدمه عليه لرعاية الفواصل على أن اليأس من فضل الله سبحانه وقطع الرجاء عن افاضة أمثاله فى العاجل وايصال أجره فى الآجل من باب الكفران للنعمة السالفة أيضا (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج بعد شدة وفى التعبير عن ملاسة الرحمة والنعماء بالذوق المؤذن بلذتها وكونهما مما يرغب فيه وعن ملاسة الضراء بالمس المشعر بكونها فى أدنى ما ينطلق عليه اسم الملافة من مراتبها واسناد الاول الى الله عز وجل دون الثانى ما لا يخفى من الجزالة والدلالة على أن مراده تعالى انما هو ايصال الخير المرغوب فيه على أحسن ما يكون وأنه انما يريد بعباده اليسر دون العسر وانما ينالهم ذلك بسوء اختيارهم نيلا بسيرا كأنما يلاصق البشارة من غير تأثير واما نزع الرحمة فانما صدر عنه بقضية الحكمة الداعية الى ذلك وهى كفرانهم بها كما سبق وتسكير الرحمة باعتبار لحوق النزع بها (ليقولن ذهب السيأت عني) أى المصائب التى تسوءنى وإن تعتربنى بعد أمثاله كما هو شأن أولئك الاشراق فان الترقب لو ردد أمثاله بما يكدر السرور وينقص العيش (أنه لفرح) بطروأثر بالنعم مغتر بها (نخور) على الناس بما أوتى من النعم مشغول بذلك عن القيام بحقوقها واللام فى لئن فى الآيات الاربع موطئة للقسم وجوابه ساد مسد جواب الشرط (الا الذين صبروا) على ما أصابهم من الضراء سابقا أولا حقا ايماننا بالله

واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا على آلائه السالفة والآلهة واللام في
الانسان اما لاستغراق الجنس فالاستثناء متصل أو للعهد فمقطوع (أولئك) اشارة الى
الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلاو درجاتهم
وبعد منزلتهم في الفضل أى ألك الموصوفون بتلك الصفات الحميدة (لهم مغفرة عظيمة
لذنوبهم وأن جنت (وأجر) ثواب لأعمالهم الحسنة كبير ووجه تعلق الآيات الثلاث
بما قبلهن من حيث ان اذاقة النعماء ومساس الضراء فصل من باب الابتلاء واقع موقع التفصيل من
الاجمال الواقع في قوله تعالى ليلولم أيكم أحسن عملا والمعنى أن كلا من اذاقة
النعماء ونزعها مع لونه ابتلاء للانسان أيشكر أم يكفر لا يهتدى الى سنن الصواب
بل يحيد في كلتا الحالتين عنه الى مهاوى الضلال فلا يظهر منه باحسن عمل الامن
الصابرين الصالحين أو من حيث ان انكارهم بالبعث واستزاءهم العذاب بسبب بطرهم
وغرهم كأنه قيل انما فعلوا ما فعلوا لان طبيعة الانسان مجبولة على ذلك (فلعلك تارك
بعض ما يوحى إليك) من البينات الدالة على حقيقة نبوتك المنادية بكونها من عند
الله عز وجل لمن له اذن واعية (وضائق به صدرك) أى عارض لك ضيق صدر
بتلاوته عليهم وتبليغها اليهم في أثناء الدعوة والحاجة (أن يقولوا) لان يقولوا تعاميا
عن تلك البراهين التي لا تكاد تخفى صحتها على أحد ممن له أدنى بصيرة وتباديا في العناد
على وجه الاقتراح (لولا أنزل عليه كنز) مال خطير مخزون يدل على صدقه (أو جاء
معه ملك) يصدقه قيل قاله عبد الله بن أمية المخزومي وروى عن ابن عباس رضى
الله عنهما أن رؤساء مكة قالوا يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال
آخرون اثنتا بالملائكة يشهدوا بنبوتك فقال لا أقدر على ذلك فنزلت فكانه عليه الصلاة
والسلام لما عاين اجترأهم على اقتراح مثل هذه العظام غير قانعين بالبينات
الباهرة التي كانت تضطرهم الى القبول لو كانوا من أرباب العقول وشاهد ركونهم من
المكابرة متن كل صعب وذلول مسارعين الى المقابلة بالكذب والاستزاء وتسميتها
سحرا مثل حاله عليه الصلاة والسلام بحال من يتوقع منه أن يضيق صدره بتلاوة تلك
الآيات الساطعة عليهم وتبليغها اليهم فحمل على الحذر منه بما في لعل من الاشفاق فقيل
(أنما أنت نذير) ليس عليك الا الانذار بما أوحى إليك غير مبال بما صدر عنهم من
الرد والقبول (والله على كل شىء وكيل) يحفظ أحوالك وأحوالهم فتوكل عليه في
جميع أمورك فانه فاعل بهم ما يلقى بحالهم والاقتصار على النذير في أقصى غاية من أصابة
الحزن (أم يقولون افتراه) اضرب بأمر المنقطع عن ذكر ترك اعتداهم بما يوحى وتهاونهم

به وعدم اقتناعهم بما فيه من المعجزات الظاهرة الدالة على كونه من عند الله عز وجل وعلى حقية نبوته عليه الصلاة والسلام وشروع في ذكر ارتكابهم لما هو أشد منه وأعظم وما فيها من معنى الهزيمة للتوبيخ والانكار والتعجب والضمير المستكن في افتراء النبي صلى الله عليه وسلم والبارز لما يوحى أى بل أيقولون افتراء وليس من عند الله (قل) ان كان الامر كما تقولون (فأتوا) أتم أيضا (بعشر سور مثله) في البلاغة وحسن النظم وهو نعت لسور أى أمثاله وتوحيده اما باعتبار مماثلة كل واحدة منها أو لان المطابقة ليست بشرط حتى يوصف المثنى بالمفرد كما في قوله تعالى «أتؤمن لبشرين مثلنا» أو الائمة إلى أن وجه الشبه ومدارا للمماثلة في الجميع شئ واحد هو البلاغة المؤدية الى مرتبة الإعجاز فكأن الجميع واحد (مفتريات) صفة أخرى لسور أخرت عن وصفها بالمماثلة لما يوحى لأنها الصفة المقصودة بالتكليف إذ بها يظهر عجزهم وقعودهم عن المعارضة وأما وصف الافتراء فلا يتعلق به غرض يدور عليه شئ في مقام التحدى وإنما ذكر على نهج المساهلة وارتخاء العنان ولأنه لو عكس الترتيب لر بما توهم أن المراد هو المماثلة في الافتراء والمعنى فأتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة مختلفات من عند أنفسكم إن صح أى اختلقته من عندى فانكم أقدر على ذلك منى لانكم عرب فصحاء بلغاء قد مارستم مبادئ ذلك من الخطب والاشعار وحفظتم الوقائع والايام وزاولتم أساليب النظم والنثر (وادعوا) للاستظهار في المعارضة (من استطعتم) دعاء والاستعانة به من آلهتم التى ترعمون أنها مدة لكم فى كل ما تأتون وما تذكرون والكهنة ومدارهم الذين تلجئون الى آرائهم فى الملمات ليسعدوكم فيها (من دون الله) متعلق بادعوا أى متجاوزين الله تعالى (إن كنتم صادقين) فى أى افتريته فان ذلك يستلزم امكان الاتيان بمثله وهو أيضاً يستلزم قدرتهم عليه والجواب محذوف يدل عليه المذكور (فان لم يستجيبوا لكم) أى فان لم يفعلوا ما كلفوه من الاتيان بمثله كقوله تعالى «فان لم تفعلوا» وإنما عبر عنه بالاستجابة ايماء إلى أنه عليه الصلاة والسلام على كمال أمن من أمره كأن أمره لهم بالاتيان بمثله دعاء لهم الى أمر يريد وقوعه والضمير فى لكم للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم كما فى قول من قال : وإن شئت حرمت النساء سواكم . أوله وللبؤمنين لانهم أتباع له عليه الصلاة والسلام فى الامر بالتحدى وفيه تنبيه لطيف على أن حقهم أن لا ينفكوا عنه عليه الصلاة والسلام ويناصبوا معه لمعارضة المعارضين كما كانوا يفعلونه فى الجهاد وارشاد الى أن ذلك مما يفيد الرسوخ فى الايمان والطمأنينة فى الايقان ولذلك رتب عليه قوله

عز وجل (فاعلموا) أى اعلوا حين ظهر لكم عجزهم عن المعارضة مع تهالكهم عليها علما يقينا متاخما لعين اليقين بحيث لا مجال معه لشائبة ريب بوجه من الوجوه كأن ما عدها من مراتب العلم ليس بعلم لكن لا للاشعار بانحطاط تلك المراتب بل بارتفاع هذه المرتبة وبه يتضح سر ايراد كلمة الشك مع القطع بعدم الاستجابة فإن تنزيل سائر المراتب منزلة العدم مستتبع لتنزيل الجزم بعدم الاستجابة منزلة الشك فيه أو اثبتوا واستمروا على ما كنتم عليه من العلم (أنما أنزل) ملتبساً (بعلم الله) المخصوص به بحيث لا يحوم حوله العقول والافهام مستبدأ بخصائص الإعجاز من جهتي النظم الرائق والاختبار بالغيب (وأن لا إله الا هو) أى واعلموا أيضاً أن لا شريك له فى الألوهية وأحكامها ولا يقدر على ما يقدر عليه أحد (فهل أنتم مسلمون) أى مخلصون فى الاسلام أو ثابتون عليه وهذا من باب التثبيت والترقية الى معارج اليقين ويجوز أن يكون الخطاب فى الكل للمشركين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم داخلًا تحت الامر بالتحدى والضمير فى لم يستجيبوا لمن استطعم أى فان لم يستجب لكم آلهتكم وسائر من اليهم تجارون فى مهماتكم وملاتكم الى المعاونة والمظاهرة فاعلموا أن ذلك خارج عن دائرة قدرة البشر وأنه منزل من خالق القوى والقدر فايراد كلمة الشك حيثئذ مع الجزم بعدم الاستجابة من جهة آلهتهم تهكم بهم وتسجيل عليهم بكل سخافة العقل وترتيب الامر بالعلم على مجرد عدم الاستجابة من حيث انه مسبوق بالدعاء المسبوق بعجزهم واضطرابهم فكأنه قيل فان لم يستجيبوا لكم عند الجائكم اليهم بعد ما اضطرتهم الى ذلك وضائق عليكم الحيل وعيت بكم العلل أو من حيث أن من يستمدون بهم أقوى منهم فى اعتقادهم فاذا ظهر عجزهم بعدم استجابتهم وإن كان ذلك قبل ظهور وعجز أنفسهم يكون عجزهم أظهر وأوضح واعلموا أيضاً أن آلهتكم بمعزل عن رتبة الشراكة فى الألوهية وأحكامها فهل أنتم داخلون فى الاسلام اذ لم يبق بعد شائبة شبهة فى حقيقته وفى بطلان ما كنتم فيه من الشرك فيدخل فيه الادعان بكون القرآن من عند الله تعالى دخولا أولاً أو منقادون للحق الذى هو كون القرآن من عند الله تعالى وتارون لما كنتم فيه من المكابرة والعناد وفى هذا الاستفهام ايجاب ببلغ لما فيه من معنى الطلب والتنبية على قيام الموجب وزوال العذر واقطاط من أزيجيرهم آلهتهم من بأس الله عز سلطانه هذا والاول أنسب لما سلف من قوله تعالى وضائق به صدرك ولما ساءت من قوله تعالى فلا تك فى مرة منه وأشد ارتباطا بما يعقبه كما ستحيط به خبر (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) أى مايزنها ويحسنها من الصحة والأمن والسعة فى الرزق وكثرة الأولاد والرياسة

بيان أن حب الدنيا رأس كل خطيئة بأية (أولئك الذين ليس لهم) الآية ١٥

وغير ذلك والمراد بالارادة ما يحصل عند مباشرة الأعمال لا مجرد الارادة القلبية لقوله تعالى (نوف ألهم أعمالهم فيها) وادخال كان عليها للدلالة على استمرارها منهم بحيث لا يكادون يريدون الآخرة أصلاً وليس المراد بأعمالهم أعمال كلهم فانه لا يجد كل متمن ما يتمناه ولا كل أحد ينال كل ما يهواه فان ذلك منوط بالمشيئة الجارية على قضية الحكمة كأنطق به قوله تعالى «من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد» ولا كل أعمالهم بل بعضها الذي يترتب عليه الامور المذكورة بطريق الاجر والجزاء من أعمال البر وقد أطلقت وأريد بها ثمراتها فالمعنى نوصل اليهم ثمرات أعمالهم في الحياة الدنيا كاملة وقرىء يوف على الاسناد الى الله عز وجل ونوف بالفوقانية على البناء للبفعول ورفع أعمالهم وقرىء نوفي بالتخفيف والرفع لكون الشرط ماضياً كقوله :

وان أتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالى ولا حرم

(وهم فيها) أى فى الحياة الدنيا (لا يخسرون) أى لا ينقصون وانما عبر عن ذلك بالبخس الذى هو نقص الحق مع أنه ليس لهم شائبة حق فيما أوتوه كما عبر عن اعطائه بالتوفية التى هى اعطاء الحقوق مع أن أعمالهم بمعزل من كونها مستوجبة لذلك بناء للامر على ظاهر الحال ومحافظة على صور الأعمال ومبالغة فى نفى النقص كأن ذلك نقص لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم أصلاً والمعنى انهم فيها خاصة لا ينقصون ثمرات أعمالهم وأجورها نقصا كلياً مطرداً ولا يحامونها حراماً كلياً وأما فى الآخرة فهم فى الحرمان المطلق واليأس المحقق كما ينطق به قوله تعالى (أولئك) الخ فانه اشارة الى المذكورين باعتبار ارادتهم الحياة الدنيا أو باعتبار توفيتهم أجورهم من غير بخس أو باعتبارهما معا وما فيه من معنى البعد للايدان ببعده منزلتهم فى سوء الحال أى أولئك المريدون للحياة الدنيا وزينتها الموقوفون فيها ثمرات أعمالهم من غير بخس (الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار) لان همهمهم كانت مصروقة الى الدنيا وأعمالهم مقصورة على تحصيلها وقد اجتتوا ثمرتها ولم يكونوا يريدون بها شيئاً آخر فلا جرم لم يكن لهم فى الآخر الا النار وعذابها المخلد (وحبط ما صنعوا فيها) أى ظهر فى الآخرة حبوط ما صنعوه من الاعمال التى كانت تؤدى الى الثواب لو كانت معمولة للآخرة أو حبط ما صنعوه فى الدنيا من اعمال البر إذ شرط الاعتداد بها الاخلاص (وباطل) أى فى نفسه (ما كانوا يعملون) فى أثناء تحصيل المطالب الدنيوية ولاجل أن الاول من شأنه استتباع الثواب والأجر وأن عدمه لعدم مقارنته للايمان والنية الصحيحة وأن الثانى ليس له جهة صالحة قط علق بالاول الحبوط المؤذن بسقوط أجره بصيغة الفعل المنبئ عن الحدوث والثانى

البطلان، المفصح عن كونه بحيث لا طائل تحته أصلاً بالاسمية الدالة على كون ذلك وصفاً لا زماله ثابتاً فيه. وفي زيادة كان في الثاني دون الأول إيماء إلى أن صدور أعمال البر منهم وإن كان لغرض فاسد ليس في الاستمرار والدوام كصدور الأعمال التي هي من مقدمات مطالبهم الدينية. وقرئ وبطل على الفعل أي ظهر بطلانه حيث علم هناك أن ذلك وما يستتبعه من المخطوط الديني بما لا طائل تحته أو انقطع أثره الديني فبطل مطلقاً وقرئ وباطلاً كانوا يعملون على أن ما بهامية أو في معنى المصدر كقوله : ولا خارجاً من في زور كلام : وعن أنس رضي الله عنه أن المراد بقوله تعالى من كان يريد الخ اليهود والنصارى أن أعطوا سائلاً أو وصلوا رحماً عجل لهم جزاء ذلك بتو سعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفسدهم في الغنائم وأت خبيراً أن ذلك إنما كان بعد الهجرة والسورة مكية. وقيل هم أهل الرياء يقال للقراء منهم أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك وهكذا لغيره ممن يعمل أعمال البر لالوجه الله تعالى فعلى هذا لا بد من تقييد قوله تعالى ليس لهم إلا النار بأن ليس لهم بسبب أعمالهم الريائية إلا ذلك والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أن المراد به مطلق الكفرة بحيث يندرج فيهم القادحون في القرآن العظيم اندراجاً أولاً فإنه عز وعلا لما أمر نبيه عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأن يزدادوا علماً و يقيناً بأن القرآن منزل بعلم الله وبأن لا قدرة لغيره على شيء أصلاً وهيجهم على الثبات على الإسلام والرسوخ فيه عند ظهور عجز الكفرة وما يدعون من دون الله عن المعارضة وتبين أنهم ليسوا على شيء أصلاً اقتضى الحال أن يتعرض لبعض شئونهم الموهمة لكونهم على شيء في الجملة من نيلهم المخطوط العاجلة واستيلائهم على المطالب الديني وبيان أن ذلك بمعزل عن الدلالة عليه ولقد بين ذلك أي بيان ثم أعيد الترغيب فيما ذكر من الإيمان بالقرآن والتوحيد والإسلام فقليل (أفن كان على بينة من ربه) أي برهان نير عظيم الشأن يدل على حقيقة ما رغبت في الثبات عليه من الإسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير الراجع إليها في قوله تعالى (ويتلوه) أي يتبعه (شاهد) يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الإعجاز في نظمه المطرد في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الأخبار بالغيب وطلاهما وصف تابع له شاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الأول يكون في الكلام إشارة إلى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في تمسكهم بالقرآن عند تبين كونه منزلاً بعلم الله بشهادة الإعجاز (منه) أي من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى

فإن كلا منهما وارد من جهته تعالى للشهادة ويجوز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ذلك أيضاً من الشواهد التابعة للقرآن الواردة من جهته تعالى فالمراد بمن في قوله تعالى أفن كل من اتصف بهذه الصفة الحميدة فيدخل فيه المخاطبون بقوله تعالى «فاعلموا فهل أتم» دخولا أو ليا و قيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالبيئة دليل العقل وبالشاهد القرآن فالضمير في منه لله تعالى أو البيئة القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلوة الشاهد ملك يحفظ والاولى هو الاول ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان اقامة الشهادة بصحته وكونه من عند الله تابعا له بحيث لا يفارقه في مشهد من المشاهد فإن القرآن بيئة باقية على وجه الدهر مع شاهدها الذي يشهد بأمرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد عطف كتاب موسى في قوله عز قائل (ومن قبله كتاب موسى) على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفن كان على بيئة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد آخر من قبله هو كتاب موسى وانما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لازما له غير مفارق عنه ولعراقته في وصف التلو والتنكير في بيئة وشاهد للتفخيم (أما ما) أى مؤتما به في الدين ومقتدى وفي التعرض لهذا الوصف بصدد بيان تلو الكتاب مالا يخفى من تفخيم شأن التلو (ورحمة) أى نعمة عظيمة على من أنزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار أحكامه الباقية المؤيدة بالقرآن العظيم وهما حالان من الكتاب (أولئك) الموصوفون بتلك الصفة الحميدة وهى الكون على بيئة من الله ولما أن ذلك عبارة عن مطلق التمسك بها وقد يكون ذلك بطريق التقليد لمن سلف من عظماء الدين من غير غشور على دقائق الحقائق وصفهم بانهم (يؤمنون به) أى يصدقون حق التصديق حسبا تشهد به الشواهد الحقة المعربة عن حقيقته (ومن يكفر به) أى بالقرآن ولم يصدق بتلك الشواهد الحقة (من الأحزاب) من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده) يردّها لا محالة حسبا نطق به قوله تعالى « ليس لهم في الآخرة الا النار » وفى جعلها موعدا اشعارا بأن له فيها مالا يوصف من أفانين العذاب (فلا تك فى مربة منه) أى فى شك من أمر القرآن وكونه من عند الله عز وجل غما شهدت به الشواهد المذكورة وظهر فضل من تمسك به (أنه الحق من ربك) الذى يريك فى دينك ودينك (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بذلك اما لقصور أنظارهم واختلال أفكارهم واما لعنادهم واستكبارهم فن فى قوله تعالى

« أفن كان على بينة من ربه » مبتدأ حذف خبره لاغناء الحال عن ذكره وتقديره أفن كان على بينة من ربه كالكذابين الذين ذكرت أعمالهم وبين مصيرهم وما لهم يعني أن بينهما تفاوتاً عظيماً بحيث لا يكاد يترأى نارهما. وإيراد الفاء بعد الهزمة لانكار ترتب توهم المماثلة على ما ذكر من صفاتهم وعدد من هتاتهم كأنه قيل أبعد ظهور حالهم في الدنيا والآخرة كما وصف بتوهم المماثلة بينهم وبين من كان على أحسن ما يكون في العاجل والآجل كما في قوله تعالى « أفأتخذتم من دونه أولياء » أي أبعد أن علمتموه رب السموات والارض اتخذتم من دونه أولياء وقوله تعالى « أفن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى » (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) بأن نسب إليه ما لا يليق به كقولهم للملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقولهم لأطهرهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله يعني أنهم مع كفرهم بآيات الله تعالى مفترون عليه كذباً وهذا التركيب وإن كان سبكه على انكار أن يكون أحد أظلم منهم من غير تعرض لانكار المساواة ونفيها ولكن المقصود به قصداً مطرداً انكار المساواة ونفيها وإفادة أنهم أظلم من كل ظالم كما ينفي عنه ماسيتل من قوله عز وجل « لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون » فإذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد منه حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل (أولئك) الموصوفون بالظلم البالغ الذي هو الافتراء على الله تعالى وبهذه الإشارة حصلت الغنية عن اسناد العرض الى أعمالهم واكتفي باسنادهم اليهم حيث قيل (يعرضون) لأن عرضهم من تلك الحثيثة وبذلك العنوان عرض لأعمالهم على وجه أبلغ فإن عرض العامل بعمله أقطع من عرض عمله مع غيبته (على ربهم) الحق وفيه إيماء الى بطلان رأيهم في اتخاذهم أرباباً من دون الله عز وجل (ويقولون) عند العرض من الملائكة والنبين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد أو شهيد كأصحاب وأشراف (هؤلاء) الذين كذبوا على ربهم (بالافتراء) عليه كأن ذلك أمر واضح غني عن الشهادة بوقوعه وإنما المحتاج الى الشهادة تعيين من صدر عنه ذلك فلذلك لا يقولون هؤلاء كذبوا على ربهم ويحوز أن يكون المراد بالاشهاد الحضار وهم جميع أهل الموقف على ما قاله قتادة ومقاتل ويكون قولهم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم بذلك لاشهادهم عليهم كما يشعر به قوله تعالى ويقولون دون ويشهد الخ وتوطئة لما يعقبه من قوله تعالى (ألا لعنة الله على الظالمين) بالافتراء المذكور ويحوز أن يكون هذا على الوجه الأول من كلام الله تعالى وفيه تهويل عظيم لما يحقيق بهم من عاقبة ظلمهم اللهم انا نعوذ بك

(بيان أن من صد عن سبيل الله له مع ضعفه في الدنيا سوء العذاب في الآخرة) ١٩

من الخزي على ، ووس الشهادة (الذين يصدون) أى كل من يقدر على صدّه أو يفعلون الصد (عن سبيل الله) عن دينه القويم (ويبغونها عوجاً) انحرافاً أى يصفونها بذلك وهى أبعد شيء منه أو يبغون أهلها أن ينحرفوا عنها يقال بغيتك خيراً أو شراً أى طلبت لك وهذا شامل لتكذيبهم بالقرآن وقولهم انه ليس من عند الله (وهم بالآخرة هم كافرون) أى يصفونها بالعوج والحال أنهم كافرون بها لا أنهم يؤمنون بها ويرغمون أن لها سيلا سوياء يهدون الناس اليه ، وتكرير الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم به كأن كفر غيرهم ليس بشيء عند كفرهم (أولئك) مع ما وصف من أحوالهم الموجبة للتدمير (لم يكونوا معجزين) الله تعالى مفلّتين بأنفسهم من أخذه لو أراد ذلك (في الأرض) مع سعتها وإن هربوا منها كل مهرب (وما كان لهم من دون الله من أولياء) ينصرونهم من بأسه ولكن آخر ذلك لحكمة تقتضيه والجمع ما باعتبار أفراد الكفرة كأنه قيل وما كان لاحد منهم من ولى أو باعتبار تعدد ما كانوا يدعون من دون الله تعالى فيكون ذلك بيانا لحال آلتهم من سقوطها عن رتبة الولاية (يضاعف لهم العذاب) استئناف يتضمن حكمة تأخير المؤاخظة وقرأ ابن كثير وإن عامر ويعقوب بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لفرط تصامهم عن الحق وبغضهم له كأنهم لا يقدرّون على السمع ولما كان قبح حالهم في عدم اذعانهم للقرآن الذى طريق تلقيه السمع أشد منه في عدم قبولهم لسائر الآيات المنوطة بالابصار بالغ في نفى الاول عنهم حيث نفى عنهم الاستطاعة واكتفى في الثانى بنفى الابصار فقال تعالى (وما كانوا يبصرون) لتعاميهم عن آيات الله المبسوطة في الانفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلا لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما نفى من ولاية الآلهة فإن ما لا يسمع ولا يبصر بمعزل من الولاية وقوله تعالى يضاعف لهم العذاب اعتراض وسط بينهما نعيان عليهم من اول الامر سوء العاقبة (أولئك) المنعوتون بما ذكر من القبائح (الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله عز سلطانه (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة أو شفاعتها أو خسروا ما بدلووا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الخسرة والندامة (لا جرم) فيه ثلاثة أوجه الاول أن لانا فية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق (أنهم في الآخرة هم الآخسرون) وهذا منذهب سيبويه والثاني جرم بمعنى كسب وما بعده مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام أى كسب ذلك خسرا عنهم فالمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور خسرا عنهم والثالث أن لا جرم بمعنى لا بد أى لا بد أنهم في الآخرة هم الآخسرون وأياما

كان فعناء أنهم أخسر من كل خاسر فتبين أنهم أظلم من كل ظالم وهذه الآيات السكرية كما ترى مقرر لما سبق من انكار المماثلة بين من كان على بينة من ربه وبين من كان يريد الحياة الدنيا أبلغ تقرير فانهم حيث كانوا أظلم من كل ظالم وأخسر من كل خاسر لم يتصور مماثلة بينهم وبين أحد من الظلمة الاخسرين فما ظلك بالمماثلة بينهم وبين من هو في أعلى مدارج الكمال ولما ذكر فريق الكفار وأعمالهم وبين مصيرهم وما لهم شرع في بيان حال أصدادهم أعنى فريق المؤمنين وما يؤل إليه أمرهم من العواقب الحميدة تكملة لما سلف من محاسنهم المذكورة في قوله تعالى « أفمن كان على بينة من ربه » الآية ليتبين ما بينهما من التباين البين حالا وما لا يقل (إن الذين آمنوا) أى بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج تحته ما نحن بصدده من الايمان بالقرآن الذى عبر عنه بالكون على بينة من الله وانما يحصل ذلك باستماع الوحى والتدبر فيه ومشاهدة ما يؤدى الى ذلك فى النفس والآفاق أو فعلوا الايمان كما فى يعطى وبمع (وعملوا الصالحات وأخبروا إلى ربهم) أى اطمانوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخضوع والتواضع من الخبت وهى الارض المظلمة ومعنى أخرجت دخل فى الخبت كأنهم وأنجد دخل فى هامة ونجد (أو لك) الملتصون بتلك النوعات الجيلة (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون وبعد بيان تباين حالهما عقلا أريد بيان تباينهما حسا فقبل (مثل الفريقين) المذكورين أى حالهما العجيب لان المثل لا يطلق الا على ما فيه غرابة من الاحوال والصفات (كالأعمى والأصم والبصير والسميع) أى كحال هؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم والكلام وإن أمكن أن يحمل على تشبيه الفريق الاول بالأعمى والأصم وتشبيه الفريق الثانى بالبصير والسميع لكن الادخل فى المبالغة والاقرب الى ما يشير اليه لفظ المثل والاناسب بما سبق من وصف الكفرة بعدم استطاعة السمع وبعدم الابصار أن يحمل على تشبيه الفريق الاول بمن جمع بين العمى والصمم وتشبيه الفريق الثانى بمن جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو فى قوله تعالى والأصم وفى قوله والسميع لعطف الصفة على الصفة كما فى قول من قال :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية فى المزدحم

وأما كان فالظاهر أن المراد بالحال المدلول عليها بلفظ المثل وهى التى يدور عليها أمر التشبيه ما يلائم الاحوال المذكورة المعبرة فى جانب المشبه به من تعامى الفريق الاول عن مشاهدة آيات الله المنصوبة فى العالم والنظر اليها بعين الاعتبار وتصامهم عن استماع آيات القرآن الكريم وتلقيها بالقبول حسبما ذكر فى قوله تعالى « ما كانوا

يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون » وانما لم يراع هذا الترتيب ههنا لكون الاعمى أظهر وأشهر في سوء الحال من الاصم ومن استعمال الفريق الثاني لئلا من أبصارهم وأسماعهم فيما ذكر كما ينبغي المدلول عليه بما سبق من الايمان والعمل الصالح والاخبارات حسبما فسر به فيما مر فلا يكون التشبيه تمثيلا لاجميع الاحوال المعدودة لئلا من الفريقين مما ذكر وما يؤدي اليه من العذاب المضاعف والخسران البالغ في أحدهما ومن النعيم المقيم في الآخرة فان اعتبار ذلك ينزع الى كون التشبيه تمثيلا بان ينزع من حال الفريق الاول في تصامهم وتعاميهم المذكورين ووقوعهم بسبب ذلك في العذاب المضاعف والخسران الذي لا خسران فوقه هيئة فتشبه بهيئة منتزعة عن فقد مشعري البصر والسمع فتخطى مسلكه فوق في مهاوى الردى ولم يجد الى مقصده سبيلا وينزع من حال الفريق الثاني في استعمال مشاعرهم في آيات الله تعالى حسبما ينبغي وفوزهم بدار الخلود هيئة فتشبه بهيئة منتزعة عن له بصير وسمع يستعملها في مهامته فيبتدى الى سبيله وينال مرامه (هل يستويان) يعنى المذكورين الفريقين والاستفهام انكارى مذكرا لما سبق من انكار المماثلة في قوله عز وجل أفمن كان على بينة الآية (مثلا) أى حالا وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان (أفلا تذكرون) أى تشكون في عدم الاستواء وما بينهما من التباين أو تغفلون عنه فلا تذكرونه بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الانكار واردا على المعطوفين مما أو أسمعون هذا فلا تذكرون فيكون راجعا الى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب كما في قوله تعالى « أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » فان الفاء هناك لانكار الانقلاب بعد تحقق ما يوجب عدمه من علمهم بخلاف الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أفلا تعقلون التذكروا أو أفلا تعقلون ومعنى الهمزة انكار عدم التذكر واستبعاد صدوره عن المخاطبين وأنه ليس مما يصح أن يقع لا من قبيل الانكار في قوله تعالى « أفمن كان على بينة من ربه » وقوله تعالى « هل يستويان » فان ذلك لنفى المماثلة ونفى الاستواء ولما بين من فاتحة السورة الكريمة الى هذا المقام أنها كتاب محكم الآيات مفصلها نازل في شأن التوحيد وترك عبادة غير الله سبحانه وأنزل عليه نذير وبشير من جهته تعالى وقرر في تضاعيف ذلك ماله مدخل في تحقيق هذا المرام من الترغيب والترهيب والزام المماندين بما يقارنه من الشواهد الحقة الدالة على كونه من عند الله تعالى وتسليم الرسول صلى الله عليه وسلم بما عراه من ضيق الصدر العارض له من اقتراحاتهم الشنيعة وتكذيبهم له وتسميتهم للقرآن تارة سحرا وأخرى مفترى وتثبيته عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على التمسك به

والعمل بموجبه على أبلغ وجه وأبدع أسلوب شرع في تحقيق ما ذكر وتقريره بذكر
 قصص الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين المشتملة على ما اشتمل عليه فاتحة السورة
 الكريمة لتأكد ذلك بطريقتين أحدهما أن ما أمر به من التوحيد وفروعه مما أطبق عليه
 الانبياء قاطبة والثاني أن ذلك إنما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي
 فلا يبقى في حقيقته كلام أصلا وليتسلى بما يشاهده من معاناة الرسل قبله من أعمهم
 ومقاساتهم الشدائد من جهتهم قليل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) (الواو ابتدائية واللام
 جواب قسم محذوف وحره الباء لا الواو كما في سورة الاعراف لثلاثا يجتمع واو ان
 ولا يكاد تطلق هذه اللام الا مع قد لأنها مظنة التوقع وأن المخاطب اذا سمعها توقع
 وقوع ما صدر بها ونوح هو ابن لمك بن متوشلخ بن ادريس عليهما السلام وهو اول
 نبي بعث بعده قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما بعث عليه الصلاة والسلام على
 رأس أربعين من عمره ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان
 ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو
 ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة
 وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعمائة وخمسين سنة
 (إني لكم نذير) بالكسر على ارادة القول أى فقال أو قائلا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 والكسائي بالفتح على اضمار حرف الجر أى أرسلناه ملتبسا بذلك السلام وهو
 في لكم نذير بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كائن والمعنى على الكسر وهو
 قولك ان زيدا كالاسد واقصر على ذكر كونه عليه الصلاة والسلام نذيرا لا لأن
 دعوته عليه الصلاة والسلام كانت بطريق الانذار فقط الا يرى الى قوله تعالى «قلت
 استغفروا ربكم أنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الخ» بل لانهم لم يعتصموا
 بمعانيم ابشاره عليه الصلاة والسلام (مبين) أبين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص
 منه لان الانذار اعلام المحذور لا مجرد التخويف والازعاج بل للحد من فتنه
 صفته بكلا من وصفه (ألا تعبدوا إلا الله) أى بأن لا تعبدوا على أن أن مصدرية
 والباء متعلقة بأرسلنا ولا نهاية أى أرسلنا ملتبسا بنهيهم عن الشرك الا أنه وسط
 بينهما بيان بعض أوصافه واحواله عليه الصلاة والسلام وهو كونه نذيرا مبينا ليكون
 أدخل في القبول ولم يفعل ذلك في صدر السورة لثلاثا يفرق بين الكتاب ومضمونه بما
 ليس من أوصافه واحواله أو مفسرة متعلقة به أو بنذير أو مفعول مبين وعلى قراءة
 الفتح بدل من لكم نذير مبين وتعيين لما يوجب وقوع المحذور وتبين لوجه الخلاص

وهو عبادة الله تعالى وقوله تعالى (إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم) تعليل لموجب النهي وتصريح بالحدود وتحقيق للانذار والمراد به يوم القيامة أو يوم الطوفان ووصفه بالآليم على الأسناد المجازي للمبالغة كما في نهاره صائم وهذه المقالة وما في معناها بما قاله عليه الصلاة والسلام في أثناء الدعوة على ما عزي إليه في سائر السور لما لم تصدر عنه عليه الصلاة والسلام مرة واحدة بل كان يكررها عليهم في تلك المدة المتطاولة على ما نطق به قوله تعالى « رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا » الآيات عطف على فعل الإرسال المقارن لها أو القول المقدر بعده جوابهم المتعرض لإحوال المؤمنين الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام بعد اللثا والتي بالفاء التعقيدية فليل (فقال الملائكة الذين كفروا من قومه) أي الإشراف منهم من قوطم فلان ملئ بكذا أي مطبق له لأنهم ملؤا بكفايات الأمور أو لأنهم ملؤوا القلوب هيبة والمجالس أهبسة أو لأنهم ملؤوا بالاحلام والآراء الصائبة ووصفهم بالكفر لدمهم والتسجيل عليهم بذلك من أول الأمر لا لأن بعض أشرفهم ليسوا بكفرة (ما نراك إلا بشرا مثنا) مرادهم ما انت إلا بشر مثنا ليس فيك مزية تخصك من دوننا بما تدعيه من النبوة ولو كان كذلك لرأيناه لا أن ذلك محتمل ولكن لأنراه وكذا الحال في قوطم (وما نراك اتبعك إلا الذين هم أرادنا بآدى الرأى) فالعلان من رؤية العين وقوله تعالى إلا بشرا مثنا حال من المفعول وكذا قوله اتبعك في موضع الحال منه إما على حاله أو بتقدير قد عند من يشترط ذلك ويجوز أن يكون من رؤية القلب وهو الظاهر فهما المفعول الثانى وتعلق الرأى فى الأول بالمثلية لا بال بشرية فقط وانما لم يبتوا القول بذلك مع جزمهم به واصرارهم عليه اراءه بان ذلك لم يصدر عنهم جزافا بل بعد التأمل فى الامر والتدبر فيه ولذلك اقتصرؤا على ذكر الظن فيما سأتى وتعرضا من أول الامر برأى المتبعين فكان قوطم وما نراك جواب عما يرد عليهم من أنه عليه الصلاة والسلام ليس مثلهم حيث عين دلائل نبوته واغتم اتباعه من له عين تبصر وقلب يدرك فزعموا أن هؤلاء أرادنا أى اخسأونا وأدائنا جمع أرذل فانه صار بالغلبة جاريا مجرى الاسم كالاكبروا لا كابر أو جمع أرذل جمع رذل كالكالب والكلب وطلب يعنون أنه لا عبرة باتباعهم لك اذ ليس لهم رزاة عقل ولا أصالة رأى وقد كان ذلك منهم فى بآدى الرأى أى ظاهره من غير تعمق من البدو أو فى أوله من البدء والياء مبذلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقد قرأه أبو عمرو بها واتصابه على الظرفية على حذف المضاف أى وقت حدوث بآدى الرأى والعامل فيه اتبعك وانما استرذلوهم مع كونهم أول الالباب الراجعة لفقرهم فانهم لما لم يعلموا الا

ظاهر الحياة الدنيا كان الاشرف عندهم الاكثر منها حظا والارذل من حرما ولم يفهموا أن ذلك لا يزن عند الله جناح بعوضة وأن النعيم أنما هو نعيم الآخرة والاشرف من فاز به والارذل من حرمه نعوذ بالله تعالى من ذلك (وما نرى لكم) أى لك ولتبئيك فغلب المخاطب على الغائبين (علينا من فضل) يعنون ان اتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا يجديهم فضيلة تستتبع اتباعنا لكم واقتضاهم هنا على ذكر عدم رؤية الفضل بعد تصريحهم بذلك فيما سبق باعتبار حالهم السابق واللاحق ومرادهم انهم كانوا أراذل قبل اتباعهم لك ولا نرى فيهم وفيك بعد الاتباع فضيلة علينا (بل نظنكم كاذبين) جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة أو اياك في دعوى النبوة واياهم في تصديقك واقتضاهم على الظن احتراز منهم عن نسبتهم الى المجازفة ومجاراة معه عليه الصلاة والسلام بطريق الاراءة على نهج الانصاف (قال يا قوم رأيتم) أى اخبروني وفيه ايماء الى ركاكة رأيهم المذكور (إن كنت على بينة) برهان ظاهر (من ربى) وشاهد يشهد بصحة دعواى (وأتأتى رحمة من عنده) هى النبوة ويجوز ان تكون هى البينة نفسها حتى يهايدنا بأنها مع كونها بينة من الله تعالى رحمة ونعمة عظيمة من عنده فوجه افراد الضمير فى قوله تعالى (فعميت عليكم) حينئذ ظاهر وأن أريد بها النبوة وبالبينة البرهان الدال على صحتها فالافراد لارادة كل واحدة منهما أو لكون الضمير للبينة والا كتماء بذلك لاستلزام خفاءها خفاء النبوة أو لتقدير فعل آخر بعد البينة ومعنى عميت أخفيت وقرىء أعمرت ومعناه خفيت وحقيقته ان الحجة كما تجعل مبصرة وبصيرة تجعل عمياء لان اعمى لا يهتدى غيره وفي قراءة أبى فعماها عليكم ولا يهتدى على الاسناد الى الله عز وجل (أنزل مسكوها) أى انكرهكم على الاهتداء بها وهو جواب رأيتم وساد مسد جواب الشرط وقرأ أبو عمر وناخفاء حركة الميم وحيث اجتمع ضمير ان منصوب بان وقد قدم أعرفهما جاز وفي الثانى الوصل والفصل فوصل كافى قوله تعالى فسيكفيكم الله (وأنتم لها كارهون) لا تختارونها ولا تتأملون فيها وبحصول الجواب أخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة دعواى الا انها خافية عليكم غير مسلمة عنكم ان يمكنكم ان نكرهكم على قبولها وأنتم معرضون عنها غير متدبرين فيها أى لا يكون ذلك وظاره مشعر بصدوره عنه عليه الصلاة والسلام بطريق اظهار اليأس عن الزمهم والعقود عن محاجتهم كقوله تعالى ولا نفعكم نصحي ألح لكنه محمول على أن مراده عليه الصلاة والسلام ردهم عن الاعراض عنها وحشهم على التدبر فيها بصرف الانكار الى الالتزام حال كراهتهم لها لا الى الالتزام مطلقا هذا ويجوز أن يكون المراد بالبينة دليل العقل الذى هو ملاك الفضل

وبحسبه تمتاز أفراد البشر بعضها من بعض وبه تناط الكرامة عند الله عز وجل والاجتناب للرسالة وبالكون عليها التمسك به والثبات عليه وبخفائها على الكفرة على أن الضمير للبينة عدم ادراكهم لكونه عليه الصلاة والسلام عليها وبالرحمة النبوة التي أنكروا اختصاصه عليه السلام بها بين ظهرائهم والمعنى أنهم زعمتم أن عهد النبوة لا يناله الا من له فضيلة على سائر الناس مستتعبة لاختصاصه به دونهم اخبروني ان امتزت عنكم بزيادة مزية وحيازة فضيلة من ربي وآتاني بحسبها نبوة من عنده خفيت عليكم تلك البينة ولم تصيوها ولم تنالوها ولم تعملوا حيازتي لها وكوفي عليها الى الآن حتى زعمتم أني مثلكم وهي متحققة في نفسنا أنازمكم قبول نبوتي التابعة لها والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستفهام للحمل على الاقرار وهو الانسب بمقام الحاجة وحينئذ يكون كلامه عليه الصلاة والسلام جوابا عن شبههم التي أدرجوها في خلال مقالهم من كونه عليه السلام بشرا قصارى أمره أن يكون مثلم من غير فضل له عليهم وقطعا لشأفة آرائهم الركيكة (ويا قوم لا أسألكم عليه) أي على ماقلته في أثناء دعوتكم (مالا) تؤدونه ألى بعد أيمانكم واتباعكم لي فيكون ذلك أجرا لي في مقابلة اهتدائكم (إن أجرى إلا على الله) الذي يثيب في الآخرة وفي التعبير عنه حين نسب اليهم بالمال مالا يخفى من المزية (وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب عما لو حواه بقولهم وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا من أنه لو اتبعه الاشراف لوافقهم وأن اتباع الفقراء مانع لهم عن ذلك كما صرحوا به في قولهم أو من لك واتبعك الارذلون فكان ذلك التماسا منهم لطردهم وتعليقا لا يمانهم به عليه الصلاة والسلام بذلك أنفة من الانتظام معهم في سلك واحد (لأنهم ملاقورهم) تعليل لامتناعه عليه السلام عن طردهم أي أنهم فائزون في الآخرة ببقاء الله عز وجل كانه قيل لا أطردهم ولا أبعدهم عن مجلسي لأنهم مقربون في حضرة القدس والتعرض لوصف الربوبية لتربية وجوب رعايتهم وتحتم الامتناع عن طردهم أو مصدقون في الدنيا ببقاء ربهم موقنون به عالمون أنهم ملاقوه لاحالة فكيف أطردهم وحمله على معنى أنهم يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهر لي أو على خلاف ذلك مما تعرفونهم به من بناء أيمانهم على بادي الرأي من غير نظر وتفكر وما على أن أشق عن قلوبهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم ان كان الامر كما تزعمون بأباه الجزم بترتب غضب الله عز وجل على طردهم كإسائتي وايضا فهم إنما قالوا أن اتباعهم لك إنما هو بحسب بادي الرأي بلا تأمل وتفكر وهذا لا يكاد يصلح مدارا للطرد

في الدنيا ولا للمواخذة في الآخرة غاية أن لا يكونوا في مرتبة الموقنين وادعاء أن بناء الإيمان على ظاهر الرأي يؤدي إلى الرجوع عنه عند التأمل فكأنهم قالوا انهم اتبعوك بلا تأمل فلا يثبتون على دينك بل يرتدون عنه تعسف لا يخفى (ولكني أراكم قوما تجهلون) بكل ما ينبغي أن يعلم ويدخل فيه جهلهم ببقاء الله عز وجل وبمنزلتهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله كما سيأتي وبركازة رأيهم في التماس ذلك وتوقيف إيمانهم عليه أنفة عن الانتظام معهم في سلك واحد وزعماء منهم أن الرذالة بالفقر والشرف بالغنى وإثارة صيغة الفعل للدلالة على التجدد والاستمرار أو تنسافهون على المؤمنين بقسبتهم إلى الحساسة (ويقوم من ينصرفي من الله) يدفع حاول سخطه عنى (إن طردهم) فان ذلك أمر لا مرد له لكون الطرد ظلماً موجبا لحلول السخط قطعاً وإنما لم يصرح به إشعاراً بأنه غنى عن البيان لاسيما غمها قدم ما يلوح به من أحوالهم فكأنه قيل من يدفع عنى غضب الله تعالى ان طردهم وهم بتلك المثابة من الكرامة والزلفى كما ينشأ عنه قوله تعالى (أفلا تذكرون) أى أتستمرون على ما أنتم عليه من الجهل المذكور فلا تذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا أن ما تأتون به بمعزل عن الصواب ولكون هذه العلة مستقلة بوجه مخصوص ظاهر الدلالة على وجوب الامتناع عن الطرد أفردت عن التعليل السابق وصدرت بيقوم (ولا أقول لكم) حين أدعى النبوة (عندى خزائن الله) أى رزقه وأمواله حتى تستدلوا بعدمها على كذبي بقولكم وما ترى لكم علينا من فضل بل نظرتم كاذبين فان النبوة أعز من أن تنال بأسباب دنيوية ودعواها بمعزل عن ادعاء المال والجاه (ولا أعلم الغيب) أى لا أدعى في قولى أنى لكم نذير مبين أنى أخاف عليكم عذاب يوم أليم علم الغيب حتى تسارعوا إلى الإنكار والاستبعاد (ولا أقول إني ملك) حتى تقولوا ما نراك إلا بشراً مثلنا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مبادئها يعنى انكم اتخذتم فقدان هذه الامور الثلاثة ذريعة الى تكذيبى والحال أنى لا أدعى شيئاً من ذلك ولا الذى أدعيه يتعلق بشئ منها وإنما يتعلق بالفضائل النفسانية التى بها تتفاوت مقادير البشر (ولا أقول) مساعدة لكم كما تقولون (للذين تردى أعينكم) أى تقتحمهم وتحقرهم من زراه إذا عابه . واسناد الازدراء إلى أعينهم بالنظر الى قولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا وأملاً لشعار بأن ذلك لقصور نظرهم ولو تدبروا فى شأنهم ما فعلوا ذلك أى لا أقول فى شأن الذين استزدلتموهم لفقرهم من المؤمنين (لن يؤتيهم الله خيراً) فى الدنيا أو فى الآخرة فعسى الله أن يؤتيهم خيراً الدارين ان قلت هذا

القول ليس مما تستكره الكفرة ولا مما يتوهمون صدورهم عنه عليه السلام أصالة أو استتباعا كادعاء الملكية وعلم الغيب وحياسة الخزائن مما انفاه عليه الصلاة والسلام عن نفسه بطريق التبرؤ والتزهد عنه فمن أى وجه عطف فيه على نفيها قلت من جهة أن كلا النقيسين رد لقياسهم الباطل الذى تمسكوا به فيما سلف فانهم زعموا أن النبوة تستتبع الأمور المذكورة وأنها لا تنسب من ليس على تلك الصفات فان العثور على مكانها واغتنام مغائرها ليس من دأب الارادل فأجاب عليه الصلاة والسلام بنفى ذلك جميعا فكانه قال لا أقول وجود تلك الاشياء من مواجب النبوة ولا عدم المال والجاه من موانع الخير (الله أعلم بما فى أنفسهم) من الايمان وانما اقتصر على نفي القول المذكور مع أنه عليه الصلاة والسلام جازم بان الله سبحانه سيؤتيهم خيرا عظيما فى الدارين وأنهم على يقين راسخ فى الايمان جريا على سنن الانصاف مع القوم واكتفاء بمخالفة كلامهم وارشادهم الى مسلك الهداية بان اللاتق لكل أحد أن لا يبت القول الا فيما يعلمه يقينا ويبنى أموره على الشواهد الظاهرة ولا يجازف فيما ليس فيه على بينة ظاهرة (إلى إذا) أى اذا قلت ذلك (لمن الظالمين) لهم يحط مرتبتهم ونقص حقوقهم أو من الظالمين لانفسهم بذلك فان وباله راجع الى أنفسهم وفيه تعريض بأنهم ظالمون فى ازدرائهم واستزادهم . وقيل اذا قلت شيئا مما ذكر من ادعاء الملكية وعلم الغيب وحياسة الخزائن وهو بعيد لان تبعة تلك الاقوال مغنية عن التعليل بلزوم الانتظام فى زمرة الظالمين (قالوا يأنوح قد جادلنا) خاصمتنا (فأكثر جدالنا) أى أطلته أو أنيته بأنواعه فان اكثار الجدال يتحقق بعد وقوع أصله فلذلك عطف عليه بالفاء أو أردت ذلك فأكثرته كما فى قوله تعالى « فأذا قرأت القرآن فاستعذ بالله » ولما حجبهم عليه الصلاة والسلام وأبرز لهم بينات واضحة المدلول وحججا تلقاها العقول بالقبول والقسم الحجر برد شبههم الباطلة ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلل وقالوا (فائتنا بما تعدنا) من العذاب المعجل أو العذاب الذى أشير اليه فى قوله انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم على تقدير أن لا يكون المراد باليوم يوم القيامة (إن كنت من الصادقين) فيما تقول (قال إنما يأتىكم به الله إن شاء) يعنى ان ذلك ليس موكولا الى ولا هو مما يدخل تحت قدرتى وانما يتولاه الله الذى كفرتم به وعصيته عاجلا أو آجلا ان تعلق به مشيئته التابعة للحكمة وفيه مالا يخفى من تهويل الموعود فكانه قيل الايتان به أمر خارج عن دائرة القوى البشرية وانما فعله الله عز وجل (وما أنتم بمعجزين) بالهرب أو بالمدافعة

كما تدافعون في الكلام (ولا ينفعكم نصحي) النصح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من قول أو فعل وحقيقته محاضرات إرادة الخير والدلالة عليه وتقيضه الغش وقيل هو إعلام موقع الغي ليتقوا وموضع الرشد ليقتنى (إن أردت أن أنصح لكم) شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير إن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي وهذه الجملة دليل على ما حذف من جواب قوله تعالى (إن كان الله يريد أن يغويكم) والتقدير إن كان الله يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي هذا على ما ذهب إليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط وأما على ما ذهب إليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وجل ولا ينفعكم نصحي جزاء للشرط الأول والجملة جزاء للشرط الثاني وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الأول وتعلقه به متعلق بالشرط الثاني وهذا الكلام متعلق بقولهم قد جادلنا كثيراً كثرت جدالنا صدر عنه عليه الصلاة والسلام اظهاراً للعجز عن الزامهم بالحجج والبيانات لتقديهم في العناد وإذنا بأن ما سبق منه ليس بطريق الجدال والخصام بل بطريق النصيحة لهم والشفقة عليهم وبأنه لم يأل جهداً في إرشادهم إلى الحق وهدايتهم إلى سبيله المستبين والمحاضرات النصيحة لهم ولكن لا ينفعهم ذلك عند إرادة الله تعالى لاغوائهم وتقييد عدم نفع النصيحة بإرادته مع أنه محقق لاحتمال لا إيمان بأن ذلك النصيحة منه مقارن للإرادة والاهتمام به ولتحقيق المقابلة بين ذلك وبين ما وقع بأزائه من إرادته تعالى لاغوائهم وإنما اقتصر في ذلك على مجرد إرادة الاغواء دون نفسه حيث لم يقل إن كان الله يغويكم مبالغة في بيان غلبة جنبه عز وجل حيث دل ذلك على أن نصيحة المقارن للاهتمام به لا يجديهم عند مجرد إرادة الله سبحانه لاغوائهم فكيف عند تحقيق ذلك وخلقه فيهم وزيادة كان للاشعار بتقدم إرادته تعالى زماناً كتقدمها رتبة والدلالة على تجددتها واستمرارها وإنما قدم على هذا الكلام ما يتعلق بقولهم فأتينا بما تعدنا من قوله تعالى «إنما يأتيكم به الله إن شاء» رداً عليهم من أول الأمر وتسجيلاً عليهم بحلول العذاب مع ما فيه من اتصال الجواب بالسؤال وفيه دليل على أن إرادته تعالى يصح تعلقها بالاغواء وأن خلاف مراده غير واقع وقيل معنى أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى إذا بشم وهلك (هو ربكم) خالقكم ومالك أمركم (وإليه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم لاحتمال (أم يقولون افتراء) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يعني نوحاً عليه الصلاة والسلام ومعناه بل أي يقول قوم نوح أن نوحاً افتري ما جاء به مستنداً إلى الله عز وجل (قل) يانوح (إن افتريته) بالقرآن البحت (فعلى إجماعي) أي ووالأجرى

وهو كسب الذنب وقرىء بلفظ الجمع وينصره أن فسره الاولون بآئامى (وأنا برىء مما تجرمون) من اجرامكم فى اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعراضكم عنى ومعاداتكم لى وقال مقاتل يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام ومعناه بل أقول مشركوا مكة افترى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر نوح فكأنه انا جىء به فى تضاعيف القصة عند سوق طرف منها تحقيقا لحقيتها وتأكيذا لوقوعها وتشويقا للسامعين الى استماعها لاسيما وقد نص منها طائفة متعلقة بما جرى بينه عليه السلام وبين قومه من المحاجة وبقيت طائفة مستقلة متعلقة بعذابهم (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك) أى المصرين على الكفر وهو أقنط له عليه السلام من ايمانهم وأعلام لكونه كالحال الذى لا يصح توقعه (إلا من قد آمن) الامن قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وهذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى إلا ما قد سلف (فلا تبتسب بما كانوا يفعلون) أى لا تحزن حزن بائس مستكين ولا تنغم بما كانوا يتعاطونه من التكذيب والاستهزاء والايذاء فى هذه المدة الطويلة فقد انتهى أفعالهم وحال وقت الانتقام منهم (واصنع الفلك) متلبساً (بأعيننا) أى بحفظنا وكلاءنا كأن معه من الله عز وجل حفاظا وحراسا يكاونه بأعينهم من التعدى من الكسفرة ومن الزيف فى الصنعة (ووحينا) اليك كيف تصنعها وتعليمنا والهامنا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى تعالى اليه أن يصنعها مثل جوجو الطائر والامر للوجوب اذ لا سبيل الى صيانة الروح من الفرق الا به فيجب كوجوبها واللام باللمع بان يحمل على أن هذا مسبوق بوحي الله تعالى اليه عليه السلام أنه سيبلكم بالفرق وينجيهم ومن معه شىء سيبصنعه بأمره تعالى ووحيه من شأنه كيت وكيت واسمه كذا وأما للجنس قيل صنعها عليه الصلاة والسلام فى سنتين وقيل فى أربعائة سنة وكانت من خشب الساج وجعلت ثلاثة بطون حمل فى البطن الاول الوحوش والسباع والهوام وفى البطن الاوسط الدواب والانعام وفى البطن الاعلى جنس البشر هو ومن معه ما يحتاجون اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه الصلاة والسلام وقيل جعل فى الاول الدواب والوحوش وفى الثانى الانس وفى الاعلى الطير قيل كان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا سمكها ثلاثين ذراعا وقال الحسن كان طولها ألفا ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وقيل ان الحوارين قالوا ليعسى عليه الصلاة والسلام لو بعث لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب

٣. بلاغة التأكيد وبداعة المخاطبة في آية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) الخ

ابن حام قال فضرب بعصاه فقال قم باذن الله تعالى فاذا هو قائم يفض التراب عن رأسه وقد شاب فقال عيسى عليه الصلاة والسلام أهكذا هلكت قال لا مت وأنا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فن ثمة شئت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال عد باذن الله تعالى كما كنت فعاد ترابا (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أى لا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم وفيه من المبالغة ما ليس فيما لو قيل ولا تدعني فيهم وحيث كان فيه ما يلوح بالسببية أكد التعليل فقل (إنهم مغرورون) أى محكوم عليهم بالاغراق قد مضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل إلى كفه ولزمهم الحجة فلم يبق الا أن يجعلوا عبرة للبعثين ومثالا للآخرين (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية لاستحضار صورتها العجيبة وقيل تقديره وأخذ يصنع الفلك أو أقبل يصنعها فاقصر على يصنع وأياما كان فيه ملاءمة للاستمرار المفهوم من الجملة الواقعة حالا من ضميره أعنى قوله تعالى (وكلما مر عليه ملاء من قومه تسخروا منه) استهزوا به لعمله السفينة اما لانهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك وسخروا منه واما لانه كان يصنعها في برية بهماء في أبعد موضع من الماء وفي وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتضاخكون ويقولون يأنوح صرت نجارا بعد ما كنت نبيا وقيل لأنه عليه الصلاة والسلام كان يذرم الغرق فلما طال مكثه فيهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا أثر اعدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله بأسباب الخلاص من ذلك فعلموا ما فعلوا ومدار الجميع انكار أن يكون لعمله عليه السلام عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التي لا تسكاد تطاق واستجهاله عليه السلام في ذلك (قال ان تسخروا منا) مستجهلين لنا فيما نحن فيه (فأنا نسخر منكم) أي نستجهلكم فيما أتم عليه واطلاق السخرية عليه للشاكلة وجمع الضمير في منا اما لان سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام سخرية من المؤمنين أيضا أو لانهم كانوا يستخرون منهم أيضا الا أنه أكتفى بذكر سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام ولذلك تعرض الجميع للجازاة في قوله تعالى فانا نسخر منكم الخ فتكافأ الكلام من الجانبين. وتعلق استجهاله عليه الصلاة والسلام اياهم بما فعلوا من السخرية باعتبار اظهاره ومشافهته عليه الصلاة والسلام اياهم بذلك والافعه عليه الصلاة والسلام اياهم جاهلين فيما يأتون ويذرون أمر مطرد لاتعلق له بسخريتهم منهم لكنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتصدى لظهاره جريا على نهج الاخلاق الحميدة وانما أظهره جزاء بما صنعوا بعد

اللتيا والتي فان سخرتهم كانت مستمرة ومتجددة حسب تجديد مروهم عليه ولم يكن يحبسهم في كل مرة والا لقليل ويقولون أن تسخروا منا الخ بل انما أجابهم بعد بلوغ أذاهم الغاية كما يؤذن به الاستئناف فكأن سائلا سأل فقال فما صنع نوح عند بلوغهم منه هذا المبلغ فقليل قال ان تسخروا منا أى ان تنسبونا فيما نحن بصدد من التأهب والمباشرة لاسباب الخلاص من العذاب الى الجهل وتسخروا منا لاجله فاننا نسبكم اليه فيما أتم فيه من الاعراض عن استدفاعه بالايمان والطاعة ومن الاستمرار على الكفر والمعاصي والتعرض لاسباب حلول سخط الله تعالى التي من جملتها استجهالكم ايانا وسخرتكم منا والتشبيه في قوله تعالى (كما تسخرون) أما في مجرد التحقق والوقوع أو في التجدد والتكرار حسبما صدر عن ملائكة ملائكة في الكيفيات والاحوال التي لا تليق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام فكلا الأمرين واقع في الحال وقيل نسخر منكم في المستقبل سخرية مثل سخرتكم اذا وقع عليكم الغرق في الدنيا والحرق في الآخرة ولعل مراده تعاملكم معاملة من يفعل ذلك لان نفس السخرية بما لا يكاد يليق بمنصب النبوة ومع ذلك لاسداد له لان حالهم إذ ذاك ليس بما يلائمه السخرية أو ما يجري مجراها فتأمل (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) وهو عذاب الغرق (ويحل عليه) حلول الدين المؤجل (عذاب مقيم) هو عذاب النار الدائم وهو تهديد بليغ ومن عبارة عنهم وهي أما استفهامية في حيز الرفع أو موصولة في محل النصب تعلمون وما في حيزها ساد مسد مفعولين أو مفعول واحد ان جعل العلم بمعنى المعرفة ولما كان مدار سخرتهم استجهالهم اياه عليه الصلاة والسلام في مكابدة المشاق الفادحة لدفع ما لا يكاد يدخل تحت الصحة على زعمهم من الطوفان ومقاساة الشدائد في بناء السفينة وكانوا يعدونه عذابا قيل بعد استجهالهم فسوف تعلمون من يأتيه العذاب يعنى أن ما أبشره ليس فيه عذاب لاحق في فسوف تعلمون من المعذب ولقد أصاب العلم بعد استجهالهم محزه ووصف العذاب بالآخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزي والعار عادة والتعرض لحلول العذاب المقيم للمبالغة في التهديد وتخصيصه بالمؤجل وايراد الاول بالآتيان في غاية الجزالة (حتى إذا جاء أمرنا) حتى هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع وما بينهما حال من الضمير فيه وسخروا منه جواب لكلاما وقال استئناف على تقدير سؤال سائل كما ذكرناه وقيل هو الجواب وسخروا منه بدل من مرأو صفة للملا وقد عرفت أن الحق هو الاول لان المقصود بيان تناهيهم في ايذائه عليه الصلاة والسلام وتحمله

لا ذيتهم لا مسارعتة عليه الصلاة والسلام الى جوابهم كما وقع منهم ما يؤذيه من الكلام
 (وفار التنور) نبع منه الماء وارتفع بشدة كما تفور القدر بغليانها والتور تنور الخبز
 وهو قول الجمهور روى أنه قيل لنوح عليه الصلاة والسلام اذا رأيت المساء يفور من
 التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور
 آدم عليه الصلاة والسلام وكان من حجارة فصار الى نوح وانما نبع منه وهو أبعد
 شيء من الماء على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدنا عن يمين الداخل
 مما يلي باب كندة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع أو في الهند أو في موضع بالشام
 يقال له عين وردة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعكرمة والزهرى أن التنور وجه
 الارض وعن قتادة أشرف موضع في الارض أي أعلاه وعن علي رضي الله تعالى عنه
 فار التنور طلع الفجر (قلنا أحمل فيها) أي في السفينة وهو جواب اذا (من كل)
 أي من كل نوع لا بد منه في الارض (زوجين) الزوج ماله مشا كل من
 نوعه فالذكر زوج للأنثى كما هي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقال الفرد
 ولازالة ذلك الاحتمال قيل (اثنين) كل منهما زوج للآخر وقرئ على الاضافة
 وانما قدم ذلك على أهله وسائر المؤمنين لكونه عريقا فيما أمر به من الحمل لانه
 يحتاج الى مزاوله الاعمال منه عليه الصلاة والسلام في تمييز بعضه من بعض وتعيين
 الأزواج فانه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف أحمل من كل زوجين
 اثنين فحشر الله تعالى اليه السباع والطيرو غيرها فجعل يضرب يديه في كل جنس
 فيقع الذكر في يده اليمنى والآنثى في اليسرى فيجعلهما في السفينة وأما البشر فانما يدخل
 القفاك باختياره فيخف فيه معنى الحمل أو لانها انما تحمل بمباشرة البشر وهم انما يدخلونها
 بعد حملهم اياها (وأهلك) عطف على زوجين أو على اثنين والمراد امرأته وبنوه
 ونسأؤهم (الا من سبق عليه القول) بانه من المغرقين بسبب ظلمهم في قوله تعالى
 ولا تخاطبني في الذين ظلموا الآية والمراد به ابنته كنعان وأمه واعلة فانهما كانا
 كافرين والاستثناء منقطع ان أريد بالاهل الامل ايماننا وهو الظاهر كما ستعرفه أو
 متصل ان أريد به الاهل قرابة ويكفي في صحة الاستثناء المعلومية عند المراجعة الى
 أحوالهم والتفحص عن أحوالهم وحيي بعلي لكون السابق ضارا لهم كما يحيي باللام فيما
 هو نافع لهم من قوله عز وجل «ولقد سبقتكم بالنار» وقوله «إن الذين سبقتم منكم
 الحسن» (ومن آمن) من غيرهم وأفراد الاهل منهم للاستثناء المذكور . وإثارة صيغة الافراد
 في آمن محافظة على لفظ من للايدان بقلنتهم كما أعرب عنه قوله عز قاتلا (وما آمن معه إلا

قليل) قيل كانوا ثمانية نوح عليه الصلاة والسلام وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وعن ابن اسحاق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وعنه أيضاً أنهم كانوا عشرة سوى نسأئهم وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلاً وامرأة . وأولاد نوح سام وحام ويافث ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء واعتبار المعية في إيمانهم للإيماء إلى المعية في مقر الأمان والنجاة (وقال) أى نوح عليه الصلاة والسلام والسلام لمن معه من المؤمنين كما ينبيء عنه قوله تعالى «إن ربى لغفور رحيم» ولورجع الضمير إلى الله تعالى لناسب أن يقال إن ربكم ولعل ذلك بعد ادخال ما أمر بحمله في الفلك من الأزواج كانه قيل فحمل الأزواج أو أدخلها في الفلك وقال للمؤمنين (اركبوا فيها) كإسأفى مثله في قوله تعالى «وهي تجري بهم» والركوب العلو على شئ متحرك ويتعدى بنفسه واستعماله ههنا بكلمة في ليس لأن المأمور به كونهم في جوفها لافوقها كما ظن فان أظهر الـ وايات أنه عليه السلام جعل الوحوش ونظائرها في البطن الأسفل والانعام في الاوسط وركب هو ومن معه في الاعلى بل لرعاية جانب المحلية والمكانية في الفلك و السرفيه أن معنى الركوب العلو على شئ له حركة اما ارادية كالحيوان أو قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما فاذا استعمل في الاول يوفر له حظ الاصل فيقال ركبت الفرس وعليه قوله عز من قائل والخيول والبغال والحمير لتركبوها» وان استعمل في الثاني يلوح بمحلية المقبول بكلمة في فيقال ركبت في السفينة وعليه الآية الكريمة وقوله عز قائل «فاذا ركبوا في الفلك» وقوله تعالى «فاطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها» (بسم الله) متعلق بركبوا حال من فاعله أى اركبوا مسمين الله تعالى أو قائلين باسم الله (مجريها ومرساها) نصب على الظرفية أى وقت جريها وارسائها على أنهما اسما زمان أو مصدران كالاجراء والارساء بحذف الوقت كقولك آتيتك خفوق النجم أو اسما مكان انتصبا بما في بسم الله من معنى الفعل أو ارادة القول ويجوز أن يكون بسم الله مجريها ومرساها مستقلة من مبتدأ وخبر في موضع الحال من ضمير الفلك أى اركبوا فيها مجرة ومرساء بسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى «ادخلوها خالدين» أو جملة مقتضية على أن نوحاً أمرهم بالركوب فيها ثم أخبرهم بان اجراءها وارسائها باسم الله تعالى فيكونان كلامين له عليه الصلاة والسلام قيل كان عليه السلام اذا أراد أن يجريها يقول بسم الله فتجى وإذا أراد أن يرسيا يقول بسم الله فترسو ويجوز أن يكون الاسم مقحماً كما في قوله :

« الى الحول ثم اسم السلام عليهما » ويراد بالله اجراءها وارساؤها أى بقدرته

وأمره وقرى مجريها ومرسيها على صيغة الفاعل مجرورى المحل صفتين لله عز وجل
ومجرأها ومرساها بفتح الميم مصدرين أو زمانين أو مكانين من جرى ورسا (إن
ربى لغفور) للذنوب والخطايا (رحيم) بعباده ولذلك نجاكم من هذه الطامة
والداهية العامة ولولا ذلك لما فعله وفيه دلالة على أن نجاتهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل
بمحض فضل الله سبحانه وغفرانه ورحمته على ما عليه أى أهل السنة (وهى تجرى بهم) متعلق
بمحذوف دل عليه الاسم بالكوب أى فركبوا فيها مسمين وهى تجرى ملتبسة بهم
(فى موج كالجبال) وهو ما ارتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة من ذلك كجبل
فى ارتفاعها وتراكبها وما قبل من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة
تجرى فى جوفه كالحوت فغير ثابت والمشهور أنه علا شواخ الجبال خمسة عشر ذراعا
أو أربعين ذراعا ولئن صح ذلك فهذا الجريان إنما هو قبل أن يتفاقم الخطب كما يدل
عليه قوله تعالى (ونادى نوح ابنه) فان ذلك إنما يتصور قبل أن تنقطع العلاقة
بين السفينة والبرأذ حيثئذ يمكن جريان ما جرى بين نوح عليه الصلاة والسلام وبين
ابنه من المفاوضة بالاستدعاء الى السفينة والجواب بالاعتصام بالجبل . وقرى ابنه
وابنه بحذف الالف على أن الضمير لامرأته وكان ربيبه وما يقال من أنه كان لغير
رشد لقوله تعالى نجاتا هما فارتكاب عزيمة لا يقادر قدرها فان جناب الانبياء
صلوات الله تعالى عليهم وسلامه أرفع من أن يشارا اليه باصبع الطعن وانما المراد
بالحياة الحياتة فى الدين . وقرى ابنه على الندبة ولكونها حكاية سوغ حذف حرفها
وأنت خير بأنه لا يلائمه الاستدعاء الى السفينة فانه صريح فى أنه لم يقع فى حياته بأس
بعد (وكان فى معزل) أى فى مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وأخوته وقومه بحيث
لم يتناول الخطاب باركبوا واحتاج الى النداء المذكور وقيل فى معزل عن الكفار قد
انفرد عنهم وظن نوح أنه يريد مفارقتهم ولذلك دعا الى السفينة وقيل كان ينافق أباه
فطن أنه مؤمن وقيل كان يعلم أنه كافر الى ذلك الوقت لكنه عليه الصلاة والسلام
ظن أنه عند مشاهدة تلك الأحوال ينزجر عما كان عليه ويقبل الايمان وقيل لم يكن
الذى تقدم من قوله تعالى الامن سبق عليه القول نصافى كون ابنه داخلا تحتته بل كان
كالجمل حملته شفقة الابوة على ذلك (يابنى) بفتح الياء اقتصارا عليه من الالف المبذلة
من ياء الاضافة فى قولك يابنى وقرى بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة أو
سقطت الياء والالف لالتقاء الساكنين لان الراء بعدهما ساكنة (اركب معنا) قرأ
أبو عمرو والكسائى وحفص بادغام الباء فى الميم لتقاربهما فى المخرج وانما أطلق

الركوب عن ذكر الفلك لتعينها وللإيدان بضيق المقام حيث حال الجريض دون
القريض مع اغناء المعية عن ذلك (ولا تكن مع الكافرين) أى فى المكان وهو وجه
الأرض خارج الفلك لافى الدين وإن كان ذلك مما يوجه كما يوجب ركوبه معه عليه
الصلاة والسلام كونه معه فى الإيمان لأنه عليه الصلاة والسلام يصدد التحذير عن
الهلكة فلا يلائمه النهى عن الكفر (قال سآوى إلى جبل) من الجبال (يعصمى)
بارتفاعه (من الماء) زعماً منه أن ذلك كسائر المياه فى أزمنة السيول المعتادة التى ربما تبقى
منها بالصعود إلى الربا وأنى له ذلك وقد بلغ السيل الزبى وجهلاً بأن ذلك إنما كان لاهلاك الكفرة
وأن لا يحصى من ذلك سوى الالتجاء إلى ملجأ المؤمنين فلذلك أراد عليه الصلاة والسلام
أن يبين له حقيقة الحال ويصرفه عن ذلك الفكر المحال وكان مقتضى الظاهر أن يجب
بما ينطبق عليه كلامه ويتعرض لنفى ما أثبتته للجبل من كونه عاصماً له من الماء بأن يقول
لا يعصمك منه مفيداً لنفى وصف العصمة عنه فقط من غير تعرض لنفيه عن غيره
ولا لنفى الموصوف أصلاً لكنه عليه الصلاة والسلام حيث (قال لا عاصم اليوم
من أمر الله) سلك طريقة نفى الجنس المنتظم لنفى جميع أفراد العاصم ذاتاً وصفة
كما فى قولهم ليس فيه داع ولا يجب أى أحد من الناس للبالغة فى نفى كون الجبل
عاصماً بالوجهين المذكورين وزاد اليوم للتنبيه على أنه ليس كسائر الأيام التى تقع
فيها الوقائع وتعلم فيها الملمات المعتادة التى ربما يتخلص من ذلك بالالتجاء إلى بعض الأسباب
العادية وعبر عن الماء فى محل اضماره بأمر الله أى عذابه الذى أشير إليه حيث قيل
حتى إذا جاء أمرنا تفخماً لسانه وتمويلاً لامره وتنبيهاً لابنه على خطئه فى تسميته ماء
وتوهم أنه كسائر المياه التى يتفصى منها بالهرب إلى بعض المهارب المعهودة وتعليلاً
لنفى المذكور فإن أمر الله لا يغالب وعذابه لا يرد وتمهيداً لحصر العصمة فى جناب الله
عز جاره بالاستثناء كأنه قيل لا عاصم من أمر الله إلا هو وإنما قيل (إلا من رحم)
تفخماً لسانه الجليل بالابهام ثم التفسير وبالاجمال ثم التفصيل واشعاراً بعلية رحمته
فى ذلك بموجب سبقها على غضبه وبل ذلك لكمال عنايته عليه الصلاة والسلام بتحقيق
ما يتوخاه من نجات ابنه ببيان شأن الداهية وقطع اطماعه الفارغة وصرفه عن التعلل بما
لا يغنى عنه شيئاً أو ارشاده إلى العياد بالمعاد الحق عز حماء وقيل لا مكان يعصم من أمر
الله إلا مكان من رحم الله وهو الفلك وقيل معنى لا عاصم إلا إذا عصمة إلا من رحمه
الله تعالى (وحال بينهما الموج) أى بين نوح وبين ابنه فاقطع ما بينهما من المجاورة
لابن ابنه وبين الجبل لقوله تعالى (فكان من المفرقين) اذ هو إنما يتفرع على حيولة

الموج بينه عليه الصلاة والسلام وبين ابنه لا بينه وبين الجبل لانه بمعزل من كونه عاصما
وان لم يحل بينه وبين الملتجئ اليه موج وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على أبلغ
وجه فكان ذلك أمرا مقرررا لوقوع غير مفتقر الى البيان وفي إيراد كان دون صار
مبالغة في كونه منهم (وقيل يا أرض ابلعي) أى انشفي استعير له من ازدراد الحيوان
ما يأكله للدلالة على أن ذلك ليس كالنشف المعتاد التدريجي (ما لك) أى ما على وجهك
من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فيها من العيون والانهار وعبر عنه بالماء بعد
ما عبر عنه فيما سلف بأمر الله تعالى لان المقام مقام النقص والتقليل لامقام التخميم
والتهويل (و يا سماء اقلعي) أى امسكي عن ارسال المطر يقال أقلعت السماء اذا
انقطع مطرها وأقلعت الحى أى كفت (وغيض الماء) أى نقص ما بين السماء والارض
من الماء (وقضى الامر) أى أنجز ما وعد الله تعالى نوحا من اهلاك قومه
وأنجائه بأهله أو أتم الامر (واستوت) أى استقرت الفلك (على الجودي) هو
جبل بالموصل أو بالشام أو بآمل روى أنه عليه الصلاة والسلام ركب في الفلك في
عاشر رجب ونزل عنها في عاشر المحرم فصام ذلك اليوم شكرا فصار سنة (وقيل
بعدا للقوم الظالمين) أى هلاككم لهم والتعرض لوصف الظلم للاشعار بعلية
للهلاك ولتذكيره ما سبق من قوله تعالى «ولا تخاطبني في الذين ظلموا لانهم مغرقون» ولقد
بلغت الآية الكريمة من مراتب الإعجاز قاصيتها وملكت من غرر المزايا نصبتها وقد تصدى
لتفصيلها المهرة المتقنون ولعمري ان ذلك فوق ما يصفه الواصفون فخرى بنا أن نوجز
الكلام في هذا الباب ونفوض الامر الى تأمل أولى الالباب والله عنده علم الكتاب
(ونادى نوح ربه) أى أرا ذلك بدليل الفاء في قوله تعالى (فقال رب ان ابني من أهلي)
وقد وعدتني انجاهم في ضمن الامر بحملهم في الفلك أو النداء على الحقيقة والفاء
لتفصيل ما فيه من الاجمال (وإن وعدك الحق) أى وعدك ذلك أو أن كل وعد تعده
حتى لا يتطرق اليه خلف فيدخل فيه الوعد المعهود دخولا أوليا (وأنت أحكم الحاكمين)
لأنك أعلمهم وأعد لهم أو أنت أكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحاكم من الحكمة
كالدارع من الدرع وهذا النداء منه عليه الصلاة والسلام على طريقة دعاء أيوب
عليه الصلاة والسلام اذ نادى ربه انى منسى الضر وأنت أرحم الراحمين (قال يانوح)
لما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام بتذكيره وعنده جل ذكره مبيضا على كونه كتمان من
أهله نفى أولا كونه منهم بقوله تعالى (إنه ليس من أهلك) أى ليس منهم أصلا لان
مدار الاهلية هو القرابة الدينية ولا علاقة بين المؤمن والكافر أو ليس من أهلك

الذين أمرتك بحملهم في الفلك لخروجه عنهم بالاستثناء وعلى التقديرين ليس هو من الذين وعد بانجائهم ثم علل كونه منهم على طريقة الاستئناف التحقيقية بقوله تعالى (إنه عمل غير صالح) أصله أنه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة كما في قول الخنساء : فأنا هي أقبال وأدبار : وإيثار غير صالح على فاسد أما لان الفاسد ربما يطلق على مافسد ومن شأنه الصلاح فلا يكون نصافيا هو من قبيل الفاسد المحض كالقتل والمظالم وأما للتلويع بأن نجاته من نجا انماهي لصلاحه وقرأ الكسائي ويعقوب أنه عمل غير صالح أى عملا غير صالح ولما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام مبنيًا على ما ذكر من اعتقاد كون كنعان من أهله وقد نفى ذلك وحقق ببيان علته فرغ على ذلك النهي عن سؤال انجائه الا أنه جيء بالنهي على وجه عام يندرج فيه ذلك اندراجا أوليا فقول (فلا تسئلن) أى اذا وقفت على جلية الحال فلا تطلب مني (ما ليس لك به علم) أى مطالبا لاتعلم يقينا أن حصوله صواب وموافق للحكمة على تقدير كون ما عبارة عن المسئول الذي هو مفعول للسؤال أو طالبا لاتعلم أنه صواب على تقدير كونه عبارة عن المصدر الذي هو مفعول مطلق فيكون النهي واردا بصريحه في كل من معلوم الفساد ومشبهة الحال ويجوز أن يكون المعنى ما ليس لك علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهي واردا في مشبهة الحال ويفهم منه حال معلوم الفساد بالطريق الاولى وعلى التقديرين فهو عام يندرج تحته ما نحن فيه كما ذكرناه وهذا كما ترى صريح في أن نداه عليه الصلاة والسلام ربه عز و علا ليس استفسارا عن سبب عدم انجاء ابنه مع سبق وعده بانجاء أهله وهو منهم كما قيل فان النهي عن استفسار ما لم يعلم غيره موافق للحكمة اذ عدم العلم بالشئ داع إلى الاستفسار عنه لا إلى تركه بل هو دعاء منه لانجاء ابنه حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد أما بتقريبه إلى الفلك بتلاطم الامواج أو بتقريبها اليه وقيل أو بانجائه في قلة الجبل ويأباه تذكير الوعد في الدعاء فانه مخصوص بالانجاء في الفلك وقوله تعالى « لا اعاص اليوم من أمر الله إلا من رحم » ومجرد حيولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلا عن العلم به لظهور امكان عصمة الله تعالى اياه برحمته وقد وعد بانجاء أهله ولم يكن ابنه مجاهرا بالكفر كما ذكرناه حتى لا يجوز عليه عليه السلام أن يدعوه إلى الفلك أو يدعوه ربه لانجائه واعتزاله عنه عليه الصلاة والسلام وقصده الاتجاء إلى الجبل ليس بنص في الاصرار على الكفر لظهور جواز أن يكون ذلك لجهله بانحصار النجاة في الفلك وزعمه أن الجبل أيضا يجري مجراه أو لكرامة الاحتباس في الفلك بل قوله

سأوى إلى جبل يعصمى من الماء بعد ما قال له نوح عليه الصلاة والسلام ولا تكن مع الكافرين ربما يطعمه عليه السلام في إيمانه حيث لم يقل أكون معهم أو سأوى أو يعصمنا فإن أفراد نفسه بنسبة الفعلين المذكورين ربما يشعر بانفراده من الكافرين واعتزاله عنهم وامتناله ببعض ما أسره به نوح عليه الصلاة والسلام إلا أنه عليه الصلاة والسلام لو تأمل في شأنه حق التأمل وتفحص عن أحواله في كل ما أتى ويذر لما اشتباه عليه أنه ليس بمؤمن وأنه المستثنى من أهله ولذلك قيل (أنى أعظك أن تكون من الجاهلين) فعبّر عن ترك الأولى بذلك وقرىء فلا تستلن بغيرياء الاضافة بالنون الثقيلة بياء وبغيرياء (قال رب إني أعوذ بك أن أسألك) أى أطلب منك من بعد (ماليس لى به علم) أى مطلوباً لأعلم أن حصوله مقتضى الحكمة أو طلباً لأعلم أنه صواب سواء كان معلوم الفساد أو مشتبه الحال أو لأعلم أنه صواب أو غير صواب على مامر وهذه توبة منه عليه السلام بما وقع منه وإنما لم يقل أعوذ بك منه أو من ذلك مبالغة في التوبة وإظهاراً للرغبة والنشاط فيها وتبركاً بذكر ما لقنه الله تعالى وهو أبلغ من أن يقول أتوب إليك أن أسألك لما فيه من الدلالة على كونه ذلك أمراً هائلاً مخيفاً لا يحصى منه إلا بالعوذ بالله تعالى وأن قدرته قاصرة عن النجاة من المكاره إلا بذلك (وإلا تغفرلى) ما صدر عني من السؤال المذكور (وترحمنى) بقبول توبتى (أكن من الخاسرين) أعمالاً بسبب ذلك فإن الذهول عن شكر الله تعالى لاسماعيل ووصول مثل هذه النعمة الجليلة التى هى النجاة وهلاك الأعداء والاشتغال بما لا يعنى خصوصاً بمبادئ خلاص من قيل في شأنه انه عمل غير صالح والتضرع إلى الله تعالى فى أمره معاملة غير رابحة وخسران مبین وتأخير ذكر هذا النداء عن حكاية الامر الوارد على الارض والسماء وما يتلوه من زوال الطوفان وقضاء الامر واستواء الفلك على الجودى والنداء بالهلاك على الظالمين مع أن حقه أن يذكر عقيب قوله تعالى فكأن من المغرقين حسبما وقع فى الخارج اذ حيثئذ يتصور النداء بالانجاء لا بعد العلم بالهلاك ليس لما قيل من استقلاله بغرض مهم هو جعل قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن لا يقدم فى الامور الدينية الاصولية الا بعد اليقين قياساً على ما وقع فى قصة البقرة من تقديم ذكر الامر بذبحها على ذكر القتل الذى هو أول القصة وكان حقها أن يقال وإذ قتلتم أنفساً فادارأتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة فاضربوه ببعضها كما قرر فى موضعه فان تغيير الترتيب هناك للدلالة على كمال سوء حال اليهود بتعدد جنایاتهم المتنوعة وثنية التفریع عليهم بكل نوع على حدة فقلوه

تعالى «وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة» الخ لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامتثال وما يتبع ذلك وقوله تعالى «وإذ قتلتم نفسا» الخ للتقريع على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الامور العظيمة ولو قصت القصة على ترتيبها لفات الغرض الذي هو تنبيه التقريع ولظان أن المجموع تقريع واحد وأما ما نحن فيه فليس بما يمكن أن يراعى فيه مثل تلك النسكته أصلاً وما ذكر من جعل القرابة الدينية غامرة للقرابة النسبية الخ لا يفوت على تقدير سوق الكلام على ترتيب الوقوع أيضاً لأن ذكر هذا النداء كما ترى مستدع لذكر ما مر من الجواب المستدعي لذكر ما مر من توبته عليه الصلاة والسلام المؤدى ذكرها إلى ذكر قبولها في ضمن الامر الوارد بنزوله عليه الصلاة والسلام من الفلك بالسلام والبركات الفائضة عليه وعلى المؤمنين حسماً سيجيء مفصلاً ولا ريب في هذه أن المعاني أخذ بعضها بحجزة بعض بحيث لا يكاد يفرق في الآيات السكرية المنطوية عليها بعضها من بعض وإن ذلك إنما يتم بتمام القصة ولا ريب أن ذلك إنما يكون بتمام الطوفان فلا جرم اقتضى الحال ذكر تمامها قبل هذا النداء وذلك إنما يكون عند ذكر كون كنعان من المغرقين ولهذا النسكته ازداد حسن موقع الإيجاز البالغ وفيه فائدة أخرى هي التصريح بهلاكه من أول الامر ولو ذكر النداء الثاني عقيب قوله تعالى فكان من المغرقين لربما توهم من أول الامر إلى أن يرد قوله أنه ليس من أهلك أنه يتجو بدعائه عليه الصلاة والسلام فص على هلاكه من أول الامر ثم ذكر الامر الوارد على الارض والسماء الذي هو عبارة عن تعلق الارادة الربانية الازلية بما ذكر من الغيض والاقلع وبين بلوغ أمر الله بحله وجريان قضائه ونفوذ حكمه عليهم بهلاكه من هلك ونجاة من نجا بتمام ذلك الطوفان واستواء الفلك على الجودي فقضت القصة إلى هذه المرتبة وبين ذلك أي بيان. ثم تعرض لما وقع في تضاعيف ذلك مما جرى بين نوح عليه السلام وبين رب العزة جلّت حكمته فذكر بعد توبته عليه الصلاة والسلام قبولها بقوله (قيل يانوح اهبط) أي انزل من الفلك وقرئ بضم الباء (بسلام) ملتبساً بسلامة من المكاره كائنه (منا) أو بسلام وتحيّة منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين (و بركات عليك) أي خيرات نامية في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من انواع الارزاق وقرئ بركة وهذا أعلام وشارة من الله تعالى بقبول توبته وخلاصه من الخسران بفيضان أنواع الخيرات عليه في كل ما يأتي وما يذر (وعلى أمم) ناشئة (من معك) إلى يوم القيامة متشعبة منهم فمن ابتدائية والمراد الامم المؤمنة المتناسلة من معه إلى يوم القيامة (وأهم ستمتعهم) أي ومنهم على انه خير

حذف لدلالة ماسبق عليه فان اراد الامم المبارك عليهم المتشعبة منهم نكرة يدل على ان بعض من يتشعب منهم ليسوا على صفتهم يعني ليس جميع من تشعب منهم مسلما ومباركا عليه بل منهم أمم تمتعون في الدنيا معذبون في الآخرة وعلى هذا لا يكون الكائنون مع نوح عليه السلام مسلما ومباركا عليهم صريحا وانما يفهم ذلك من كونهم مع نوح عليه الصلاة والسلام ومن كون ذرياتهم كذلك بدلالة النص ويجوز أن تكون من بيانية أي وعلى أممهم الذين معك وانما سموهم أمم لانهم أمم متحزبة وجماعات متفرقة أولان جميع الامم انما تشعبت منهم فينتد يكون المراد بالامم المشار اليهم في قوله تعالى وأمم ستمتعهم بعض الامم المتشعبة منهم وهي الامم الكافرة المتناسلة الى يوم القيامة ويبقى أمر الامم المؤمنة الناشئة منهم مبهما غير متعرض له ولا مدلول عليه ومع ذلك فتمى دلالة المذكور على خبره المحذف خفاء لان من المذكورة بيانية والمحدوفة تبعية أو ابتدائية فتأمل (ثم يمسه) اما في الآخرة أو في الدنيا أيضا (منا عذاب أليم) عن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيها بعده من المتاع والعذاب كل كافر وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمم المتمتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعذاب ما نزل بهم (تلك) اشارة الى ما قص من قصة نوح عليه الصلاة والسلام اما لكونها بتقصيها في حكم البعيد أو للدلالة على بعد منزلتها وهي مبتدأ خبره (من أنباء الغيب) أي من جنسها أي ليست من قبيل سائر الانباء بل هي نسيخ وحدها منفردة عما عداها أو بعضها (نوحيا إليك) خبر ثان والضمير لها أي موحة إليك أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به فالتعير بصيغة المضارع لاستحضار الصورة أو حال من أنباء الغيب أي موحة إليك (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) خبر آخر أي بجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) أي من قبل ايجائنا إليك وأخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت أو حال من الهاء في نوحيا أو الكاف في اليك أي جاهلا أنت وقومك بها وفي ذكر جهلهم تنبيه على أنه عليه الصلاة والسلام لم يتعلمه اذ لم يتخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لما لم يعلموه فكيف بواحد منهم (فاصبر) متفرع على الايجاء أو العلم المستفاد منه المدلول عليه بقوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أي واذا قد أوحيناها إليك أو علمتها بذلك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة وأذية قومك كما صبر نوح على ما سمعته من أنواع البلايا في هذه المدة المتطاولة وهذا ناظر الى ماسبق من قوله

تعالى «فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك» الخ (إن العاقبة) بالظفر في الدنيا والفوز في الآخرة (للتقين) كما شاهده في نوح عليه الصلاة والسلام وقومه ولك فيه أسوة حسنة فهي تسليق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليل للأمر بالصبر فإن كون العاقبة الحميدة للتقين وهو في أقصى درجات التقوى والمؤمنون كلهم متقون بما يسليه عليه الصلاة والسلام ويهون عليه الخطوب ويذهب عنه ما عسى يعتريه من ضيق صدره وهذا على تقدير أن يراد بالتقوى الدرجة الأولى منه أعنى التوقى من العذاب الخلد بالتبرؤ من الشرك وعليه قوله تعالى «وألزمهم كلمة التقوى» ويجوز أن يراد الدرجة الثالثة منه وهي أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق ويتبتل إليه بشاره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى «اتقوا الله حق تقاته» فإن التقوى بهذا المعنى منطوق على الصبر المذكور فكانه قيل فاصبر فإن العاقبة للصابرين (و إلى عاد) متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى أرسلنا في قصة نوح وهو الناصب لقوله تعالى (أخاهم) أى وأرسلنا إلى عاد أخاهم أى واحداً منهم في النسب كقولهم يا أخا العرب. وتقديم المجرور على المنصوب ههنا للحدار عن الاضمار قبل الذكر وقيل متعلق بالفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوحاً وقد مر في سورة الاعراف وقوله تعالى (هوداً) عطف بيان لأخاهم وكان عليه الصلاة والسلام من جملتهم فإنه هود بن عبد الله بن رباح بن الحارود بن الغوص بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل هود بن شالح بن ارغش بن سام بن نوح ابن عم أبى عاد وإنما جعل منهم لأنهم أفهم لأكلامه وأعرف بحاله وأرغب في اقتفائه (قال) لما كان ذكر إرساله عليه الصلاة والسلام إليهم مظنة للسؤال عما قال لهم ودعاهم إليه أجيب عنه بطريق الاستئناف فقيل قال (يا قوم اعبدوا الله) أى وحده كما ينبغي عنه قوله تعالى (مالك من إله غيره) فإنه استئناف يجري مجرى البيان للعبادة المأمور بها والتعليل للأمر بها كانه قيل خصوه بالعبادة ولا تشركوا بها شيئاً إذ ليس لكم من إله سواه وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وقرىء بالجر حملاً له على لفظه (إن أنتم) ما أنتم باتخاذكم الاصنام شركاء له أو بقولكم ان الله أمرنا بعبادتها (إلا مفترون) عليه تعالى عن ذلك علواً كبيراً (يا قوم لا أسألكم عليه أجرأ إن أجرى إلا على الذى فطرنى) خاطب به كل نبي قومه ازاحة لما عسى يتوهمونه ومحاضاً للنصيحة فإنها مادامت مشوبة بالمطامع بمعزل عن التأثير. وإيراد الموصول للتفخيم وجعل الصلة فعل الفطرة لكونه أقدم لنعم الفاضلة من جناب الله تعالى المستوجبة للشكر الذى لا يتأتى إلا بالجرىان على موجب أمره الغالب معرضاً على المطالب الدنيوية التى من جملتها الأجر (أفلا تعقلون)

٤٢ آية ارشاد الانبياء الى الحق (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) الخ

أى أتغفلون عن هذه القضية أو ألا تتفكرون فيها فلا تعقلونها أو أتجهلون كل شىء
فلا تعقلون شيئا أصلا فان هذا مما لا ينبغي أن يخفى على أحد من العقلاء (ويا قوم
استغفروا ربكم) أى اطلبوا مغفرته لما سلف منكم من الذنوب بالايمان والطاعة
(ثم توبوا اليه) أى توسلوا اليه بالتوبة وأيضا التبرؤ من الغير انما يكون بعد الايمان
بالله تعالى والرغبة فيما عنده (يرسل السماء أى المطر) عليكم مدرارا (أى كثير الدرور
وزيد القوة) مضافة ومنضمة (إلى قوتكم) أى يضاعفها لكم وانما رغبتهم بكثرة المطر لانهم كانوا
أصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله تعالى عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم ثلاث سنين
فوعدهم عليه الصلاة والسلام كثرة الامطار وتضاعف القوة بالناسل على الايمان
والتوبة (ولا تتولوا) أى لا تعرضوا عما دعوتكم اليه (مجرمين) مصرين على ما كنتم
عليه من الاجرام (قالوا يا هود ما جئنا ببينة) أى بحجة تدل على صحة دعواك وانما
قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من البينات الفاتنة للحصر (وما نحن
بتاركى آلهتنا) أى بتارى عبادتها (عن قولك) أى صادرين عنه أى صادرا تركنا
عن ذلك باسناد حال الوصف الى الموصوف ومعناه التعليل على أبلغ وجه لدلالته على
كونه علة فاعلية ولا تفيد الباء واللام وهذا كقولهم المنقول عنهم فى سورة الاعراف
«أجئنا لتعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا» وما نحن لك بمؤمنين) أى بمصدقين
فى شىء مما تأتى وتذر فيندرج تحته ما دعاهم اليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة
وفيه من الدلالة على شدة الشكيمة وتجاوز الحد فى العتو ما لا يخفى (إن نقول إلا اعتراك)
أى ما نقول الا قولنا اعتراك أى أصابك (بعض آلهتنا بسوء) بجنون لسبك اياها
وصدك عن عبادتها وحطك لها عن رتبة الألوهية والمعبودية بما مر من قولك مالكم
من اله غيره ان أئتم الا مفترون . والتكثير فى سوء للتقليل كانهم لم يبالغوا فى
السوء كما ينبىء عنه نسبة ذلك الى بعض آلهتهم دون كلها والجملة
منقول القول والا لغولان الاستثناء مفرغ وهذا الكلام مقرر لما مر
من قولهم «وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين» فان
اعتقادهم بكونه عليه الصلاة والسلام كما قالوا وحاشاه عن ذلك
يوجب عدم الاعتداد بقوله وعده من قبيل الخرافات فضلا عن التصديق والعمل
بمقتضاه يعنون انا لا نعد كلامك الا من قبيل ما لا يحتمل الصدق والكذب من
الهديات الصادرة عن المجانين فكيف تصدقه وتؤمن به ونعمل بموجبه ولقد سلخوا
فى طريقة المخالفة والعناد الى سبيل التزنى من الادنى الى الاعلى حيث أخبروا أولا

عن عدم مجيئه بالبينة مع احتمال كون ما جاء به عليه الصلاة والسلام حجة في نفسه وان لم تكن واضحة الدلالة على المراد وثانيا عن ترك الامتثال بقوله عليه الصلاة والسلام بقولهم وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك مع امكان تحقيق ذلك بتصديقهم له عليه الصلاة والسلام في كلامه ثم نفوا تصديقهم له عليه الصلاة والسلام بقولهم وما نحن لك بمؤمنين مع كون كلامه عليه الصلاة والسلام مما يقبل التصديق ثم نفوا عنه تلك المرتبة أيضا حيث قالوا ما قالوا قاتلهم الله أنى يوفىكون (قال إني أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه) أى من اشرككم من دون الله أى من غير أن ينزل به سلطانا كما قال في سورة الاعراف «أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان» أو مما تشركونه من آلهة غير الله أجاب به عن مقالتهم الحمقاء المبينة على اعتقاد كون آلهتهم مما يضرر أو ينفع وأنها بمعزل من ذلك ولما كان ما وقع أولا منه عليه الصلاة والسلام فى حق آلهتهم من كونه بمعزل عن الالهية انما وقع فى ضمن الامر بعبادة الله تعالى واختصاصه بها قد شق عليهم ذلك وعذره مما يورث شيئا حتى زعموا أنها تصيبه عليه الصلاة والسلام بسوء مجازاة لصنيعه معها صرح عليه الصلاة والسلام بالحق وصدع به حيث أخبر ببراءته القديمة عنها بالجملة الاسمية المصدرة بان وأشهد الله على ذلك وأمرهم بأن يسمعوا ذلك ويشهدوا به استهانة بهم ثم أمرهم بالاجتماع والاحتشاد مع آلهتهم جميعا دون بعض منها حسبا يشعر به قولهم بعض آلهتنا والتعاون فى اىصال الكيد اليه عليه الصلاة والسلام ونهاهم عن الانظار والامهال فى ذلك فقال (فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون) أى ان صح ما لو حتم به من كون آلهتكم مما يقدر على اضرار من ينال منها ويصد عن عبادتها ولو بطريق ضمنى فانى برىء منها فكونوا أنتم معها جميعا وباشروا كيدى ثم لا تمهلونى ولا تسامحونى فى ذلك فالفاء لتفريع الامر على زعمهم فى قدرة آلهتهم على ما قالوا وعلى البراءة كليهما وهذا من اعظم المعجزات فانه عليه الصلاة والسلام كان رجلا مقردا بين الجم الغفير والجمع الكثير من عتاة عاد الغلاظ الشداد وقد خاطبهم بما خاطبهم وحقرهم وآلهتهم وهيجهم على مباشرة مبادئ المضادة والمضارة وحثهم على التصدى لاسباب المعازة والمعاراة فلم يقدروا على مباشرة شىء مما كلفوه وظهر عجزهم عن ذلك ظهورا بينا كيف لا وقد التجأ الى ركن منيع رفيع واعتصم بحبل متين حيث قال (إنى توكلت على الله ربي وربكم) يعنى انكم وان بذلتم فى مضارقتى مجهودكم لا تقدرون على شىء مما تريدون بي فانى متوكل على الله تعالى وانما جىء بلفظ الماضى

ليكونه أدل على الانشاء المناسب للمقام وواثق بكلاءتي وحفظي عن غوائلكم وهو
مالكي ومالككم لا يصدر عنكم شيء ولا يصيبني أمر ألا بإرادته ومشيتته ثم برهن
عليه بقوله (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) أي الإله هو مالك لها قادر عليها بصرفها
كيف يشاء غير مستعصية عليه فإن الأخذ بالناصية تمثيل لذلك (إن ربي على صراط
مستقيم) تعليل لما يدل عليه التوكل من عدم قدرتهم على إضراره أي هو على الحق
والعدل فلا يكاد يسلطكم على إذ لا يضيع عنده معتصم ولا يفتات عليه ظالم والاقتصار
على إضافة الرب إلى نفسه أما بطريق الاكتفاء لظهور المراد وأما لأن فائدة كونه
تعالى مالكاً لهم أيضاً راجعة إليه عليه الصلاة والسلام (فأن تولوا) أي أتولوا بخذف
أحدى التاءين أي أن تستمروا على ما كنتم عليه من التولي من والأعراض (فقد
أبلغتكم ما أرسلت به إليكم) أي لم أعاتب على تفريط في الإبلان وكنتم محجوجين بأن
ببلغكم الحق فأيتم إلا التكذيب والجحود (ويستخلف ربي قوماً غيركم) استئناف
بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف في ديارهم وأموالهم قوماً آخرين أو عطف
على الجواب بالفاء ويؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه بالجزم عطفاً على الموضع
كأنه قيل فإن تولوا يعذرنى ويهلككم ويستخلف مكانكم آخرين. وفي اقتصار إضافة
الرب إليه عليه السلام من إلى اللطف به والتدبير للمخاطبين (ولا تضرونه) بتوليكم
شيئاً من الضرر لاستحالة ذلك عليه ومن جزم ويستخلف أسقط منه الذون (إن
ربي على كل شيء حفيظ) أي رقيب مهيم فلا تخفى عليه أعمالكم فيجازيكم بحسبها
أو حافظ مستول على كل شيء فكيف يضره شيء وهو الحافظ لكل (ولما جاء أمرنا)
أي نزل عذابنا وفي التعبير عنه بالآمر مضافاً إلى ضمير مجل جلاله وعن نزوله بالمجيء مالا
يخفى من التفخيم والتحويل أو رد أمرنا بالعذاب (نجينا هوداً والذين آمنوا معه)
وكانوا أربعة آلاف (برحمة عظيمة كائنه) له (منا) وهي الإيمان الذي أنعمنا به
عليهم بالتوفيق له والهداية إليه (ونجيناهم من عذاب غليظ) أي كانت تلك النتيجة
نتيجة من عذاب غليظ وهي السموم التي كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من
أذبارهم فقطعهم أرباً أرباً وقيل أريد بالثانية النتيجة من عذاب الآخرة ولا عذاب
أغلظ منه وأشد وهذه النتيجة وإن لم تكن مقيدة بمجيء الأمر لكن جيء بها تكملة
للنعمة عليهم وتعرضاً بأن المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة
بالعذاب الغليظ (وذلك عاد) أنت اسم الإشارة باعتبار القبيلة أو لأن الإشارة إلى
قبورهم وآثارهم (جحدوا بآيات ربهم) كفروا بها بعد ما استيقنوها (وعصوا رسله)

جمع الرسل مع أنه لم يرسل إليهم غير هود عليه الصلاة والسلام تفضيلاً لحالهم وإظهاراً
للكمال كفرهم وعنادهم ببيان أن عصيانهم له عليه الصلاة والسلام عصيان لجميع الرسل
السابقين واللاحقين لاتفاق كلهم على التوحيد لا تفرق بين أحد من رسله فيجوز أن
يراد بالآيات ما أتى به هود وغيره من الأنبياء عليهم السلام وفيه زيادة ملائمة لما تقدم
من جميع الآيات وما تأخر من قوله (وأتبعوا أمر كل جبار عنيد) من كبرائهم
ورؤسائهم الدعاة إلى الضلال وإلى تكذيب الرسل فكانه قيل عصوا كل رسول وأتبعوا
أمر كل جبار وهذا الوصف ليس كما سبق من جحود الآيات وعصيان الرسل في الشمول
لكل فرد فرد منهم فإن الاتباع للامر من أوصاف الأسافل دون الرؤساء وعنيد فاعيل
من عند عندا وعندا إذا طغا والمعنى عصوا من دعاهم إلى الهدى وأطاعوا من حذاهم إلى
الردى (وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة) إبعاداً عن الرحمة وعن كل خير أي جعلت اللعنة
لازمة لهم وعبر عن ذلك بالتبعية للمبالغة فكانها لا تفارقهم وإن ذهبوا كل مذهب بل
تدور معهم حيثما داروا ولو وقع في صحبة اتباعهم رؤسائهم يعني أنهم لما اتبعوهم أتبعوا
ذلك جزاء لصنيعهم جزاء وفاقاً (ويوم القيامة) أي أتبعوا يوم القيامة أيضاً لعنة وهي
عذاب النار المخلد حذفت لدلالة الأولى عليها وللايذان بكون كل من اللعنتين نوعاً برأسه
لم تجمعا في قرن واحد بأن يقال وأتبعوا في هذه الدنيا ويوم القيامة لعنة كما في قوله تعالى
« واكتب لنا في هذا الدنيا حسنة وفي الآخرة » ايذاناً باختلاف نوعي الحسنتين فإن المراد
بالحسنة الدنيوية نحو الصحة والكفاف والتوفيق للخير وبالحسنة الآخروية الثواب والرحمة
(ألا إن عاداً كفروا ربهم) أي برهم أو نعمة ربهم حملاً له على نقيضه الذي هو الشكر أو
جحوده (ألبعد العاد) دعاء عليهم بالهلاك مع كونهم هالكين أي هلاك تسجيلاً عليهم
باستحقاق الهلاك واستيجاب الدمار وتكرير حرف التنبيه وإعادة عاد للمبالغة في تفضيع
حالهم والحث على الاعتبار بقصصهم (قوم هود) عطف بيان لعاد فائدته التمييز عن عاد
الثانية عاد أرم والإيماء إلى أن استحقاقهم للبعد بسبب ما جرى بينهم وبين هود عليه
الصلاة والسلام وهم قومه (وإلى ثمود أخاهم صالحاً) عطف على ما سبق من قوله
تعالى « وإلى عاد أخاهم هوداً » وثمرود قبيلة من العرب سموها باسم أبيهم الأكبر ثمود بن
عابر بن أرم بن سام وقيل أنما سموها بذلك لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وصالح
عليه الصلاة والسلام هو ابن عبيد بن أسف بن ماشع بن عبيد بن جادر بن ثمود ولما كان
الآخبار بإرساله إليهم مظنة لأن يسئل ويقال ماذا قال لهم قيل جواباً عنه بطريق
الاستئفاف (قال يا قوم اعبدوا الله) أي وحده وعلل ذلك بقوله (ما لكم من آله غيره)

ثم زيد فيما يبعثهم على الايمان والتوحيد ويحثهم على زيادة الاخلاص فيه بقوله (هو أنشأكم من الأرض) أى هو كونكم وخلقكم منها لا غيره قصر قلب أو قصر افراد فان خلق آدم عليه الصلاة والسلام منها خلق لجميع أفراد البشر منها لما مر مرارا من أن خلقته عليه الصلاة والسلام لم تكن مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منظويا على خلق جميع ذرياته التى ستوجد الى يوم القيامة انطواء أجماليا وقيل ان خلق آدم عليه الصلاة والسلام وانشاء مواد النطف التى منها خلق نسله من التراب انشاء لجميع الخلق من الارض قدس (واستعمركم) من العمر أى عمركم واستبقاكم (فيها) أو من العماره أى أقدركم على عمارتها أو أمركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى أعماركم فيها دياركم وريثها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لمثلكم (فاستغفروه ثم توبوا إليه) فان ما فصل من فنون الاحسان داع الى الاستغفار عما وقع منهم من التفريط والتوبة عما كانوا يباشرونه من القبائح وقد زيد فى بيان ما يوجب ذلك فقيل (إن ربى قريب) أى قريب الرحمة كقوله تعالى « إن رحمة الله قريب من المحسنين » (يجب) لمن دعاه وسأله وقد روعى فى النظم الكريم نكتة حيث قدم ذكر العلة الباعثة المتقدمة على الأمر بالاستغفار والتوبة وأخر عنه ذكر الغائبة المتأخرة عنها فى الوجود أعنى الاجابة (قالوا يا صالح قد كنت فىنا مرجوا) أى كنا نرجو منك لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل الرشاد أن تكون لنا سيذا ومستشارا فى الامور عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها فاضلا خيرا تقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل فى ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه (قبل هذا) الذى باشرته من الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة أو قبل هذا الوقت فبكأنهم لم يكدوا الى الآن على بأس من ذلك ولو بعد الدعوة الى الحق فالآن قد انصرم عنك رجاءنا وقرأ طلحة مرجوا بالمدوهمزة (أنها نأ أن نعبد ما يعبد آباؤنا) أى عبدهم والعدول الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية (وإنالفى شك مما تدعونا إليه) من التوحيد وترك عبادة الاوثان وغير ذلك من الاستغفار والتوبة (مريب) أى موقع فى الريبة من أرابه أى أوقعه فى الريبة أى قلق النفس واتقاء الطمأنينة أو من أراب اذا كان ذاربية وأيمها كان فلاسناد مجازى والتوين فيه و فى شك للتفخيم (قال يا قوم أرأيتم) أى أخبرونى (إن كنت) فى الحقيقة (على بينة) أى حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة (من ربى) مالكى ومتولى أمرى (وآتانى منه) من جهته (رحمة) نبوة وهذا الامور وان كانت محقة الوقوع لکنها صدرت بكلمة الشك اعتبارا لحال المخاطبين ورعاية لحسن المحاوره لاستنزاهم عن المكابرة (فمن ينصرنى

من الله) أى ينجى من عذابه والعدول الى الاظهار لزيادة التحويل والفاء لترتيب
انكار النصرة على ما سبق من ايتاء النبوة وكونه على بينة من ربه على تقدير العصيان
حسبما يعرب عنه قوله تعالى (إن عصيته) أى بالمساهلة فى تبليغ الرسالة والمجاعة
معكم فيما تأتون وتذرون فان العصيان من ذلك شأنه أبعد والمؤاخذه عليه ألزم وانكار
نصرته أدخل (فما تريدونى) اذن باستبائكم اياى كإيبنى عنه قولهم قد كنت فىنا
مرجوا قبل هذا أى لا تفيدونى اذ لم يكن فيه أصل الخسران حتى يزيدوه (غير تخسير)
أى غير أن تجعلونى خاسرا بابطال أعمالى وتعريضى لخط الله تعالى أو فما تريدونى
بما تقولون غير أن أنسبكم الى الخسران وأقول لكم انكم لخاسرون فالزيادة على معناه
والفاء لترتيب عدم الزيادة على انتفاء الناصر المفهوم من انكاره على تقدير العصيان
مع تحقق ما ينفيه من كونه عليه الصلاة والسلام على بينة من ربه وإيتائه النبوة (ويا قوم
هذه ناقة الله) الاضافة للتحريف والتنبية على أنها مفارقة لساير ما يجانسها من حيث
الخلقة ومن حيث الخلق (لكم آية) معجزة دالة على صدق نبوتى وهى حال من ناقة الله
والعامل ما فى هذه من معنى الفعل ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة ولو تأخرت
لكانت صفة لها ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان ولكم خبر أو عاملا
فى آية (فذروها) خلوها وشأنها (تأكل فى أرض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها
واضافة الارض الى الله تعالى لتربية استحقاقها لذلك وتعليل الامر بتركها وشأنها (ولا
تمسوها بسوء) بولغ فى النهى عن التعريض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو
من مبادئ الاصابة ونكر السوء أى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشيء من
السوء فضلا عن عقرها وقتلها (فإخذكم عذاب قريب) أى قريب النزول . روى أنهم
طلبوا منه أن يخرج من صخرة تسمى الكاثبة ناقة عشراء مخترجة جوفاء وبراء وقالوا
ان فعلت ذلك صدقناك فأخذ صالح عليه الصلاة والسلام عليهم موافقهم لأن فعلت
ذلك لتؤمن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج ولدها فانصدعت
عن ناقة عشراء كما وصفوا وهم ينتظرون ثم أنتجت ولدا مثلها فى العظم فأمن به جندع
ابن عمرو فى جماعة ومنع الباقيين الايمان دواب ابن عمرو الحباب صاحب أوثانهم ورباب
كاهنهم فكشفت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع رأسها من
البر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفجج فيحلبون ما شاءوا حتى تمتلئ اوانيهم
فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهور الوادى فتهرب منها أنعامهم الى بطنه وتشتمو
بطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق عليهم ذلك (فعقروها) قيل زينت عقرها لهم

عذبة أم غم وصدقة بذت المختار فقروها واقتسموا لحما فرقى سقيا جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال صالح لهم أدركوا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها (فقال) لهم صالح (تمتعوا) أى عيشوا (فى داركم) أى فى منازلكم أوفى الدنيا (ثلاثة أيام) قيل قال لهم تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصحبكم العذاب (ذلك) إشارة الى ما يدل عليه الامر بالتمتع ثلاثة أيام من نزول العذاب عقيها والمراد بما فيه من معنى البعد تفخيمه (وعد غير مكذوب) أى غير مكذوب فيه لحذف الجار للاتساع المشهور كقوله «يوم شهدنا سليما وعامرا» أو غير مكذوب كأن الراعد قال له أفى بك فان وفى به صدقة والا كذبه أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالجلوذ والمعقول (فلما جاء أمرنا) أى عذابنا أو أمرنا بنزوله وفيه ما لا يخفى من التهويل (نجينا صالحا والذين آمنوا معه) متعلق بنجينا أو بآمنوا (برحمة) بسبب رحمة عظيمة (منا) وهى بالنسبة الى صالح النبوة والى المؤمنين الايمان كما مر أو ملتبسين برحمة ورأفة منا (ومن خذى يومئذ) أى ونجيناهم من خذى يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة كقوله تعالى «ونجيناهم من عذاب غليظ» على معنى أنه كانت تلك التنجية تنجية من خذى يومئذ أى من ذلته ومهاتته أو ذلهم وفضيحتهم يوم القيامة كما فسر به العذاب الغليظ فيما سبق فيكون المعنى ونجيناهم من عذاب يوم القيامة بعد تنجيننا أيهم من عذاب الدنيا وعن نافع بالفتح على اكتساب المضاعف البناء من المضاف اليه هنا وفى المعارج فى قوله تعالى «من عذاب يومئذ» وقرئ بالتثوين ونصب يومئذ (إن ربك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (هو القوى العزيز) القادر على كل شئ والغالب عليه لا غيره ولكون الاخبار بتيحة الاولياء لاسما عند الانباء بحاول العذاب أهم ذكرها أولا ثم أخبر بهلاك الاعداء فقال (وأخذ الذين ظلموا) عدل عن المضمر الى المظهر تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بعليته لنزول العذاب بهم (الصيحة) أى صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل أتتهم من السماء صيحة فيها صوت كل ساعة وصوت كل شئ فى الارض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ولعلمها وقعت عقيب الصيحة المستتبة لتوج الهواء (فأصبحوا) أى صاروا (فى ديارهم) أى بلادهم أو مساكنهم (جاثمين) هامدين موقى لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون ذلك عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الاخذ به سرعته اللهم أنا نعوذ بك من حلول غضبك قيل

لمساروا العلامات التي بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عبدوا الى قتله عليه الصلاة والسلام فنجاه الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع وهو يوم السبت تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فأتتهم الصيحة فتقطعت قلوبهم فهلكوا (كأن لم يغنوا) أى كأنهم لم يقيموا (فيها) فى بلادهم أو فى مساكنهم وهو فى موقع الحال أى أصبحوا جائعين مماثلين لمن لم يوجد ولم يقيم فى مقام قط (ألا إن ثمود) وضع موضع الضمير لزيادة البيان ونونه أبو بكر هنا وفى النجم وقرأ حفص هنا وفى الفرقان والعنكبوت بغير تنوين (كفروا ربهم) صرح بكفرهم مع كونه معلوما مما سبق من أحوالهم تقييحا لحالهم وتعليللا لاستحقاقهم بالدعاء عليهم بالبعد والهلاك فى قوله تعالى (ألا بعدا لثمود) وقرأ الكسائى بالتنوين (ولقد جاءت رسلنا إبراهيم) وهم الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم جبريل وميكائيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن محمد بن كعب جبريل ومعه سبعة وعن السدى أحد عشر على صور الغلمان الوضاء وجوههم وعن مقاتل كانوا اثنى عشر ملبكا وانما أسند اليهم مطلق المجيء بالبشرى دون الارسل لانهم لم يكونوا مرسلين اليه عليه السلام بل إلى قوم لوط لقوله تعالى «أنا أرسلنا إلى قوم لوط» وانما جاءوه لداعية البشرى ولما كان المقصود فى السورة الكريمة ذكر سوء صنيع الأمم السالفة مع الرسل المرسل اليهم ولحوق العذاب بهم بسبب ذلك ولم يكن جميع قوم ابراهيم عليه الصلاة والسلام ممن لحق بهم العذاب بل انما لحق بقوم لوط منهم خاصة غير الاسلوب المطرد فيما سبق من قوله تعالى «وإلى عاد أخاهم هود أو إلى ثمود أخاهم صالحا» ثم رجع اليه حيث قيل «وإلى مدين أخاهم شعيبا» (بالبشرى) أى ملتبسين بها قيل هى مطلق البشرى المنتظمة للبشارة بالولد من سارة لقوله تعالى «فبشرناها» بأسحق الآية وقوله تعالى «وبشرناه بغلام حليم» وقوله «وبشروه بغلام عليم» والبشارة بعدم لحوق الضرر به لقوله تعالى «فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى» لظهور تفرع المجادلة على مجيئها كما سيأتى. وقيل هى البشارة بهلاك قوم لوط وبأباه مجادلته عليه الصلاة والسلام فى شأنهم والأظهر أنها البشارة بالولد وستعرف سر تفرع المجادلة على ذلك ولما كان الأخبار بمجيئهم بالبشرى مظنة لسؤال السامع بأنهم ما قالوا أوجب بأنهم (قالوا سلاما) أى سلمنا أو نسلم عليك سلاما ويجوز أن يكون نصبه بقالوا أى قالوا قولا ذا سلام أو ذكروا سلاما (قال سلام) أى عليكم سلام أو سلام عليكم حياتهم بأحسن من تحيتهم. وقرئ سلم تحرم فى حرام وقرأ ابن أبى عتبة قال سلاما وعنه

أنه قرأ بالرفع فيهما (فالبث) أى إبراهيم (أن جاء بعجل) أى فى المجيء به أو مالبث مجيئه بعجل (حنيد) أى مشوى بالرضف فى الاخدود وقيل سمين يقطر ودكه لقوله بعجل سمين من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال (فلما رأى أيديهم لاتصل إليه) لا يمدون اليه أيديهم لئلا كل (نكرهم) أى أنكرهم يقال نكره وأنكره واستنكره بمعنى وانما أنكرهم لانهم كانوا اذا نزل بهم ضيف ولم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يجيء بخير وقد روى أنهم كانوا يكتنون بقداح كانت فى أيديهم فى اللحم ولا تصل اليه أيديهم وهذا الانكار منه عليه الصلاة والسلام راجع إلى فعلهم المذكور وأما انكاره المتعلق بانفسهم فلا تعلق له برؤية عدم أكلهم وانما وقع ذلك عند رؤيته لهم لعدم كونهم من جنس ما كان يعهده من الناس ألا يرى الى قوله تعالى فى سورة الذاريات «سلام قوم منكرون» (وأوجس منهم) أى أحس أو أضمر من جهتهم (خيفة) لما ظن أن نزولهم لأمر أنكره الله تعالى عليه أو لتعذيب قومه وانما آخر المفعول الصريح عن الظرف لان المراد الاخبار بانه عليه الصلاة والسلام أوجس من جهتهم شيئاً هو الخيفة لانه أو جس الخيفة من جهتهم لا من جهة غيرهم وتحقيقه أن تأخير ماحقه التقديم يوجب ترقب النفس اليه فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن (قالوا لاتخف) ما قالوه بمجرد ما رأوا منه مخايل الخوف ازاله له منه بل بعد اظهاره عليه الصلاة والسلام له قال تعالى فى سورة الحجر «قال إنا انكم وجولون» ولم يذكر ذلك هنا اكتفاء بذلك (إنا أرسلنا) ظاهره أنه استئناف فى معنى التعليل للنهى المذكور كما ان قوله تعالى «إنا نبشرك» تعليل لذلك فان ارسالهم الى قوم آخرين يوجب أمنهم من الخوف أى أرسلنا بالعذاب (إلى قوم لوط) خاصة الا انه ليس كذلك فان قوله تعالى «قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين» صريح فى أنهم قالوه جواباً عن سؤاله عليه الصلاة والسلام وقد أوجز الكلام اكتفاء بذلك (وأمر أنه قائمة) وراء الستر بحيث تسمع محاورتهم أو على رؤسهم للخدمة حسبما هو المعتاد والجملة حال من ضمير قالوا أى قالوه وهى قائمة تسمع مقالاتهم (فضحكتم) سرورا بزوال الخوف أو بهلاك أهل الفساد أو بهما جميعاً وقيل بوقوع الامر حسبما كانت تقول فيما سلف فانها كانت تقول لإبراهيم اضمم اليك لوطاً فاني أرى أن العذاب نازل بهؤلاء القوم. وقيل ضحكتم حاضت ومنه ضحكتم الشجرة اذا سال صمغها وهو بعيد وقرئ بفتح الحاء (فبشرناها بأسحق) أى عقبنا سرورها بسرور أتم منه على السنة رسلنا (ومن وراء إسحق يعقوب) بالنصب على أنه مفعول لما دل عليه قوله بشرناها أى ووهبنا لها من وراء إسحق يعقوب. وقرئ بالرفع على الابتداء خبره الظرف أى

من بعد اسحق يعقوب مولود أو موجود وكلا الاسمين داخل في البشارة كيحيى أو واقع في الحكاية بعد أن ولدا فسميا بذلك وتوجيه البشارة ههنا اليها مع أن الاصل في ذلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام قد وجهت اليه حيث قيل « وبشرناه بغلام حلیم وبشروه بغلام عليم » للايذان بأن مباشر به يكون منهما ولكونها عقيمة حريصة على الولد (قالت) استشف ورد جوابا عن سؤال من سأل وقال فما فعلت اذ بشرت بذلك فقيل قالت (ياويلتنا) أصل الويل الحزى ثم شاع في كل أمر فظيع والالف مبدلة من ياء الاضافة كما في يالهفا . وياعجبنا وقرأ الحسن على الاصل وأما لما أبو عمرو وعاصم في رواية ومعناه ياويلتى - بضرى فهذا أو ان حضورك وقيل هي ألف الندبة ويوقف عليها بهاء السكت (أألد وأنا عجوز) بنت تسعين أو تسع وتسعين سنة (وهذا) الذى تشاهدونه (بعلى) أى زوجى وأصل البعل القائم بالامر (شيخا) وكان ابن مائة وعشرين سنة ونصبه على المال والعامل معنى الاشارة . وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلى بدل من اسم الاشارة أو بيان له وكلتا الجملتين وقعت حالا من الضمير فى أألد لتقرير ما فيه من الاستبعاد وتعليقه أى أألد وكلانا على حالة متافية لذلك وانما قدمت بيان حالها على بيان حاله عليه الصلاة والسلام لان مباينة حالها لما ذكر من الولادة أكثر اذ ربما يولد للشيوخ من الشواب أما العجائز داؤمن عقام ولان البشارة متوجهة اليها صريحا ولان العكس فى البيان ربما يوهم من أول الامر نسبة المانع من الولادة الى جانب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه مالا يخفى من المحذور واقتصارها الاستبعاد على ولادتها من غير تعرض لحال النافلة لانها المستبعد وأما ولادة ولدها فلا يتعاقبها الاستبعاد (إن هذا) أى ما ذكر من حصول الولد من هرمن مثلنا (لشيء عجيب) بالنسبة الى سنة الله تعالى المسلكة فيما بين عبادِه وهذا الجملة لتعليل الاستبعاد بطريق الاستشفاف التحقيق ومقصدها استعظام نعمة الله تعالى عليها فى ضمن الاستعجاب العادى لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته سبحانه وتعالى (قالوا أتعجبين من أمر الله) أى قدرته وحكمته أو تكوينه أو شأنه . انكروا عليها تعجبها من ذلك لانها كانت ناشئة فى بيت النبوة ومهبط الوحى والآيات ومظهر المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان حقها أن تتوقر ولا يزددها ما يزددها سائر النساء من أمثال هذه الخوارق من أظاف الله تعالى الخفية واطائف صنعه الفاضلة على كل أحد مما يتعلق بذلك مشيئته الازلية لاسيما على أهل بيت النبوة الذين ليست مرتبتهم عند الله سبحانه كمراتب سائر الناس وأن تسبح الله تعالى وتحمده وتمجده والى ذلك أشار وبقوله تعالى

(رحمة الله) التي وسعت كل شيء واستبعت كل خير. وإنما وضع المظهر موضع المضمحل
لزيادة تشريفها (وبركاته) أي خيراته النامية المتكاثرة في كل باب التي من جملتها هبة
الاولاد. وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من نبي اسرائيل لان الانبياء منهم
وكلهم من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام (عليكم أهل البيت) نصب على المدح أو
الاختصاص لانهم أهل بيت خليل الرحمن وصرف الخطاب من صيغة الواحدة الى جمع
المذكر لتعميم حكمه لابراهيم عليه الصلاة والسلام أيضا ليكون جوابهم لها جوابا له
أيضا ان خطر بياله مثل ما خطر ببالها والجملة كلام مستأنف علة به انكار تعجبها
كأنه قيل ليس المقام مقام التعجب فان الله تعالى على كل شيء قدير ولستم يا أهل بيت النبوة
والكرامة والزلفى كسائر الطوائف بل رحمته المستبعدة لكل خير الواسعة لكل شيء.
وبركاته أي خيراته النامية الفائضة منه بواسطة تلك الرحمة الواسعة لازمة لكم لتفارقكم
(إنه حميد) فاعل ما يستوجب الحمد (مجيد) كثير الخير والاحسان الى عباده والجملة لتعليل
ماسبق من قوله رحمة الله وبركاته عليكم (فلما ذهب عن إبراهيم الروح) أي ما أوجس
منهم من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم وعرفان سبب مجيئهم والفاء لربط بعض أحوال
ابراهيم عليه الصلاة والسلام ببعض غب انفصالها بما ليس بأجنبي من كل وجه بل
له مدخل تام في السباق والسياق وتأخير الفاعل عن الظرف لانه مصب الفائدة فان
بتأخير ما حقه التقديم تبقى النفس منتظرة الى وروده فيتمكن فيها عند وروده اليها فاضل تمكن
(وجاءته البشري) ان فسرت البشري بقولهم لا تخف فسيبية ذهاب الخوف ومجيء
السرور للمجادلة المدلول عليها بقوله تعالى (يجادلنا في قوم لوط) أي جادل رسلنا في
شأنهم وعادل الى صيغة الاستقبال لاستحضار صورتها أو طفق يجادلنا ظاهرة. وأما ان
فسرت ببشارة الولد أو بما يعمها فلعل سببها لها من حيث انها تفيد زيادة اطمئنان
قلب بسلامته وسلامة أهله كافة ومجادلته إياهم انه قال لهم حين قالوا له انا مهلكو أهل
هذه القرية أرايتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون
قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرايتم ان كان فيها رجل
مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهله
إن قيل المتبادر من هذا الكلام أن يكون ابراهيم عليه السلام قد علم أنهم مرسلون
لاهلك قوم لوط قبل ذهاب الروح عن نفسه ولكن لم يقدر على مجادلهم في شأنهم
لاشتغاله بشأن نفسه فلما ذهب عنه الروح فرغ لها مع أن ذهاب الروح إنما هو قبل
العلم بذلك لقوله تعالى «قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط» قلنا كان لوط عليه السلام

على شريعة ابراهيم عليه السلام وقومه مكلفين بها فلما رأى من الملائكة ما رأى خاف على نفسه وعلى كافة أمته التي من جعلتهم قوم لوط ولا ريب في تقدم هذا الخوف على قولهم لا تخف وأما الذي علمه عليه السلام بعد النهي عن الخوف فهو اختصاص قوم لوط بالهلاك لادخولهم تحت العموم فتأمل والله الموفق (إن ابراهيم لحليم) غير عجول على الانتقام من أساء اليه (أواه) كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله تعالى والمقصود بتعدد صفاته الجميلة المذكورة بيان ما حمله عليه السلام على ما صدر عنه من المجادلة (يا ابراهيم) أى قالت الملائكة يا ابراهيم (أعرض عن هذا) الجدال (إنه) أى الشأن (قد جاء أمر ربك) أى قدره الجارى على وفق قضائه الأزلى الذى هو عبارة عن الإرادة الأزلية والعناية الإلهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص حسب تعلقها بالاشياء فى أوقاتها وهو المعبر عنه بالقدر (ولهم آتاهم عذاب غير مردود) لا جدال ولا بدعاء ولا تغييرهما (ولما جاءت رسلنا لوطا) قال ابن عباس رضى الله عنهما انطلقوا من عند ابراهيم عليه السلام الى لوط عليه السلام وبين القرينتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه فى صور غلمان مرد حسان الوجوه فلذلك (سئى بهم) أى ساءه مجيئهم لظنه أنهم أناس يخاف أن يقصدهم قومه ويعجز عن مدافعتهم وقرأ نافع وابن عامر والكسائى وأبو عمرو سئى وسيئت بأشمام السين الضم روى أن الله تعالى قال للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله أنها لشر قرية فى الارض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت به قومها وقالت إن فى بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط (وضاق بهم ذرعا) أى ضاق بمكانهم صدره أو قلبه أو وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه. وقيل ضاقت نفسه عن هذا الحادث وذكر الذرع مثل وهو المساحة وكانه قدر البدن مجازا أى إن بدنه ضاق قدره من احتمال ما وقع وقيل الذراع اسم للجراحة من المرفق الى الانامل والذرع مدها ومعنى ضيق الذرع فى قوله تعالى «ضاق بهم ذرعا» قصرها كما أن معنى سعتها وبسطها طولها ووجه التمثيل بذلك أن القصير الذراع اذا مدها ليتناول ما يتناول الطويل الذراع تقاصر عنه وعجز عن تعاطيه فضرب مثلا للذى قصرت طاقته دون بلوغ الامر (وقال) هذا يوم عصيب (شديد من عصبه اذا شاده) وجاءه) أى لوطا وهو فى بيته مع أضيافه (قومه يهرعون إليه) أى يسرعون كأنما يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من أضيافه والجملة

حال من قومه وكذا قوله تعالى (ومن قبل) أي من قبل هذا الوقت (كانوا يعملون
السيئات) أي جاءوا فسرعين والحال أنهم كانوا منهمكين في عمل السيئات فضرروا بها وتمرنوا فيها
حتى لم يبق عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا مما فعلوا من مجيئهم مبرعين مجاهرين
(قال يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم) فتزوجوهن وكانوا يطلبونهن من قبل ولا
يحجسهن لحبشهم وعدم كفاءتهم لالعدم مشروعيته فإن تزويج المسلمات من الكفار كان
جائزا وقد زوج النبي عليه الصلاة والسلام ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص
ابن الربيع قبل الوحي وهما كافران. وقيل كان لهن سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما
ابنتيه وأياهما كان فقد أراد به وقاية ضيفه وذلك غاية الكرم وقيل ما كان ذلك القول منه
يجرى على الحقيقة من إرادة النكاح بل كان ذلك مبالغة في التواضع لهم واطهارا لشدة
امتغاضه مما أوردوا عليه طمعا في أن يستحيوا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فينزعجوا
عما أقدموا عليه مع ظهور الامر واستقرار العلم عنده وعندهم جميعا بأن لامنا كجة
بينهم وهو الانسب بقولهم لقد علمت ما لنا في بناتك من حق كما ستقف عليه (فاتقوا
الله) بترك الفواحش أو بإيثارهن عليهم (ولا تحزون في ضيفي) أي لا تفضحوني في
شأنهم فإن اخزاء ضيف الجل وجاره اخزاء له أولا تتجاولوني من الخزاية وهي الحياء
(أليس منكم رجل رشيد) يهتدى إلى الحق الصريح ويرعوى عن الباطل القبيح (قالوا
معرضين عما نصحبهم به من الامر بتقوى الله والنهي عن اخزائه محجيين عن أول كلامه
(لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) مستشهدين بعلمه بذلك يعنون أنك قد علمت أن
لا سبيل إلى المناكحة بيتنا وبينك وما عرضت إلا عرض سابر ولا مطمع لنا في ذلك
(ولأنك لتعلم ما نريد) من اتيان الذكران ولما يؤس عليه السلام من ارضائهم عما هم
عليه من الفنى (قال لو أن لي بكم قوة) أي لفعلت بكم ما فعلت وصنعت ما صنعت كقوله
تعالى «ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعنا به الأرض أو كلم به الموتى» (أو آوى إلى
ركن شديد) عطف على أن لي بكم إلى آخره لما فيه من معنى الفعل أي لو قويت على
دفعكم بنفسى أو آويت إلى ناصر عزيز قوى أتمنع به عنكم شبهة بركن الجبل في الشدة
والمنعة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد
روى أنه عليه السلام أغلق بابا دون أضيافه وأخذ يحادطهم من وراء الباب فقسروا الجدار
فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا) أي الرسل لما شاهدوا عجزه عن مدافعة
قومه (يا لوط إنا نرسل ربك أن يصلوا إليك) بضرر ولا مكروه فافتح الباب ودعنا وإياهم
ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه رب العزة جل جلاله في عقوبتهم

فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الثنايا فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم كما قال عز وعلا «فطمسنا أعينهم» فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوما سحرة (فأسر بأهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث جاء في القرآن من السرى والفاء لترتيب الامر بالاسراء على الاخبار برسالتهم المؤذنة به ورود الامر والهي من جنبه عز وجل اليه عليه السلام (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا يلتفت منكم) أي لا يتخلف أولا ينظر الى ورائه (أحد) منك ومن أهلك وانما نهوا عن ذلك ليجدوا في السير فان من يلتفت الى ما وراه لا يخلو عن أدنى وقعة أو ثلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم (إلا امرأتك) استثناء من قوله تعالى «فأسر بأهلك» ويؤيده انه قرئ «فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا امرأتك» وقرئ بالرفع على البدل من أحد فاللتفات بمعنى التخلف لا بمعنى النظر الى الخلف كيلا يلزم التناقض بين القراءتين المتواترتين فان النصب يقتضي كونه عليه السلام غير مأثور بالاسراء بها والرفع كونه مأثورا بذلك والاعتذار بأن مقتضى الرفع انما هو مجرد كونها معهم وذلك لا يستدعي الامر بالاسراء بها حتى يلزم المناقضة لجواز أن تسرى هي بنفسها كما يروى انه عليه السلام لما أسرى بأهله تبعهم فلما سمعت هدة العذاب التفت وقالت يا قوم ما فآدر كما حاجر قتلها وأن يسرى بها عليه السلام من غير أمر بذلك اذ موجب النصب انما هو عدم الامر بالاسراء بها لانهى عن الاسراء بها حتى يكون عليه السلام بالاسراء بها مخالفا للنهي لا يجدي نفعا لان انصراف الاستثناء الى الالتفات يستدعي بقاء الاهل على العموم فيكون الاسراء بها مأثورا به قطعاً وفي حمل الاهلية في احدى القراءتين على الاهلية الدينية وفي الاخرى على النسبية مع أن فيه ما لا يخفى من التحكم والاعتساف كره على ما فر منه من المناقضة فالاول حيث جعل الاستثناء على القراءتين من قوله لا يلتفت مثل الذي في قوله تعالى «ما فعاه» إلا قليل منهم فان ابن عامر قرأه بالنصب وان كان الافصح الرفع على البدل ولا بعد في كون أكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيبها عنه بطريق الاستصلاح ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (إنه مصيها ما أصابهم) من العذاب وهو امطار الاحجار وان لم يصبها الخسف والضمير في أنه للشأن وقوله تعالى مصيها خبر وقوله ما أصابهم مبتدأ والجملة خبر لان الذي اسمه ضمير الشأن وفيه ما لا يخفى من تفخيم شأن ما أصابهم ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع

(إن موعدهم الصبح) أى موعد عذابهم وهلاكهم لتعجيل الامر بالاسراء والنهي عن
الالتفات المشعر بالحث على الاسراع (أليس الصبح قريب) تأكيد للتعجيل فان قرب
الصبح داع الى الاسراع فى الاسراء للتباعد عن مواقع العذاب . وروى أنه قال للبلائكة
مضى موعد هلاككم قالوا الصبح قال أريد أسرع من ذلك فقالوا ذلك وانما جعل
ميعات هلاككم الصبح لانه وقت الدعة والراحة فيكون حاول العذاب حينئذ أقطع
ولانه أنسب بكون ذلك عبرة للناظرين (فلما جاء أمرنا) أى وقت عذابنا وموعده
وهو الصبح (جعلنا عاليها) أى على قرى قوم لوط وهى التى عبر عنها بالمؤتفكات
وهى خمس مدائن فيها أربع مائة ألف ألف (سافلها) أى قلبناها على تلك الهيئته وجعل
عاليها مفعولا أول للجعل وسافلها مفعولا ثانيا له وان تحقق القلب بالعكس أيضا تهويل
الامر وتفضيع الخطب لان جعل عاليها الذى هو مقارهم ومساكنهم سافلها أشد
عليهم وأشق من جعل سافلها عاليها وان كان مستلزما له . روى أنه جعل جبريل عليه السلام
جناحه فى أسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها
عليهم . واسناد الجعل والامطار الى ضميره سبحانه باعتبار أنه المسبب لتفخيم الامر
وتهويل الخطب (وأمطرنا عليها) على أهل المدائن أو شذاهم (حجارة من سجيل)
من طين متحجر كقوله حجارة من طين وأصله سنك كل فرب . وقيل هو من أسجله
إذا أرسله أو أدر عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل أو مثل العطية فى الادرار أو
من السجل أى مما كتب الله تعالى أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم
فأبدلت نونه لاما (منضود) نضد فى السماء نضدا معدا للعذاب وقيل يرسل بعضه
اثر بعض الامطار (مسومة) معلقة للعذاب وقيل معلقة بيباض وحمرة أو
بسما تتميز به عن حجارة الارض أو باسم من ترمى به (عند ربك) فى خزائنه التى
لا يتصرف فيها غيره عز وجل (وما هى) أى الحجارة الموصوفة (من الظالمين) من
كل ظالم (يبعيد) فانهم بسبب ظلمهم مستحقون لها ولا يسون بها وفيه وعيد شديد
لاهل الظلم كافة . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عليه السلام
فقال يعنى ظالمى أمتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى
ساعة وقيل الضمير للقرى أى هى قرية من ظالمى مكة يمر بها فى أسفارهم وأسفارهم
الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجارة بالحجر أو اجرائه على موصوف مذكر
أى شئ بعيد أو بمكان بعيد فانها وان كانت فى السماء وهى فى غاية البعد من الارض
الانها حين هوت منها فهى أسرع شئ لحوقها بهم فكانها بمكان قريب منهم أولا نه على زنة

المصدر كالزفير والصمبل والمصادر يستوى في الوصف بها المذكروا المؤنث (وإلى مدين) أى
اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو جعل اسما للقبيلة بالغلبة أو أهل مدين وهو بلد بناء
مدين فسمى باسمه (أخاهم) أى نسبهم (شعيبا) وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال
له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله تعالى « وإلى ثمود أخاهم
صالحا » أى وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيبا (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ
عن صدر الكلام فكأنه قيل فماذا قال لهم ف قيل قال كما قال من قبله من الرسل عليهم
السلام (يا قوم اعبدوا الله) وحده ولا تشركوا به شيئا (مالك من آله غيره) تحقيق
للتوحيد وتعليل للامر به وبعد ما أمرهم بما هو ملاك أمر الدين وأول ما يجب على
المكلفين نهاهم عن ترتيب مبادئ ما اعتادوه من البخل والتطفيف عادة مستمرة فقال
(ولا تنقصوا المكيال والميزان) كي تتوصلوا بذلك إلى بخش حقوق الناس (أنى أراكم
بخير) أى ملتبسين بثروة وسعة تغنيكم عن ذلك أو بنعمة من الله تعالى حقا أن تقابل
بغير ما تأتونه من المساعدة والتفضل على الناس شكرا عليها أو أراكم بخير فلا تزيأوه بما
أنتم عليه من الشر وهو على كل حال علة للنهي عقيب بعلة أخرى أعنى قوله عز وجل
(وإنى أخاف عليكم) ان لم تنهوا عن ذلك (عذاب يوم يحيط) لا يشذ منه شاذ منكم
وقيل عذاب يوم مهلك من قوله تعالى « وأحيط بثمره » وأصله من احاطة العدو والمراد
عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالاحاطة وهى حال العذاب
على الاسناد المجازى وفيه من المبالغة ما لا يخفى فان اليوم زمان يشتمل على ما وقع
فيه من الحوادث فاذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذب ما اشتمل عليه منه كما اذا
أحاط بنعيمه ويجوز أن يكون هذا تعليلا للامر والنهي جميعا (ويا قوم أوفوا المكيال
والميزان بالقسط) أى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة فى الكيل
والوزن وإن كان تفضلا مندوبا اليه لكنها فى الآلة محظورة كالنقص فلعل الزائد
للاستعمال عند الاكتمال والنقص للاستعمال وقت الكيل وإنما أمر بتسويتهمما
وتعديلهما صريحا بعد النهي عن نقصهما مبالغة فى الحمل على الإيفاء والمنع من البخل
وتنبهها على انه لا يكفيهم مجرد الكف عن النقص والبخل بل يجب عليهم اصلاح
ما أفسدوه وجعلوه معيارا لظلمهم وقانونا لعدوانهم (ولا تبخسوا الناس) بسبب
نقصهما وعدم اعتداهما (أشياء هم) التى يشترونها بهما وقد صرح بالنهي عن البخل
بعد ما علم ذلك فى ضمن النهي عن نقص المعيار والامر بأبقائه اهتماما بشأنه وترغبا
فى إيفاء الحقوق بعد الترهيب والرجز عن نقصها ويجوز أن يكون المراد بالامر بإيفاء

المكيال والميزان الامر بإبقاء المكيلات والموزونات ويكون النهي عن البخس عاماً
للقص في المقدار وغيره تعميماً بعد التخصيص كما في قوله تعالى (ولا تعشوا في الأرض
مفسدين) فإن العشي يعنى نقص الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل البخس المكس
كاخذ العشور في المعاملات قال زهير بن أبي سلمى:

أفى كل أسواق العراق أناوة . وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم

والعشي في الأرض السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يقصده الإصلاح كما
فعله الخضر عليه السلام من خرق السفينة وقتل الغلام وقيل معناه ولا تعشوا في الأرض مفسدين
أمر آخرتكم ومصالح دينكم (بقية الله) أى ما أبقاه لكم من الحلال بعد التنزه عن تعاطي المحرمات
(خير لكم) مما تجمعون بالبخس والتطفيف فإن ذلك هباء منثور بل شر محض وإن
زعمتم أن فيه خيراً كقوله تعالى «يحق الله الربا ويرى الصدقات» (إن كنتم مؤمنين)
بشرط أن تؤمنوا فإن خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالإيمان لا بحالة
أو إن كنتم مصدقين لى في مقالتي لكم وقيل البقية الطاعة كقوله عز وجل «والبقيات
الصالحات خير عند ربك» وقرئ تقية الله بالفوقانية وهى تقواه عن المعاصى (وما أنا
عليكم بحفيظ) أحفظكم من القبائح أو احفظ عليكم أعمالكم فأجازيكم وإنما أنا
ناصح مبلغ وقد أعذرت إذ أنذرت ولم آل في ذلك جهداً أو ما أنا بحافظ ومستبقى
عليكم نعم الله تعالى إن لم تتركوا ما أتم عليه من سوء الصنيع (قالوا يا شعيب أصلاتك
تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا) من الاوثان أجابوا بذلك أمره عليه السلام أيام عبادة
الله وحده المتضمن لنهيهم عن عبادة الاصنام ولقد بلغوا في ذلك وبلغوا أقصى مراتب
الخلاعة والمجون والضلال حيث لم يكتفوا بالنكار الوحي الأمر بذلك حتى ادعوا
أن لا أمر به من العقل واللب أصلاً وأنه من أحكام الوسوسة والجنون وعلى ذلك بنوا
استفهامهم وقالوا بطريق الاستهزاء أصلاتك التى هى من نتائج الوسوسة وأفاعيل
المجانين تأمرك بأن تترك عبادة الاوثان التى توارثناها أبا عن جد وإنما جعلوه عليه
السلام مأموراً مع أن الصادر عنه إنما هو الأمر بعبادة الله تعالى وغير ذلك من الشرائع
لأنه عليه السلام لم يكن يأمرهم بذلك من تلقاء نفسه بل من جهة الوحي وأنه كان
يعلمهم بأنه مأمور بتبليغهم اليهم وتخصيصهم بالسناد الأمر الى الصلاة من بين سائر
أحكام النبوة لأنه عليه الصلاة والسلام كان كثير الصلاة معروفاً بذلك وكانوا
إذا رأوه يصلى يتغامزون ويتضاحكون فكانت هى من بين سائر شعائر الدين ضحكة
لهم وقرئ أصلاتك (أو أن تفعل فى أموالنا ما نشاء) جواب عن أمره عليه السلام

(مناظرته لهم عليه السلام بقوله قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي) ٥٩

بإبقاء الحق وقونه عن البخس والنقص معطوف على ما أي أو أن ترك أن تفعل في أموالنا ما نشاء من الاخذ والاعطاء والزيادة والنقص. وقرىء بالتاء في الفعلين عطفاً على مفعول تأمرك أي أصلاتك تأمرك أن تفعل أنت في أموالنا ما تشاء. وتجوز العطف على ما قبل يستدعي أن يراد بالترك معنيان متخالفان والمراد بفعله عليه السلام إيجاب الإيفاء والعدل في معاملاتهم لا نفس الإيفاء فان ذلك ليس من أفعاله عليه السلام بل من أفعالهم وإنما لم يقل عطفاً على أن ترك لأن الترك ليس مأمور به على الحقيقة بل المأمور به تكليفه عليه السلام إياهم وأمره بذلك والمعنى أصلاتك تأمرك أن تكلفنا أن نترك ما يعبد آبائنا وحمله على معنى أصلاتك تأمرك بما ليس في وسعك وعهدتك من أفاعيل غيرك ليكون ذلك تعريضاً منهم بركاكة رأيه عليه السلام واستهزاء به من تلك الجهة ياباه دخول الهمة على الصلاة دون الأمر ويستدعي أن يصدر عنه عليه السلام في أثناء الدعوة ما يدل على ذلك أو يوهمه وأنى ذلك فتأمل. وقرىء بالنون في الاول والتاء في الثاني عطفاً على أن نترك أي أو أن نفعل نحن في أموالنا عند المعاملة ما تشاء أنت من التسوية والإيفاء (إنك لأنك الحليم الرشيد) وصفوه عليه السلام بالوصفين على طريقة التهنيتهم وإنما أرادوا بذلك وصفه بضميها كقول الخزنة ذى إنك أنت العزيز الكريم ويجوز أن يكون تعليلاً لما سبق من استبعاد ما ذكره على معنى أنك لأنك الحليم الرشيد على زعمك وأما وصفه بهما على الحقيقة فيأباه مقام الاستهزاء اللهم إلا أن يراد بالصلاة الدين كما قيل (قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة) أي حجة واضحة وبرهان نير عبر بها عما آتاه الله تعالى من النبوة والحكمة رداً على مقالتهن الشنعاء في جعلهم أمره ونهيه غير مستند إلى سند (من ربي) ومالك أمورى. وإيراد حرف الشرط مع جزمه عليه السلام بكونه على ما هو عليه من البينات والحجج لاعتبار حال المخاطبين ومراعاة حسن المحاوراة معهم كما ذكرناه في نظائره (ورزقني منه) أي من لده (رزقا حسناً) هو النبوة والحكمة أيضاً عبر عنهما بذلك تنبيهاً على أنهما مع كونهما بينة رزق حسن كيف لا وذلك مناط الحياة الأبدية له ولآلئته وجواب الشرط محذوف يدل عليه أقوى الكلام أي أتقولون في شأن ما تقولون والمعنى انكم نظمتموني في سلك السفهاء والغواة وعددتم ما صدر عني من الأوامر والنواهي من قبيل ما لا يصح أن يتفوه به عاقل وجعلتموه من أحكام الوسوسة والجنون واستهزأتم بي وبأفعالي حتى قلت أن ما أمرتكم به من التوحيد وترك عبادة الأصنام والاجتناب عن البخس والتطفيف ليس مما يأمر به أمر العقل ويقضى

٦٠ أحسن ما قيل في العظة وتلين الجانب (إن أريد ألا الإصلاح ما استطعت)

به قاضي الفطنة وإنما تأمر به صلاتك التي هي من أحكام الوسوسة والجنون فأخبروني
أن كنت من جهة ربي ومالك أموري ثابتاً على النبوة والحكمة التي ليس وراءها غاية
للكمال ولا مطمح لطامح ورزقي بذلك رزقا حسنا أقولون في شأني وشأن أفعالي
ما تقولون بما لا خير فيه ولا شر وراءه هذا هو الجواب الذي يستدعيه السياق والسياق
ويُساعده النظم الكريم وأما ما قيل من أن المخدوف أصبح لي أن لا آمركم بترك
عبادة الاوثان والكف عن المعاصي أو هل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات
الروحانية والجسمانية أن أخون في وحيه وأخالفه في أمره ونهيه فبمعزل من ذلك
وانما يناسب تقديره أن حمل كلامهم على الحقيقة وأريد بالصلاة الدين على معنى
أدينك بأمرك أن تكلفنا بترك عبادة آلهتنا القديمة وترك التصرف المطلق في أموالنا
وتخالفنا في ذلك وتشق عصانا وهذا مما لا ينبغي أن يصدر عنك فأنت أنت المشهور
بالحلم الفاضل والرشد السكامل فيما بيننا كما كان قول قوم صالح قد كنت فينا مرجوا
قبل هذا مسروداً على ذلك النمط فاجيبوا بما أجيبوا به وعلى هذا الوجه يكون المراد بالرزق
الحسن الحلال الذي آتاه الله تعالى والمعنى حيثئنا أخبروني أن كنت نبيا من عند الله تعالى ورزقي
ما لا حلالاً أستغني به عن العالمين أصبح أن أخالف أمره وأوافقكم فيما تأتون وما تذررون
(وما أريد) ينهي أياكم عما أنهاكم وعنه من البخس والتطيف (أن أخالفكم إلى
ما أنهاكم عنه) أي أقصده بعد ما وليتم عنه واستبد به دونكم يقال خالفت زيدا
إلى كذا إذا قصده وهو مول عنه وخالفته عن كذا إذا كان الأمر على العكس (إن
أريد) أي ما أريد بما أبشره من الأمر والنهي (إلا الإصلاح) إلا أن أصلحكم
بالنصيحة والموعظة (ما استطعت) أي مقدار ما استطعته من الإصلاح والتقيد
به للاحتراز عن الاكتفاء بالإصلاح في الجملة لا عن إرادة ما ليس في وسعه منه (وما
توفيقى) أي كوني موقفا لتحقيق ما أنتجيه من إصلاحكم (إلا بالله) أي بتأييده
ومعونه بل الإصلاح من حيث الخلق مستند إليه سبحانه وإنما أنا من مبادئ الظاهرة
قاله عليه السلام تحقيقاً للحق وإزاحة لما عسى يوهمه اسناد الاستطاعة إليه بإرادته
من استبداده بذلك (عليه توكلت) في ذلك معرضاً عما عداه فانه القادر على كل
مقدور وما عداه عاجز محض في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل
عن مرتبة الاستعداد به والاستظهار (وإليه أنيب) أي أرجع فيما أنا بصده ويحوز
أن يكون المراد وما كوني موقفاً لاصابة الحق والصواب في كل ما آتى وأذر الإلهاديته
ومعونه عليه توكلت وهو إشارة إلى محض التوحيد الذاتي والفعلى وإليه أنيب أي عليه

آية ان التاريخ يعيد نفسه (ويا قوم لايجرمكم شقاق أن يصيبكم) الخ ٦١

أقبل بشرأشر نفسى فى مجامع أمورى وإيثار صيغة الاستقبال على الماضى الانسب للقرار والتحقيق كما فى التوكل لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار ولا يخفى ما فى جوابه عليه السلام من مراعاة لطف المراجعة ورفق الاستئزال والمحافظة على قواعد حسن المجاورة والمحاورة وتمهيد معاهد الحق بطلب التوفيق من جناب الله تعالى والاستعانة به فى أموره وحسم أطماع الكفار وإظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وأما تهديدهم بالرجوع الى الله تعالى للجزاء كما قيل فلا لان الانابة انما هى الرجوع الاختيارى بالفعل الى الله تعالى لا الرجوع الاضطرارى للجزاء أو ما يعمه (ويا قوم لايجرمكم) أى لا يكسبكم من جرمة ذنبا مثل كسبته مالا (شقاقى) معاداتى وأصلهما أن أحد المتعادين يكون فى عدوة وشق والآخر فى آخر (أن يصيبكم) مفعول ثان ليجرمكم أى لا يكسبكم معاداتكم لى أن يصيبكم (مثل ما أصاب قوم نوح) من الغرق (أو قوم هود) من الريح (أو قوم صالح) من الصيحة والرجفة وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرمته ذنبا اذا جعلته جارما له أى كاسبا وهو منقول من جرم المتعدي الى مفعول واحد كما نقل اكسبه المال من كسب المال فكما لافرق بين كسبته مالا وأكسبته اياه لافرق بين جرمة ذنبا وأجرمته اياه فى المعنى الا أن الاول أصح وأدور على ألسنة الفصحاء وقرأ أبو حيوه مثل ما أصاب بالفتح لضافته الى غير متمكن كقوله :

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقته ٥ حمامة فى غصون ذات أوقال
وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للشقاق عن كسب اصابة العذاب لكنه فى الحقيقة نهى للكفرة عن مشاقته عليه السلام على ألطف أسلوب وأبدعه كما مر فى سورة المائدة عند قوله تعالى «ولايجرمكم شئنا أن قوم» الآية (وما قوم لوط منكم يعيد) زمانا أو مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم من الامم المعدودة فاعتبروا بهم فكانه انما غير أسلوب التحذير بهم ولم يصرح بما أصابهم بل اكتمى بذكر قربهم ايذانا بأن ذلك مغن عن ذكره لشهرة كونه منظوما فى سبط ما ذكر من دواهى الامم المرقومة أو ليسوا ببعيد منكم فى الكفر والمعاصى فلا يبعد أن يصيبكم مثل ما أصابهم وافراد البعيد مع تذكيره لان المراد وما هلكهم على نية المضاف أو وما هم شئ بعيد لان المقصود افادة عدم بعدهم على الاطلاق لا من حيث خصوصية كونهم قوما أو ما هم فى زمان بعيد أو ممكن بعيد ولا يبعد أن يكون ذلك لكونه على زنة المصادر كالتهيق والتهيق ولما أنذرهم عليه السلام بسوء عاقبة صنيعهم عقبه طمعا فى ارعائهم عما كانوا فيه يعمهون من طغيانهم بالحمل على الاستغفار

والتوبة فقال (واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه) مر تفسير مثله في أول السورة (إن
ربي رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) مبالغ في فعل ما يفعل البليغ المودة بمن يوده
من اللطف والاحسان وهذا تعليل للأمر بالاستغفار والتوبة وحث عليهما (قالوا
يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول) الفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه أى ما نفهم مرادك
وانما قالوه بعد ما سمعوا منه دلائل الحق المبين على أحسن وجه وابلغه وضاحت عليهم
الحيل وعيت بهم العليل فلم يجدوا الى محاورته سبيلا سوى الصدود عن منهاج الحق
والسلوك الى سبيل الشقاء كما هو ديدن الفحوم المحجوج يقابل البينات بالسب والابراق
والارعاد فجعلوا كلامه المشتمل على فنون الحكم والمواعظ وأنواع العلوم والمعارف
من قبيل ما لا يفهم مغناه ولا يدرك خفواه وأدمجوا في ضمن ذلك أن في تضعيفه ما
يستوجب أقصى ما يكون من المؤاخذه والعقاب ولعل ذلك مافيه من التحذير من
عواقب الاسم السالفة ولذلك قالوا (وإنا لنراك فينا) فيا بيننا (ضعيفا) لا قوة لك ولا قدرة
على شيء من الضر والنفع والايقاع والدفع (ولولا رهطك) لولا مراعاة جانبهم لا
لولا هم يمانعوننا ويدافعوننا (لرجناك) فان ممانعة الرهط وهو اسم للثلاثة الى السبعة أو
الى العشرة لهم وهم ألوف مؤلفة بمالا يكاد يتوهم وقد أيد ذلك بقوله عز وجل (وما
أنت علينا بعزير) مكرم محترم حتى نمتنع من رجلك وانما تكف عنه للمحافظة على حرمة
رهطك الذين ثبتوا على ديننا ولم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا وإيلاء الضمير حرف
النفي وإن لم يكن الخبر فعليا غير خال عن الدلالة على رجوع النفي الى الفاعل دون
الفعل لاسيما مع قرينة قوله ولولا رهطك كانه قيل وما أنت علينا بعزير بل رهطك هم
الاعزة علينا وحيث كان غرضهم من عظمتهم هذه عائدا الى نفي ما فيه عليه السلام
من القوة والعزة الربانيتين حسبا يوجه كونه على بينة من ربه مؤيدا من عنده ويقتضيه
قضية طلب التوفيق منه والتوكل عليه والانابة اليه والى اسقاط ذلك كله عن درجة
الاعتداد به والاعتبار (قال) عليه السلام في جوابهم (يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله)
فان الاستهانة بمن لا يتعزز الا به عز وجل استهانة بجناحه العزيز وانما أنكر عليهم
أعزية رهطه منه تعالى مع أن ما أثبتوه انما هو مطلق عزة رهطه لا اعزيتهم منه عز
وجل مع الاشتراك في أصل العزة لتثنية التقرير وتكرير التويخي حيث أنكر
عليهم أولا ترجيح جنة الرهط على جنة الله تعالى وثانيا نفي العزة بالمرءة والمعنى أرهطى
أعز عليكم من الله فانه مما لا يكاد يصح والحال انكم لم تجعلوا له تعالى حظا من العزة
أصلا (واتخذتموه) بسبب عدم اعتدادكم بمن لا يرد ولا يصدر الا بأمره (وراءكم)

ظهريا) أى شيئا منبوذا وراء الظهر منسيا لا يبالى به منسوب الى الظهر والكسر
لتغيير النسب كالامسى فى النسبة الى الامس (إن ربى بما تعملون) من الاعمال السيئة
التي من جملتها عدم مراعاتكم لجانبه (محيط) لا يخفى عليه منها خافية وان جعلتموه
منسيا فيجازيكم عليها ويحتمل أن يكون الانكار للرد والتكذيب فانهم لما ادعوا
انهم لا يكفون عن رجحه عليه السلام لقوته وعزته بل لمراعاة جانب رهطه رد عليهم
ذلك بأنكم ما قدرتم الله حق قدره العزيز ولم تراعوا جنبه القوي فكيف تراعون
جانب رهطى الاذلة (وياقوم اعملوا) لما رأى عليه السلام اصرارهم على الكفر
وأهمهم لا يراعون عما هم عليه من المعاصي حتى اجتروا على العظيمة التي هي الاستهانة
به والعزيمة على رجحه لولا حرمة رهطه قال لهم على طريقة التهديد اعملوا (على
مكاتكم) أى على غاية تمككنم واستطاعتكم يقال مكن مكاة اذا تمككن ابلغ التمكن
وانما قاله عليه السلام ردا لما ادعوا أنهم أقوىاء قادرون على رجحه وأنه ضعيف فيما
بينهم لاعزة له أو على ناحيتكم وجهتكم التي أنتم عليها من قولهم مكن ومكاة كقيام
ومقامة . والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والمشاقة لى وسائر ما أنتم عليه بما
لاخير فيه وابدلوا جهركم فى مضارقي وإيقاع ما فى نيتكم واخراج ما فى أمنيكم من
القوة الى الفعل (إني عامل) على مكاتى حسب ما يؤيدنى الله ويوفقنى بأنواع التأييد والتوفيق
(سوف تعلمون) لما هددهم عليه السلام بقوله اعملوا على مكاتكم إني عامل بأن
مظنة أن يسأل منهم سائل فيقول فماذا يكون بعد ذلك قليل سوف تعلمون (من
يأتيه عذاب يخزيه) وصف العذاب بالاخزاء تعريضا بما أو عدوه عليه السلام به من
الرجم فانه مع كونه عذابا فيه خزي ظاهر حيث لا يكون الا بخيانة عظيمة توجه (ومن
هو كاذب) عطف على من يأتيه لا على أنه قسمه بل حيث أو عدوه بالرجم وكذبوه
قل سوف تعلمون من المعذب ومن الكاذب وفيه تعريض بكذبهم فى ادعائهم القوة
والقدرة على رجحه عليه السلام وفى نسبته الى الضعف والهوان وفى ادعائهم الإبقاء
عليه لرعاية جانب الرهط والاختلاف بين المعطوفين بالفعلية والاسمية لان كذب
الكاذب ليس بمرتقب كأتیان العذاب بل إنما المرتقب ظهور الكذب السابق المستمر
ومن أما استفهامية معلقة للعلم عن العمل كانه قيل سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه
وأينما كاذب وأما موصولة أى سوف تعرفون الذى يأتيه عذاب والذى هو كاذب
(وارتقبوا) وانتظر وأما ل ما أقول (إني معكم رقيب) منتظر فيعلم بمعنى الرقيب
كالصريم أو المراقب كالعشير أو المرتقب كالرفيع وفى زيادة معكم اظهار منه عليه

السلام لكمال الوثوق بأمره (ولما جاء أمرنا) أى عذابنا كما ينبى عنه قوله تعالى «سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه» أو وقته فإن الارتقاب مؤذن بذلك (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) وهى الايمان الذى وقفناهم له وأمر رحمة كائنة منالهم وانما ذكر بالو او كما فى قصة عاد لما انه لم يسبقه فيها ذكر وعديجرى مجرى السبب مقتضى لدخول الفاء فى معاوله كما فى قصتي صالح ولوط فانه قد سبق هناك سابقة الو عد بقوله ذلك وعد غير مكذوب وقوله إن موعدهم الصبح (وأخذت الذين ظلموا) عدل اليه عن الضمير تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بأن ما أخذهم انما أخذهم بسبب ظلمهم الذى فصل فيما سبق فنونه (الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا وفى سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة وفى سورة العنكبوت فأخذتهم الرجفة أى الزلزلة ولعلها من راودف الصيحة المستبعدة لتموج الهواء المفضى اليها كما مر فيما قبل (فأصبحوا فى ديارهم جاثمين) متين لازمين لأما كنهم لا براخ لهم منها ولما لم يجعل متعلق العلم فى قوله تعالى «سوف تعلمون من يأتيه عذاب» الخ نفس بجى العذاب بل من يجيئه ذلك جعل يجيئه بعد ذلك أمرا مسلم الوقوع غنيا عن الأخبار به حيث جعل شرطا وجعل تنجية شعيب عليه السلام واهلاك الكفرة جوابا له ومقصود الافادة وانما قدم تنجيته اهتماما بشأنها وإذنا بسبق الرحمة التى هى مقتضى الربوبية على الغضب الذى يظهر اثره بموجب جرائرهم وجرائرهم (كأن لم يغنوا) أى لم يقيموا (فيها) متصرفين فى أطرافها متقلبين فى أكنافها (ألا بعدا لمدن كما بعدت ثمود) العدول عن الاضرار الى الاظهار ليسكون أدل على طغيانهم الذى أداهم الى هذه المرتبة وليكون أنسب بمن شبه هلاكهم بهلاكهم أعنى ثمود وإنما شبه هلاكهم بهلاكهم لأنهما أهلكتا بنوع من العذاب وهو الصيحة غير أن هو لاء صيح بهم من فوقهم وأولئك من تحتهم وقرى بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون سبب الهلاك والبعد مصدر لها والبعد مصدر للكسور) ولقد أرسلنا موسى ياتنا) هى الآيات التسع المفصلات التى هى العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والانفس ومنهم من جعلهما آية واحدة وعد منها اظلال الجبل وليس كذلك فانه لقبول أحكام التوراة حين أباه بنو اسرائيل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول أرسلنا أو نعتا لمصدره المؤكد أى أرسلناه حال كونه ملتبسا بآياتنا أو أرسلناه أرسالا ملتبسا بها (وسلطان مبين) هو المعجزات الباهرة منها أو هو العصا والافراد بالذكر لاظهار شرفها لكونها أبهرها أو المراد بالآيات ما عداها أو هما عبارتان

عن شيء واحد أي أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطاناً له على نبوته وأصحا في نفسه أو موضحاً آياتها من آيات لازماً ومتعدياً أو هو الغلبة والاستيلاء كقوله تعالى «ويجعل لك سلطاناً» ويجوز أن يكون المراد ما بينه عليه السلام في تضاعيف دعوته حين قال له فرعون من ربك فقال القرون الأولى من الحقائق الرائقة والدقائق اللائقة ونجعله عبارة عن التوراة أو إدراجها في جملة الآيات يردده قوله عز وجل (إلى فرعون وملئه) فإن نزولها إنما كان بعد مهلك فرعون وقومه قاطبة ليعمل بها بنو إسرائيل فيما يأتون وما ينرون، وأما فرعون وقومه فانما كانوا مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التي كان يدعيها الطاغية وبقبلها منه قتله الباغية وبأرسال بني إسرائيل من الأسر والقسر وتخصيص ملئه بالذكور مع عموم رسالته عليه السلام لقومه كافة لاصالتهم في الرأى وتدبير الأمور واتباع غيرهم لهم في الورود والصدور وإنما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله تعالى وانهما كه فيما كان عليه من الضلال والاضلال بل اقتصر على ذكر شأن ملئه فليل (فاتبعوا أمر فرعون) أي أمره بالكفر بما جاء به موسى عليه السلام من الحق المبين للايدان بوضوح حاله فكان كفره وأمر ملئه بذلك أمر محقق الوجود غير محتاج إلى الذكـر صريحاً وإنما المحتاج إلى ذلك شأن ملئه المتردد بين هاذي الحق وذاع إلى الضلال فمضى عليهم سوء اختيارهم. وإيراد الغناء في اتباعهم المترتب على أمر فرعون المنبئ على كفره المسبوق بتبليغ الرسالة للاشعار بمفاجأتهم في الاتباع ومسارة فرعون إلى الكفر وأمرهم به فكان ذلك كله لم يتراخ عن الأرسال والتبليغ بل وقع جميع ذلك في وقت واحد فوقع أثر ذلك اتباعهم ويجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه المشهور وطريقته الرائقة فيسكون معنى فانيهوا فاستمروا على الاتباع والفاء مثل ما في قولك وعظمت فلم يتعظ وصححت به فلم ينزجر فإن الاتيان بالشئ من بعد وزودما يلوجب الاقلاع عنه وإن كان استمراراً عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد ووضع حادث فتأمل وترك الاضمار لدفع توهم الرجوع إلى موسى عليه السلام من أول الأمر ولزيادة تقييد حال المتبعين فإن فرعون علم في الفساد والافساد والضلال والاضلال فاتباعه لقرط الجهالة وعدم الاستنباط ولذا الحال في قوله تعالى (وما أمر فرعون برشيد) الرشيد ضد الغي وقد يراد به شهودية العاقبة فهو على الأول بمعنى المرشد أو ذي الرشيد حقيقة لغوية والاسناد مجازي وعلى الثاني مجازو الاسناد حقيقي (يقدم قومه) جميعاً من الأشراف وغيرهم (يوم القيامة) أي يتقدمهم من قدمه بمعنى تقدمه وهو استئناف البيان حاله في الآخرة أي كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك

يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه أو لتوضيح عدم صلاح ما آل أمره وسوء عاقبته (فأوردهم النار) أى يوردهم . وإيثار صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع لاحالة شبه فرعون بالقارط الذى يتقدم الواردة الى الماء وأتباعه بالواردة والنار بالماء الذى يردونه ثم قيل (وبئس الورد المورود) أى بئس الورد الذى يردونه النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد الاكباد والنار على ضد ذلك (وأتبعوا) أى الملائ الذين اتبعوا أمر فرعون (فى هذه) أى فى الدنيا (لعنة) عزيمة حيث يلعنهم من بعدهم من الأمم الى يوم القيامة (ويوم القيامة) أيضاً حيث يلعنهم أهل الموقف قاطبة فهى تابعة لهم حيثما ساروا دائرة معهم أينما داروا فى الموقف فكما اتبعوا فرعون اتبعتهم اللعنة فى الدارين جزاء وفاقا . واكتفى ببيان حالهم الفظيع وشأنهم الشنيع عن بيان حال فرعون اذ حين كان حالهم هكذا فما ظنك بحال من أغواهم وألفاهم فى هذا الضلال البعيد وحيث كان شأن الاتباع أن يكونوا أعوانا للتبوع جعلت اللعنة رفدا لهم على طريقة التهمك فليل (بئس الرافد المرفود) أى بئس العون المعان وقد فسر الرافد بالعتاء ولا يلائمه المقام وأصله ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف أى رفدهم وهى اللعنة فى الدارين وكونه مرفودا من حيث ان كل لعنة منها معينة ومدة لصاحبها ومؤيدة لها (ذلك) اشارة الى ما قص من أبناء الامم وبعده باعتبار تقضيه فى الذكر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره (من أبناء القرى) المهلكة بما جنته أيدي أهلها (نقصه عليك) خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بعض أبناء القرى مقصوص عليك (منها) أى من تلك القرى (قائم وحصيد) أى ومنها حصيد حذف للدلالة الاول عليه شبه مابقى منها بالزرع القائم على ساقه وما عفا وبطل بالحصيد والجملة مستأنفة لاجل لها من الاعراب (وما ظلمناهم) بان أهلكناهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بأن جعلوها عرضة للهلاك باقتراف ما يوجهه (فما أغنت عنهم) فما نفعتهم ولا دفعت بأس الله تعالى عنهم (آلهتهم التى يدعون) أى يعبدونها (من دون الله) أو ترصيغة المضارع حكاية للحال الماضية أو دلالة على استمرار عبادتهم لها (من شيء) فى موضع المصدر أى شيئا من الاغناء (لما جاء أمر ربك) أى حين يجيء عذابه وهو منصوب بأغنت وقرى آلهتهم اللاتى ويدعون على البناء المجهول (وما زادهم غير تنبيب) أى اهلاك وتحسير فانهم انما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها (وكذلك) أى ومثل ذلك الاخذ الذى مر بيانه وهو رفع على الابتداء وخبره قوله (أخذ ربك) وقرى أخذ ربك فمحل

الكاف النصب على أنه مصدر مؤكد (إذا أخذ القرى) أي أهلها وإنما أسند اليها الاشعار بسريان أثره اليها حسبا ذكر وقرى إذ أخذ (وهي ظالمة) حال من القرى وهي في الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامهم في الأخذ أجريت الحال عليها وفائدتها الاشعار بانهم إنما أخذوا بظلمهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم (إن أخذه أليم شديد) وجيع صعب على المأخوذ لا يرجى منه الخلاص وفيه ما لا يخفى من التهديد والتحذير (إن في ذلك) أي في أخذه تعالى للامم المهلكة أو في قصصهم (آية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) فانه المعتبر به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على أحوال عذاب الآخرة وأما من أنكر الآخرة وأحال فناء العالم زعم أن ليس هو ولا شيء من أحواله مستندا الى الفاعل المختار وأن ما يقع فيه من الحوادث فانما يقع لاسباب تقتضيه من أوضاع فلكية تنفق في بعض الأوقات للمأذكر من المعاصي التي تقتربها الامم المهلكة فهو بمعزل من هذا الاعتبار بآلهم ولما هم من الأفكار (ذلك) إشارة الى يوم القيامة المدلول عليه بذکر الآخرة (يوم يجمع له الناس) أي يجمع له الناس للحاسبة والجزاء والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع وتحقيق وقوعه لا محالة وعدم انفكاك الناس عنه فهو أبلغ من قوله تعالى «يوم يجمعكم لوم الجمع» (وذلك) أي يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له (يوم مشهود) أي مشهود فيه حيث يشهد فيه أهل السموات والأرضين فالتسع فيه بأجزاء الظرف مجرى المفعول به كافي قوله في محفل من نواصي الناس مشهود أي كثير شاهدوه ولوجعل نفس اليوم مشهودا لفات ما هو الغرض من تعظيم اليوم وتهويله وتمييزه عن غيره فان سائر الايام أيضا كذلك (وما تؤخره) أي ذلك اليوم الماحوظ بعنوان الجمع والشهود (إلا لأجل معدود) ألا لا تقضاء مدة قليلة مضروبة حسبا تقتضيه الحكمة (يوم يأت) أي حين يأتي ذلك اليوم المؤخر بانقضاء أجله كقوله تعالى «أن تأتيهم الساعة» وقيل يوم يأتي الجزاء الواقع فيه وقيل أي الله عز وجل فان المقام مقام تفخيم شأن اليوم وقرى بأثبت الباء على الاصل (لا تكلم نفس) أي لا تتكلم بما ينفع وينجي من جواب أوشفاعة وهو العامل في الظرف أو الانتهاء المحذوف في قوله تعالى «إلا لأجل معدود» أي ينتهي الاجل يوم يأتي أو المضمرة المعهود أعني اذكر (إلا بأذنه) عز سلطانه في التكلم كقوله تعالى «لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن» وهذا في موطن من مواطن ذلك اليوم وقوله عز وجل «هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون» في موقف آخر من مواقفه كما أن قوله سبحانه «يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها» في

آخر منها أو المأذون فيه الجوابات الحققة والمنعوع عنه الاعذار الباطلة نعم قد يؤذن فيها أيضا لاظهار بطلانها كما في قول الكفرة والله ربنا ما كنا مشركين ونظائره (فمنهم شقى) وجبت له النار بموجب الوعيد (وسعيد) أى ومنهم سعيد حذف الخبر للدلالة الاول عليه وهو من وجبت له الجنة بمقتضى الوعد والضمير لاهل الموقف المدلول عليهم بقوله لاتكلم نفس أو للناس وتقديم الشقى على السعيد لان المقام مقام التحذير والانذار (فأما الذين شقوا) أى سبقت لهم الشقاوة (ففى النار) أى مستقرون فيها (لهم فيها زفير وشيق) الزفير اخراج النفس والشيق رده واستعمالهما فى أول النهيق وآخره قال الشماخ يصف حمار الوحش :

بعيد مدى التطرب أول صوته زفير ويتلوه شيق مخشرج
والمراد بهما وصف شدة كربهم وتشبيه حالهم بحال من استولت على قلبه الحرارة وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الحمر. وقرىء شقوا بالضم والجملة مستأنفة كأن سائلا قال ما شأنهم فيها فقيل لهم فيها كذا وكذا أو منصوبة المحل على الحالية من النار أو من الضمير فى الجار والمجرور كقوله عز اسمه (خالدين فيها) خلا أنه أن أريد حدوث كونهم فى النار فالحال مقدرة (مادامت السموات والأرض) أى مدة دوامهما وهذا التوقيت عبارة عن التأييد ونفى الانقطاع بناء على منتهاج قول العرب: مادام تعاروما أقام ثبيروما لاح كوكب وما اختلف الليل والنهار وما طما البحر وغير ذلك من كلمات التأييد لاتعلق قرارهم فيها بدوام هذه السموات والأرض فان النصوص القاطعة دالة على تأييد قرارهم فيها وانقطاع دوامها وان أريد التعليق فالمراد سموات الآخرة وأرضها كما يدل على ذلك النصوص كقوله تعالى «يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات» وقوله تعالى «وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء» وجزم كل أحد بان أهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة دائمتين يكفى فى تعليق دوام قرارهم فيها بدوامهما ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل أحوالها وديفياتهما (إلا ما شاء ربك) استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى «لا يدورون فيها الموت إلا الموتة الأولى» وقوله «ولا تنكحوا مانكح آبؤكم من النساء إلا ما قد سلف» وقوله تعالى «حتى يبلغ الجبل فى سم الحياط» غير أن استحالة الأمر المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معاومة بحكم النقل يعنى أنهم مستقرون فى النار فى جميع الأزمنة الا فى زمان مشيئة الله تعالى لعدم قرارهم فيها واذا لا إمكان لتلك المشيئة ولا لزمنها بحكم النصوص

القاطعة الموجبة للخلود فلا إمكان لانتهاه مدة قرارهم فيها ولدفع ما عسى يتوهم من كون استحالة تعلق مشيئة الله تعالى بعدم الخلود بطريق الوجوب على الله تعالى قال (إن ربك فعال لما يريد) يعنى أنه فى تجلبد الاشقياء فى النار بحيث يستحيل وقوع خلافه فعال بموجب إرادته قاض بمقتضى مشيئته الجارية على سنن حكمته الداعية الى ترتيب الأجزاء على أفعال العباد . والعدول من الاضمار الى الاظهار لتزجية المهابة وزيادة التقرير . وقيل هو استثناء من الخلود فى عذاب النار فانهم لا يخلدون فيه بل يعدون بالزمير وبأنواع أخر من العذاب وبما هو أغلظ منها كلها وهو سخط الله تعالى عليهم وخسؤهم وأهانتهم أيهم وأنت تدري أنا وإن سلمنا أن المراد بالنار ليس مطلق دار العذاب المشتملة على أنواع العذاب بل نفس النار فما خلا عذاب الزمير من تلك الأنواع مقارن لعذاب النار فلا مصداق فى ذلك للاستثناء . ولك أن تقول أنهم ليسوا بمخلدين فى العذاب الجسماني الذي هو عذاب النار بل لهم من أفانين العذاب ما لا يعده الله سبحانه وهو العقوبات والآلام الروحانية التي لا يقف عليها فى هذه الحياة الدنيا المنغمسون فى أحكام الطبيعة المقصور ادراكهم على ما ألفوا من الأحوال الجسمانية وليس لهم استعداد لتلقى ما وراء ذلك من الأحوال الروحانية اذا ألقى اليهم ولذلك لم يتعرض لبيانها كفى بهذه المرتبة الاجمالية المنبئة عن التحويل وهذه العقوبات وان كانت تعزيبهم وهم فى النار لكنهم ينسون بها عذاب النار ولا يحسون به وهذه المرتبة كافية فى تحقيق معنى الاستثناء هذا وقد قيل الا بمعنى سوى وهو أوفق بما ذكر . وقيل ما بمعنى من على ارادة معنى الوصفية فالمعنى أن الذين شقوا فى النار مقدرين الخلود فيها الا الذين شاء الله عدم خلودهم فيها وهم عصاة المؤمنين (وأما الذين سعدوا فى الجنة خالدون فيها مادامت السموات والأرض) الكلام فيه كالسلام فيما سبق خلا أنه لم يذكر ههنا أن لهم فيها بهجة وسرورا كما ذكر فى أهل النار من أنه لهم فيها زفير وشهيق لأن المقام مقام التحذير والانذار (إلا ما شاء ربك) ان حمل على طريقة التعليق بالحال فقوله سبحانه (عطاء غير مجذوذ) نصب على المصدرية من معنى الجملة لأن قوله فى الجنة خالدون فيها يقتضى اعطاء وأنعاما فكانه قيل يعطيهم عطاء وهو اسم مصدر هو الاعطاء أو مصدر بخذف الروائد كقوله تعالى «أنبتكم من الأرض نباتا» وان حمل على ما أعد الله لعباده الصالحين من النعيم الروحاني الذي عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو نصب على الحالية من المفعول المقدر للبشيئة أو تمييز فان نسبته

مشيئة الخروج الى الله تعالى يحتمل أن تكون على جهة عطاء مجذوذ وعلى جهة عطاء غير مجذوذ فهو رافع للابهام عن النسبة قال ابن زيد اخبرنا الله تعالى بالذي يشاء لاهل الجنة فقال عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذي يشاء لاهل النار ويجوز أن يتعلق بكلا النعيمين أو بالاول دفعا لما يتوهم من ظاهر الاستثناء من انقطاعه (فلاتك في مرية) أى فى شك والفاء لترتيب النهى على ما قص من القصص وبين فى تضاعيفها من العواقب الدنيوية والاخرية (بما يعبد هؤلاء) أى من جهة عبادة هؤلاء المشركين وسوء عاقبتها أو من حال ما يعبدونه من الاوثان من عدم نفعه لهم ولما كان مساق النظم الكريم قبيل الشروع فى القصص لبيان غاية سوء حال الكفرة وكال حسن حال المؤمنين وقد ضرب لهم مثل فقيل « مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون » وقد قص عقيب ذلك من أنباء الامم السالفة مع رسلهم المبعوثه اليهم ما يذكرك به المتذكر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كونه فى شك من مصير أمر هؤلاء المشركين فى العاجل والآجل ثم علل ذلك بطريق الاستئناف فقيل (ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم) الذين قصت عليك قصصهم (من قبل) أى هم وآباؤهم سواء فى الشرك ما يعبدون عبادة الاكبادتهم أو ما يعبدون شيئا الا مثل ما عبده من الاوثان . والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أو مثل ما كانوا يعبدونه لحذف كان لدلالة قوله من قبل عليه ولقد بلغك ما لحق بآبائهم فسيلحقهم مثل ذلك فان تماثل الاسباب يقتضى تماثل المسببات (وإن الموفونهم) أى هؤلاء الكفرة (نصيبهم) أى حظهم المعين لهم حسب جرائمهم وجراؤهم من العذاب عاجلا وأجلا كما وفيما آباءهم أنصباهم المقدرة لهم أو من الرزق المقسوم لهم فيكون ، بيانا لوجه تأخر العذاب عنهم مع تحقق ما يوجب (غير منقوص) حال مؤكدة من النصيب كقوله تعالى « ثم وليتم مدبرين » وفائدته دفع توهم التجوز وجعلها مقيدة له لدفع احتمال كونه منقوصا فى حد نفسه مبنى على الذهول عن كون العامل هو التوفية فتأمل (ولقد آتينا موسى الكتاب) أى التوراة (فاختلف فيه) أى فى شأنه وكونه من عند الله تعالى فأمن به قوم وكفر به آخرون فلا تبال باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن وقولهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وزعمهم أنك افتريته (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى كلمة القضاء بانظارهم الى يوم القيامة على حسب الحكمة الداعية الى ذلك (لقتل بينهم) أى لا وقع القضاء بين المختلفين من قومك بانزال العذاب الذى يتسحقه المطاؤون ليميزوا به عن المحققين . وقيل بين قوم موسى وليس بذلك

(ولأنهم) أى وإن كفار قومك أريد به بعض من رجع اليهم ضمير بينهم للأمن من
 الالباس (لنى شك) عظيم (منه) أى من القرآن وإن لم يجر له ذكر فإن ذكر
 إتياء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لاسيما بصدد التسليية ينادى به نداء غير
 خفى (مريب) موقع في الرية (وإن كلا) التنوين عوض عن المضاف اليه وإن
 كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف
 مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) أى أجزية أعمالهم واللام
 الاولى موطئة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما مركبة من من الجارة وما
 الموصولة أو الموصوفة وأصلها لمن ما فقبلت النون ميم للاغام فاجتمع ثلاث ميمات
 خذفت أولا هن والمعنى لمن الذى أو لمن خلق أولمن فريق والله ليوفينهم ربك وقرئ
 لما بالتخفيف على أن ما مزيدة للفصل بين اللامين والمعنى وإن جميعهم والله ليوفينهم
 الآية وقرئ لما بالتنوين أى جميعا كقوله سبحانه «أكلا لما» وقرأ أبى وإن كل لما
 ليوفينهم على أن إن نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به (إنه بما يعملون) أى بما يعمل
 كل فرد من المختلفين من الخير والشر (خير) بحيث لا يخفى عليه شئ من جلاله
 ودقائقه وهو تعليل لما سبق من توفية أجزية أعمالهم فإن الاحاطة بتفاصيل أعمال
 الفريقين وما يستوجبه كل عمل بمقتضى الحكمة من الجزاء الخصوص توجب توفية كل
 ذى حق حقه ان خير الخير وان شرا شر (فاستقم كما أمرت) لما بين فى تضاعيف القصص
 المحكية عن الامم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشار الى أن حال
 هؤلاء الكفرة فى الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذنين وأن نصيبهم
 من العذاب واصل اليهم من غير نقص وأن تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى
 عليه السلام للتوراة وأنه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة ومواخذتهم
 التامة الى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بآبائهم من قبل وأنهم يوفون نصيبهم غير
 منقوص وأن كل واحد من المؤمنين والكافرين يوفى جزاء عمله أمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر به فى العقائد والاعمال المشتركة بينه وبين سائر المؤمنين
 ولا سيما الاعمال الخاصة به عليه السلام من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف
 النبوة وتحمل أعباء الرسالة بحيث يدخل تحته ما أمر به فيما سبق من قوله تعالى «فلعلك
 تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك» الآية وبالجملة فهذا الامر منتظم لجميع محاسن
 الاحكام الاصلية والفرعية والكمالات النظرية والعملية والخروج عن عهده فى غاية
 ما يكون من الصعوبة ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: شيتنى سورة هود

٧٣ آية أن الركون إلى الظلمة يؤوث الذلة وسوء المعية (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) الخ

(ومن تاب معك) أي تاب من الشرك والكفر وشاركتك في الإيمان وهو المعنى بالمعنى وهو معطوف على المستكن في قوله فاستقم وحسن من غيرنا كيلا يمكان الفصل القائم مقامه وفي الحقيقة هو من عطف الجملة على الجملة إذ المعنى وليستقم من تاب معك وقيل هو منصوب على أنه مفعول معه كما قاله أبو البقاء والمعنى استقم مصاحبا لمن تاب معك (ولا تطغوا) ولا تحرفوا عما حيد لكم بافراط أو تفريط فإن كلا طرفي قصد الاثْمُور ذميم وإنما سمي ذلك طغيانا وهو تجاوز الحد تغليظا أو تغليفا لحال سائر المؤمنين على حاله عليه السلام (إنه بما تعملون بصير) فجاء زيم على ذلك وهو تعليل للأمر والنهي وفي الآية دلالة على وجوب اتباع المنصوص عليه من غير انحراف بمجرد الرأي فإنه طغيان وضلال وأما العمل بمقتضى الاجتهاد النابع لعلم النصوص فذلك من باب الاستقامة كما أمر على موجب النصوص الآمرة والاجتهاد (ولا تركنوا) أي لا تميلوا أدنى ميل (إلى الذين ظلموا) أي إلى الذين وجد منهم الظلم في الجملة ومدار النهي هو الظلم والجمع باعتبار جمعية المخاطبين وما قيل من أن ذلك للبالغ في النهي من حيث أن كونهم جماعة مظنة الرخصة في مداومتهم إنما يتم أن لو كان المراد النهي عن الركون إليهم من حيث أنهم جماعة وليس كذلك (فتمسك) بسبب ذلك (النار) وإذا كان حال الميل في الجملة إلى من وجد منه ظلم ما في الإفضاء إلى مساس النار هكنا فما ظنك بمن يميل إلى الراسخين في الظلم والعدوان ميلا عظيما ويتها لك على مصاحبتهم ومناذمتهم يلقي شرائره على مؤانستهم ومعاشرتهم ويبتهج بالترقي بنهم ويمد عينيه إلى زهرتهم الفانية ويغبطهم بما أوتوا من القنوط الدانية وهو في الحقيقة من الحبة طفيف ومن جناح البعوض خفيف بمعزل عن أن تميل إليه القلوب بضعف الطالب والمطلوب والآية أبغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتمديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين للتشبث على الاستقامة التي هي العدل فإن الميل إلى أحد طرفي الإفراط والتفريط ظلم على نفسه أو على غيره وقرئ تركنوا على لغة تميم وتركنوا على صيغة البناء للمفعول من أركته (ومالكم من دون الله من أولياء) أي من أنصار ينقذونكم من النار والجملة نصب على الحالية من قوله فتمسك النار ونفى الأولياء ليس بطريق نفى أن يكون لكل واحد منهم أولياء حتى يصدق أن يكون له ولي بل لمكان لكم بطريق انقسام الآحاد على الآحاد لكن لا على معنى نفى استقلال كل منهم بصير بل على معنى نفى أن يكون لواحد منهم نصير بقرينة المقام (ثم لاتصرون) من جهة الله سبحانه إذ قد سبق في حكمه أن يعذبكم

برؤيتكم إليهم ولا يبقى عليكم وثم لتراخي رتبة ونهم غير منصورين من جهة الله بعد ما أوعدهم بالعذاب وأوجه عليهم ويجوز أن يكون منزلا منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فانه لما بين أن الله تعالى معذبهم وأن غيره لا يهذبهم أتج أنهم لا يبصرون أصلا (وأقم الصلوة طرفي النهار) أي غدوة وعشية وانصابه على الظرفية لكونه مضافا الى الوقت (وزلفا من الليل) أي ساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه اذا قربه جمع زلفة عطف على طرفي النهار والمراد بصلاتهما صلاة الغداة والعصر وقيل الظهر موضع العصر لان ما بعد الزوال عشى وبصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفا بضمين وضمة وسكون كسر وسر وزلفى بمعنى زلفة كقربى بمعنى قرينة (إن الحسنات) التي من جهتها بل عمدتها ما أمرت به من الصلوات (يذهبن السيئات) التي قلما يخلو منها البشر أي يكفرنها وفي الحديث: إن الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما مما اجتنب الكبائر. وقيل نزلت في أني اليسر الانصاري أذ قبل امرأة ثم ندم فأتى رسول الله صلى الله عليه فأخبره بما فعل فقال عليه السلام: أنتظر أمر ربي فلما صلى صلاة العصر نزلت قال عليه السلام نعم اذهب فانها كفارة لما عملت أو يمنع من اقترافها كقوله تعالى (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (ذلك) إشارة الى قوله تعالى فاستقم فابعده وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) أي عظة للمتعتبين (واصبر) على مشاق ما أمرت به في تضاعيف الاوامر السابقة وأما ما نهى عنه من الطغيان والركون الى الذين ظلموا فليس في الانتهاء عنه مشقة فلا وجه لتعجم الصبر له اللهم الا أن يراد به ما لا يمكن عادة خلو البشر عنه من أدنى ميل بحكم الطبيعة عن الاستقامة للمأمور بها ومن يسير ميل بحكم البشرية الى من وجد منه ظلم ما فان في الاحتراز عن أمثاله من المشقة ما لا يخفى (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) أي يوفيه أجور أعمالهم من غير بخس أصلا وانما عبر عن ذلك بنفى الاضاعة مع أن عدم اعطاء الاجر ليس باضاعة حقيقة كيف لا والاعمال غير موجبة للثواب حتى يازم من تخلفه عنها ضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصوره بصورة ما يتمتع صدوره عنه سبحانه من القبايح وابرار الاثابة في معرض الامور الواجبة عليه وانما عدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود مع افادة فائدة عامة لكل من يتصف به وهو تعليل الامر بالصبر وفيه ايماء الى أن الصبر على ما ذكر من باب الاحسان (فلو لا كان) فها لا كان (من القرون) الكائنة (من قبلكم) على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أو كائنة من قبلكم (أو لوبقية) من الرأى والعقل أو أو لوفضل وخير وسميها لان الرجل انما يستبقى مما يخرججه عادة

أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجوده والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ومنه ما قيل: في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا. ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالنقية من التقوى أى فهلا كان منهم ذو وبقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله تعالى وعقابه ويؤيده أنه قرئ أولو بقية وهي المرة من مصدر بقاء بقيقه إذا راقبه وانتظره أى أو لمراقبة وخشية من عذاب الله تعالى كأنهم ينتظرون نزوله لاشفاقهم (ينهيون عن الفساد في الأرض) الواقع منهم حسب ما حكى عنهم (إلا قليلاً ممن أنجينا منهم) استثناء منقطع أى لكن قليلاً منهم أنجيناهم لكونهم على تلك الصفة على أن من اللبان لا للتبويض لأن جميع الناجين ناهون ولا صحة للاتصال على ظاهر الكلام لأنه سيكون تحضيضاً لأولى البقية على النهي المذكور إلا للقليل من الناجين منهم كما إذا قلت هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم مريداً الاستثناء الصالحاء من المحضين على القراءة نعم يصح ذلك أن جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض فكانه قيل ما كان من القرون أولو بقية إلا قليلاً منهم لكن الرفع هو الاضمح حينئذ على البدلية (واتبع الذين ظلموا) بمباشرة الفساد وترك النهي عنه (ما أترفوا فيه) أى أنعموا من الشهوات واهتموا بتحصيلها أما المباشرون فظاهر وأما المساهلون فلما لم في ذلك من نيل حظوظهم الفاسدة وقيل المراد بهم تاركو النهي وانت خبير بأنه يلزم منه عدم دخول مباشرى الفساد في الظلم والأجرام عبارة (وكانوا مجرمين) أى كافرين فهو بيان لسبب استئصال الأمم المهلكة وهو فشو الظلم واتباع الهوى فيهم وشيوع ترك النهي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مضمحل عليه الكلام أى لم ينهوا واتبع الخ فيكون العدول إلى المظهر لإدراج المباشرين معهم في الحكم والتسجيل عليهم بالظلم والأشعار بعلية ذلك لما حاق بهم من العذاب أو على استئناف يترتب على قوله إلا قليلاً أى إلا قليلاً ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا من مباشرى الفساد وتاركى النهي عنه فيكون الاظهار مقتضى الظاهر وقوله وكانوا مجرمين عطف على أترفوا أى اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالآثام أو أريد بالأجرام اغفالهم للشكر أو على اتبع أى اتبعوا شهواتهم وكانوا بذلك الاتباع مجرمين ويجوز أن يكون اعتراضاً وتسجيلاً عليهم بأنهم قوم مجرمون وقرئ واتبع أى اتبعوا جزء ما أترفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن يفسر به المشهورة ويعضده تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى) أى ماصح وما استقام بل استحال في الحكمة أن يهلك القرى التي أهلها حسباً بلغك

أنبأوها ويعلم من ذلك حال باقيها من القرى الظالمة واللام لتأكيد النفي وقوله (بظلم) أى ملتبساً به قيل هو حال من الفاعل أى ظالماً لها والتنكير للتفخيم والأيذان بأن أهلاك المصلحين ظلم عظيم والمراد تنزيه الله تعالى عن ذلك بالكلية بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فلا ظلم فيما فعله الله تعالى بعباده كأبنا ما كان لما تقرر من قاعدة أهل السنة وقد مر تفصيله في سورة آل عمران عند قوله تعالى «وأن الله ليس بظلام للعبيد» وقوله تعالى (وأهلها مصلحون) حال من المفعول والعامل عامله ولكن لا باعتبار تقيده بما وقع حالا من فاعله أعنى بظلم لدلالته على تقييد نفي الإهلاك ظلماً بحال كون أهلها مصلحين ولا ريب في فساده بل مطلقاً عن ذلك وقيل المراد بالظلم الشرك والبلاء السببية أى لا يهلك القرى بسبب إشراك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمنون إلى شركهم فسناداً آخر وذلك لفرط رحمته ومساحته في حقوقه تعالى ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد الفقراء على حقوق الله تعالى الغنى الحميد . وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم وأنت تدري أن مقام النهى على المنكرات التى أقبحها الإشراك بالله لا يلائمه فإن الشرك داخل في الفساد فى الأرض دخولا أولياً ولذلك كان ينهى كل من الرسل الذين قصت أنبأوهم أمته أو لأعن الإشراك ثم عن سائر المعاصى التى كانوا يتعاطونها فالوجه حمل الظلم على مطلق الفساد الشامل للشرك وغيره من أصناف المعاصى وحمل الإصلاح على إصلاحه والإفلاخ عنه بكون بعضهم متصددين للنهى عنه وبعضهم متوجهين إلى الاعتاض غير مصرين على ما هم عليه من الشرك وغيره من أنواع الفساد (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مجتمعة على الحق ودين الإسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه أحد ولا يكن لم يشأ ذلك فلم يكونوا متفقين على الحق (ولا يزالون مختلفين) فى الحق أى مخالفين له كقوله تعالى «وما يختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم» (إلا من رحم ربك) إلا قوما قد هداهم الله تعالى بفضلته إلى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه أى لم يخالفوه وحمله على مطلق الاختلاف الشامل لما يصدر من الحق والمبطل بأباه الاستثناء المذكور (ولذلك) أى ولما ذكر من الاختلاف خلقهم أى الذين بقوا بعد الثنيا وهم المختلفون فاللام للعاقبة أو للترحم فالضمير لمن واللام فى معناها أو لهما معا فالضمير للناس كافة واللام بمعنى مجازى عام لكل المعنيين (وتمت كلمة ربك) أى وعيده أو قوله للبلائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى من عصاتها أجمعين أو منهما أجمعين لامن أحدهما (وكلا) أى وكل

نبأ فالتوين عوض عن المضاف اليه (نقص عليك) بخبرك به وقوله تعالى (من
 أنباء الرسل) بيان لكلا وقوله تعالى (ما ثبت به فؤادك) يدل منه والظاهر أن
 يكون المضاف اليه المحذوف في كلا المفعول المطلق لنقص أى كل اقتصاص أى كل
 أسلوب من أساليه نقص عليك من أنباء الرسل وقوله تعالى ما ثبت به فؤادك مفعول
 نقص وفائدة التنبيه على أن المقصود بالاقتصاص زيادة يقينه عليه السلام وطمأنينة
 قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذية الكفار بالوقوف على تفاصيل أحوال
 الأمم السالفة في تماديهم في الضلال وما لقي الرسل من جهتهم من مكابدة المشاق (وجاءك
 في هذه) السورة أو الأنباء المقصورة عليك (الحق) الذي لا مجيد عنه (وموعظة
 وذكري للمؤمنين) أى الجامع بين كونه حقاً في نفسه وكونه موعظة وذكري للمؤمنين
 وليكون الوصف الاول حالاً في نفسه حتى باللام دون ما هو وصف له بالقياس الى
 غيره وتقديم الطرف أعنى في هذه على الفاعل لان المقصود بيان منافع السورة أو الأنباء
 المقصورة فيها وإشتمالها على ما ذكر من المنافع المفصلة لا بيان كون ذلك فيها الا في غيرها
 ولان عند تأخير ماحقه التقديم تبقى النفس مترتبة اليه فيتمكن فيها عند ورود فضل
 تمكن ولان في المؤخر نوع طول يخل بتقديمه بتجارب أطراف النظم الكريم (وقل
 للذين لا يؤمنون) هذا الحق ولا يتعطون به ولا يتذكرون (اعملوا على مكانكم) على حالكم
 وجهتم التي هي عدم الايمان (إنا عاملون) على حالنا وهو الايمان به والاعتاظ والتذكر
 به (وانتظروا) بنا الدوائر (إنا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما نزل بأمثالكم من الكفرة
 (والله غيب السموات والارض وإليه يرجع الامر كله) فيرجع لا محالة أمرهم وأمرهم اليه
 وقرىء على البناء للفاعل من رجوع رجوعاً (فاعبدوه وتوكل عليه) فانه كافيك والفاء لترتيب
 الامر بالعبادة والتوكل على كون مرجع الامور كلها الى الله تعالى وفي تأخير الامر بالتوكل عن
 الامر بالعبادة اشعار بانه لا ينفع دونها (وما ربك بغافل عما يعملون) فيجازيهم بموجبه وقرىء
 تعملون على تغليب المخاطب أى أنت وهم فيجازي كلامك ومنهم بموجب الاستحقاق عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات
 بعدد من صدق كل واحد من الانبياء المعدودين فيها عليهم الصلاة والسلام وبعدد من
 كذبهم وكان يوم القيامة من السعداء بفضل الله سبحانه وتعالى ..

(سورة يوسف عليه السلام وهي مائة وأحدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(آل) الكلام فيه وفي محله وفيما أريد بالاشارة والآيات والكتاب في قوله تعالى
 (تلك آيات الكتاب) عني ماسلف في مطلع سورة يونس (المبين) من أبان بمعنى
 بان أى الظاهر أمره في كونه من عند الله تعالى وفي عجازه بنوعه لاسيما الاخبار عن
 الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا تشبته عليهم حقائقه ولا تلبس لديهم دقائقه
 لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أى المبين لما فيه من الاحكام والشرائع وخفايا الملك
 والملوك وأسرار النشأتين في الدارين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصاص
 وعلى تقدير كون الكتاب عبارة عن السورة فآياته أنبأوه عن قصة يوسف عليه
 السلام فانه قد روى أن أحبار اليهود قالوا للرؤساء المشركين سلوا محمدا صلى الله عليه
 وسلم لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام ففعلوا
 ذلك فيكون وصف الكتاب بالآبانه من قبيل براعة الاستهلال لما سيأتى ولما وصف
 الكتاب بما يدل على الشرف الذاتي عقب ذلك بما يدل على الشرف الاضافى فقول (إنا
 أنزلناه) أى الكتاب المنعوت بما ذكر من النوعات الجليلة فان كان عبارة عن الكل
 وهو الاظهر الانسب بقوله تعالى (قرآنا عربيا) اذ هو المشهور بهذا الاسم المعروف
 بهذا النعت المتسارع الى الفهم عند اطلاقها فالامر ظاهر . وان جعل عبارة عن السورة
 قسميتها قرآنا لما عرفته فيما سلف . والسر في ذلك أنه اسم جنس في الاصل يقع على
 الكل والبعض كالكتاب أو لانه مصدر بمعنى المفعول أى أنزلناه حال كونه مقروا
 بلغتكم (لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموا معانيه طرا وتحيطوا بما فيه من البدائع
 خبرا وتطلعوا على أنه خارج عن طوق البشر منزل من عند خلاق القوى والقدر
 (نحن نقص عليك) أى نخبرك ونحدثك واشتقاقه من قص أثره اذا اتبعه لان من
 يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن لانه يتبع ما حفظ منه
 آية بعد آية (أحسن القصص) أى أحسن الاقصاوص فنصبه على المصدرية وفيه
 مع بيان الواقع إيهام لما في اقصاوص أهل الكتاب من القبح والخلل . وترك المفعول
 أما للاعتماد على الفهم من قوله عز وجل (بما أوحينا) أى بأبحاثنا (إليك هذا
 القرآن) أى هذه السورة فان كونها موحاة منى عن كون ما في ضمنها مقصودا
 والتعرض لقنوان قرآنيتهما لتحقيق أن الاقصاوص ليس بطريق الإلهام أو الوحي غير

المثل وأما لظهوره من سؤال المشركين بتلقين علماء اليهود . وأحسنته لانه قد اقتصر على أبداع الطرائق الرائعة الرائقة وأجيب الاساليب الفاتحة اللامعة كما لا يكاد يخفى على من طالع القصة من كتب الاولين والآخرين وأن كان لا يميز الغث من السمين ولا يفرق بين الشمال واليمين . وفي كلمة هذا إيماء الى مغايرة هذا القرآن لما في قوله تعالى «قرأنا عرياء» بان يكون المراد بذلك المجموع فتأمل أو نقص عليك أحسن ما نقص من الانباء وهو قصة آل يعقوب عليه السلام على أن القصص فعل بمعنى المفعول كالنبا والخبر أو مصدر سمي به المفعول كالخلق والصيد . ونصب أحسن على المفعولية وأحسنيتها لتضمنها من الحكم والعبر ما لا يخفى كال حسنه (وإن كنت) ان مخففة من الثقيلة وضمير الشأن الواقع اسما لها محذوف واللام فارقة الجملة خبر والمعنى وان الشأن كنت (من قبله) من قبل أيحاثنا اليك هذه السورة (لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرغ سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم بالغفلة لاجلال شأن النبي عليه السلام وان غفل عنه بعض الغافلين (إذ قال يوسف) نصب باضمار اذكر وشروع في القصة المجازاً للوعد بأحسن الاقتصاص أو بدل من أحسن القصص على تقدير كونه مفعولاً بدل اشتغال فان اقتصاص الوقت المشتمل على المقصود من حيث اشتماله عليه اقتصاص للمقصود . ويوسف اسم عبري لا عربي لحاوه عن سبب آخر غير التعريف وفتح السين وكسرها على بعض القراءات بناء على التلعب به لا على أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لشهادة المشهورة بعجمته (لأبيه) يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقد روى عنه عليه السلام ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (يا أبت) أصله يا أبى فعوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبهما في الزيادة فلذلك قلبت هاء في الوقف على قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب وكسرتها لانها عوض عن حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن لان أصلها حركة أولان الاصل يا أبتا فحذفت الالف وبقت الفتحة وانما لم يحز يا أبى لانه جمع بين العوض والمعوذ . وقرىء بالضم اجراء لها مجرى الالفاظ المؤثثة بالناء من غير اعتبار التعويض وعدم تسكينها كأصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (إني رأيت) من الرؤيا لا من الرؤية لقوله لا تقصص رؤياك هذا تأويل رؤياى ولان الظاهر أن وقوع مثل هذه الامور البديعة في عالم الشهادة لا يختص برؤية راء دون راء فتكون طامة كبرى لا تخفى على أحد من الناس (أحد عشر كوكبا والشمس

(أخبار النبي بأسماء الكواكب التي سجدت لسيدنا يوسف عليهما السلام) ٧٩

والقمر) روى عن جابر رضى الله عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني يا محمد عن النجوم التي رآهن يوسف عليه السلام فسكت النبي عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال عليه السلام « اذا أخبرتك بذلك هل تسلم فقال نعم قال عليه السلام جريان والطارق والذبال وقابص وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ وثابوذو الكتفين رآها يوسف عليه السلام والشمس والقمر نزلان من السماء وسجدن له فقال اليهودي اى والله انها لأسماؤها » وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب أخوته وانما أخر الشمس والقمر عن الكواكب لظاهر منيتهما وشرفهما على سائر الطوالع بعظمتهما عليها كافي عطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام وقد جوز أن تكون الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر ولا يبعد أن يكون ذلك إشارة الى تأخر ملاقاته عليه السلام لهما عن ملاقاته لأخوته وعن وهب أن يوسف عليه السلام رأى وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طولا كانت مركوزة في الأرض كهيئة الدارة وإذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لآبيه فقال اياك أن تذكر هذا لأخوتك ثم رأى وهو ابن اثني عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصها على آبيه فقال لا تنفخن عليهن فيغوا لك الغوائل . وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير أخوته اليه أربعون سنة وقيل ثمانون (رأيتهم لى ساجدين) استشف بيان حالهم التي رآهم عليها كأن سائلا سأل فقال كيف رأيتهم فاجاب بذلك وانما أجريت مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف العقلاء أعنى السجود . وتقديم الجار والمجرور لظاهر العناية والاهتمام بما هو الأهم مع ما في ضمنه من رعاية الفاصلة (قال يابني) صغره للشفقة أولها ولصغر السن وهو أيضا استشف مبنى على سؤال من قال فإذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجيبة ولما عرف يعقوب عليه السلام من هذه الرؤيا أن يوسف يبلغه الله تعالى مبلغا جليلا من الحكمة ويصطفيه للنبوذة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بأبائه الكرام خاف عليه حسد الأخوة وبغيهم فقال صيانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الأحزان وإن كان واثقا بأن الله تعالى سيحقق ذلك لأحالة وطمعا في حصوله بلامشقة (لانتقص رؤياك) هي ما في المنام كما أن الرؤية ما في اليقظة فرق بينهما بحر في التأنيث كما في القربى والقربة وحقيقتها ارتسام الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التاسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتصور

فما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم اذا كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الابالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاج اليه (على أخوتك فيكيدوا) نصب باضمار أن أى فيفعلا (لك) أى لاجلك ولا هلاكك (كيدا) متينا راسخا لا تقدر على التفصى عنه أو خفيا عن فهمك لا تصدى لمدافته وهذا أوفق بمقام التحذير وان كان يعقوب عليه السلام يعلم أنهم ليسوا بقادرين على تحويل مادلت الرؤيا على وقوعه وهذا الاسلوب أكد من أن يقال فيكيدوك كيدا اذ ليس فيه دلالة على كون نفس الفعل مقصود الايقاع وقد قيل انما جرى باللام لتضمينه معنى الاختيال المتعدى باللام ليفيد معنى المضمن والمضمن فيه للتأكيد أى فيحتالوا لك ولا هلاكك حيلة وكيدا والمراد باخوته ههنا الذين يخشى غوائلهم ومكائدهم بنو علاته الأحد عشر وهم هوذا ور و بيل وشمعون ولاوى و ربالون ويشجر و دينة بنى يعقوب من ليا بنت خالته ودان و نفتالى و جاد و أشربنوه من سريتين ذلفة و بلهة وهؤلاء هم المشار اليهم بالكواكب الأحد عشر وأما بنيامين الذى هو شقيق يوسف عليه السلام وأمهما راحيل التى تزوجها يعقوب عليه السلام بعد وفاة أختها ليا أو فى حياتها اذ لم يكن جمع الاختين اذ ذلك محرما فليس بداخل تحت هذا النهى اذ لا يترتب مضرتة ولا يخشى معرفته ولم يكن معدودا معهم فى الرؤيا اذ لم يكن معهم فى السجود ليوسف والمراد منه عن اقتصاص الرؤيا عليهم كلا أو بعضا (إن الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة فلا يألو جهدا فى اغواء أخوتك واضلالهم وحملهم على مالا خير فيه وهو استئناف كأن يوسف عليه السلام قال كيف يصدر ذلك عن إخوتى الناشئين فى بيت النبوة فقيل ان الشيطان يحملهم على ذلك ولما نبه عليهما السلام على أن رؤياه شأنا عظيما يستتبع منافع وحذره اشاعتها المؤدية الى أن يحول اخوته بينها وبين ظهور آثارها وحصولها أو يوعروا سبيل وصولها شرع فى تغييرها وتأويلها على وجه إيمالى فقال (وكذلك) أى ومثل ذلك الاجتناء البديع الذى شاهدت آثاره فى عالم المثال من سجد تلك الاجرام العلوية النيرة لك وبحسبه وعلى وفقه (يجتديك ربك) يجتارك لجنا ب كبريائه ويستأنبك اقتعال من جباه اذا جمعه ويضطريك على أشراف الخلائق وسراة الناس قاطبة ويبرز مصداق تلك الرؤيا فى عالم الشهادة حسب ما عينته من غير قصور والمراد بالتشبيه بان المضاهاة المتحققة بين الصور المراتية فى عالم المثال وبين ما وقعت هى صوراً وأشباحاً له من السكائنات الظاهرة بحسبها فى عالم الشهادة أى

كما سخرت لك تلك الاجرام العظام يسخر لك وجوه الناس ونواصيهم مدعين
 لطاعتك خاضعين لك على وجه الاستكانة ومراذه بيان اطاعة أبويه واخوته له لكنه
 انما لم يصرح به حذرا من اذاعته (ويعلمك) كلام مبتدأ غير داخل تحت التشبيه
 أراد به عليه السلام تأكيد مقالته وتحقيقتها وتوطين نفس يوسف عليه السلام بما
 أخبر به على طريقة التعبير والتأويل كأنه قال وهو يعلمك (من تأويل الأحاديث)
 أى ذلك الجنس من العلوم أو طرفا صالحا منه فتطلع على حقيقة ما أقول ولا يخفى
 ما فيه من تأكيد ماسبق والبعث على تلقي ماسيأتي بالقبول والمراد بتأويل الأحاديث
 تعبير الرؤيا إذ هي أحاديث الملك أن كانت صادقة أو أحاديث النفس أو الشيطان أن
 لم تكن كذلك والأحاديث اسم جمع للحديث كالأباطيل اسم جمع للباطل لاجمع أحذوثة
 وقيل كأنهم جمعوا حديثا على أحذوثة ثم جمعوا الجمع على أحاديث كقطيع وأقطة
 وأقاطيع وقيل هو تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء عليهم السلام والاول
 هو الأظهر وتسمية التعبير تأويلا لأنه جعل المرثى أثلا الى ما يذكره المعبر بصد
 التعبير ورجعه اليه فكأنه عليه الصلاة والسلام أشار بذلك الى ماسيق من
 يوسف عليه السلام من تعبيره لرؤيا صاحبي السجن ورؤيا الملك وكون ذلك
 ذريعة الى ما يبلغه الله تعالى اليه من الرياسة العظمى التي عبر عنها بأتمام النعمة وانما
 عرف يعقوب عليه السلام ذلك منه من جهة الوحي أو أراد كون هذه الخصلة
 سببا لظهور أمره عليه السلام على الاطلاق فيجوز حينئذ أن تكون معرفته عليه
 السلام لذلك بطريق الفراسة والاستدلال من الشواهد والدلائل والامارات والخيال
 بأن من وقفه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لابد من توفيقه لتعبيرها وتأويل أمثالها وتميز
 ما هو آفاق منها ما هو أنفسى كيف لا وهى تدل على كمال تمكن نفسه عليه السلام في عالم
 المثال وقوة تصرفاتها فيه فيكون أقبل لفيض المعارف المتعلقة بذلك العالم وبما يحاكيه
 من الأمور الواقعة بحسبها في عالم الشهادة وأقوى وقفا على النسب الواقعة بين الصور
 المعانية في أحد ذينك العالمين وبين الكائنات الظاهرة على وقفها في العالم الآخر وأن هذا
 الشأن البديع لابد أن يكون أمودجا لظهور أمر من اتصف به ومدارا لجريان أحكامه
 فان كل نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام معجزة بها تظهر آثاره وتجرى أحكامه
 (ويتم نعمته عليك) بأن يضم إلى النبوة الاستفادة من الاجتباء الملك ويجعله نعمة
 لها وتوسط ذكر التعليم المذكور بينهما لكونه من لوازم النبوة والاجتباء ولرعاية
 ترتيب الوجود الحار جى ولما أشرنا اليه من كون أثره وسيلة الى تمام النعمة ويجوز

أن يعد نفس الرؤيا من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة اليه بحسبها مصداقا لها تماما لتلك النعمة (وعلى آل يعقوب) وهم أهلهم من بنيهم وغيرهم فإن رؤية يوسف عليه السلام اخوته كواكب يهتدى بأنوارها من نعم الله تعالى عليهم لدلائلها على مصير أمرهم الى النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة الى الفعل من كما لا تتم بحسب ذلك تماما لتلك النعمة لاحالة . وأما إذا اريد بتمام تلك النعمة الملك فكونه كذلك بالنسبة اليهم باعتبار أنهم يهتمون آثاره من العز والجاه والمال (كما أتمها على أبويك) نصب على المصدرية أى ويتم نعمته عليك إتماما كأننا كأنما نعمته على أبويك وهى نعمة الرسالة والنبوة وإتمامها على إبراهيم عليه السلام باتخاذ خليله وانجائه من النار ومن ذبح الولد على اسحاق بانجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وباخراج يعقوب والاسباط من صلبه وكل ذلك نعم جليلة وقعت تنمة لنعمة النبوة ولا يجب في تحقيق التشبيه كون ذلك في جانب المشبه به مثل ما وقع في جانب المشبه من كل وجه (من قبل) أى من قبل هذا الوقت أو من قبلك (إبراهيم وإسحق) عطف بيان لأبويك والتعبير عنهما بالأب مع كونهما أبا جده وأبا أبيه للاشعار بكمال ارتباطه بالانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام وتذكير معنى الولد سراييه ليطمئن قلبه بما أخبر به في ضمن التعبير الاجمالى لرؤياه والاقصار في المشبه به على ذكر اتمام النعمة من غير تعرض للاجتناب من باب الاكتفاء فان اتمام النعمة يقتضى سابقة النعمة المستدعية للاجتناب لاحالة (إن ربك) استئناف لتحقيق مضمون الجمل المذكورة أى يفعل ما ذكر لأنه (عليم) بكل شيء فيعلم من يستحق الاجتناب وما يتفرع عليه من التعليم المذكور وإتمام النعمة العامة على الوجه المذكور (حكيم) فاعل لكل شيء حسب مقتضيه الحكمة والمصلحة فيفعل ما يفعل كما يفعل جر يا على سنن عليه وحكمته . والتعرض لعنوان الربوبية في الموضعين لتربية تحقق وقوع ما ذكر من الافاعيل هذا وقد قيل في تفسير الآية الكريمة أى وكما اجتنابك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعزوكال نفس يجتنبك ربك للنبوة والملك أو لأمور عظام ويتم نعمته عليك بالنبوة أو بأن يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة حيث جعلهم فى الدنيا أنبياء وماوكا وتعلمهم عنها إلى الدرجات العلا فى الجنة كما أتمها على أبويك بالرسالة فتأمل والله الهادى (لقد كان فى يوسف وإخوته) أى فى قصتهم والمراد بهم ههنا أما جميعهم فان لبنيامين أيضا حصة من القصة أو بنو علاته المعدودون فيما سلف إذ عليهم يدور رحاها (آيات) علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله تعالى القاهرة وحكمته الباهرة (للسائلين) لكل من سأل عن قصتهم وعرفها

أو الطالبين للآيات المعبرين بها فانهم الواقفون عليها والمتفكرون بها دون من عداهم
من اندرج تحت قوله تعالى «وكأين من آية في السموات والأرض يرون عليها وهم
عنها معرضون» فالمراد بالقصة نفس المقصود أو على نبوته عليه السلام لمن سأله من
المشركين أو اليهود عن قصتهم فأخبرهم بذلك على ما هي عليه من غير سماع من أحد ولا
ممارسة شيء من الكتب فالمراد بها اقتصاصها وجمع الآيات حيثئذ للاشعار بأن
اقتصاص كل طائفة من القصة آية بينة كافية في الدلالة على نبوته عليه السلام على نحو
ما ذكر في قوله تعالى مقام إبراهيم على تقدير كونه عطف بيان لقوله تعالى آيات بينات
لا لما قيل من أنه لتعدد جهة الاستحسان لفظاً ومعنى وقرأ ابن كثير آية وفي بعض المصاحف
عبارة وقيل إنما قص الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم خبر يوسف وبني أخوته
عليه لما رأى من بغى قوميه عليه ليأتى به (إذ قالوا ليوسف وأخوه) أى شقيقه بنيامين
وانما لم يذكر باسمه تأويحاً بأن مدار المحبة أخوته ليوسف من الطرفين لا يرى إلى أنهم
كيف اكتشفوا بأخراج يوسف من بين من غير تعرض له حيث قالوا اقتلوا يوسف
(أحب إلى أئبنا منا) وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لأن أفعل من كذا لا يفرق فيه بين
الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم إذا عرف وجب الفرق وإذا أضيف جاز
الأمران وفائدة لام الابتداء في يوسف تحقيق مضمون الجملة وتأكيده ونحن عصبة
أى والحال أنا جماعة قادرون على الحل والعقد أحقاء بالمحبة والعصبة والعصبة العشرة
من الرجال فصاعداً سماً بذلك لأن الأمور تعصب بهم (إن أبانا) فى ترجيحهما
علينا فى المحبة مع فضلنا عليهما وكونهما بمنزل من كفاية الأمور بالصغر والقلة (لفى
ضلال) أى ذهب عن طريق التعديل اللائق ونزىل كل منا منزله (مبين) ظاهر
الحال روى أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من مخايل الخير وكانت أخوته يحسدونه فلما
رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتضاعف حسدهم حتى حملهم على مباشرة
ماقص عنهم (أقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً) من جملة ما حكى بعد قوله إذ قالوا قد
قاله بعض منهم مخاطباً للباقيين بقضية الصيغة فكأنهم رضوا بذلك كما يروى
أن القائل شمعون أو دان والباقيون كانوا راضين إلا من قال لا تقتلوا الخ
فجعلوا كأنهم القائلون وأدرجوا تحت القول المسند إلى الجميع أو قاله
كل واحد منهم مخاطباً للبقية وهو أدل على مسارعته إلى ذلك القول وتكثير أرضاً
وإخلاؤها من الوصف للإبهام أى أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران ولذلك
نصبت نصب الظروف المبهمة (يخل) بالجزم جواب للامر أى يخلص (لكم وجه

أيكم) فيقبل عليكم بكلية ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا يساهمكم في محبته أحد فذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم (وتكونوا) بالجزم عطفا على يخل أو بالنصب على اضمار أن أو الواو بمعنى مع مثل قوله وتكتموا الحق. وإشار الخطاب في لكم وما بعده للبالغ في حملهم على القبول فان اعتناء المرء بشأن نفسه واهتمامه بتحصيل منافعه أتم وأكمل (من بعده) من بعد يوسف أى من بعد الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه (قوما صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنيتهم أو صالحين مع أيكم باصلاح ما بينكم وبينه بعذر تهودونه أو صالحين في أمور دنياكم بانتظامها بعده بخلو وجه أيكم (قال قائل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا وهو لذي قال فان أبرح الأرض الخ وقيل روييل وهو استئناف مبنى على سؤال من سأل وقال أتفقوا على ما عرض عليهم من خصلي الضيع أم خالفهم في ذلك أحد فقيل قال قائل منهم (لا تتناولوا يوسف) أظهره في مقام الاضمار استجلابا لشفقتهم عليه أو استعظاما لقتله وهو هو فانه يروى أنه قال لهم القتل عظيم ولم يصرح بنهيهم عن الخصلة الاخرى وأحاله على أولوية ما عرضه عليهم بقوله (وألغوه في غاية الجب) أى في قعره وغوره سمي بها لغيبته عن غين الناظر والجب البئر التي لم تطو بعد لانها أرض جبت جبا من غير أن يزداد على ذلك شيء وقرأ نافع في غيابات الجب في الموضعين كان لتلك الجب غيابات أو أراد بالجب الجنس أى في بعض غيابات الجب وقرئ غيابات وغية (يلتقطه) يأخذه على وجه الصيانة عن الضياع والتلف فان الالتقاط أخذ شيء مشرف على الضياع (بعض السيارة) أى بعض طائفة تسير في الارض واللام في السيارة كما في الجب وما فيهما وفي البعض من الابهام لتحقيق ما يتوخاه من ترويح كلامه بموافقته لغرضهم الذي هو تئاني يوسف عنهم بحيث لا يدرى أثره ولا يرى خبره وقرئ يلتقطه على التأنيث لان بعض السيارة سيارة كقوله كما شرقت صدره القناة من الدم ومنه قطعت بعض أصابعه (إن كنتم فاعلين) بمشورتى لم يبت القول عليهم بل انما عرض عليهم ذلك تأليفاً لقلوبهم وتوجيها لهم الى رأيه وحذرا من نسبتهم له الى التحكم والافتيات أو أن كنتم فاعلين ما أزمعتم عليه من ازالته من عند أبيه لاحالة ولما كان هذا مظنة لسؤال سائل يقول فما فعلوا بعد ذلك هل قبلوا ذلك منه أو لا أجيب بطريق الاستئناف على وجه أدرج في تضاعيفه قبولهم له بما سيجيء من قوله وأجمعوا أن يجعلوه في غيبة الجب فقيل (قالوا يا أبانا) خاطبوه بذلك تحريكا لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيرا لرابطة الاخوة بينهم وبين يوسف عليه الصلاة والسلام ليتسببوا بذلك الى استنزاله

عليه السلام عن رأيه في حفظه منهم لما أحسن منهم بأمارات الحسد والبغى فبكانهم قالوا (مالك) أى أى شئ لك (لاتأمننا) أى لاتجعلنا أمناً (على يوسف) مع أنك أبونا ونحن بنوك وهو أخونا (وإنا له لناحقون) يريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالصيحة والمقة قط والقراءة المشهورة بالادغام والاشتمام وعن نافع رضى الله عنه ترك الاشتمام وعن الشواذ ترك الادغام (أرسله معنا غداً) الى الصحراء (يرتع) أى يتسع فى أكل الفواكه ونحوها فان الرتع هو الاتساع فى الملاذ (ويلعب) بالاستباق والتناضل ونظائرهما مما يعد من باب التأهب للغزو وإنما عبروا عن ذلك باللعب لكونه على هيئته تحقيقاً لما راموه من استصحاب يوسف عليه السلام بتصويرهم له بصورة ما يلائم حاله عليه السلام وقرئ يرتع وتلعب بالنون وقرأ ابن كثير يرتع من ارتعى ونافع بالكسر والياء فيه وفى يلعب وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (وإنا له لحافظون) من أن يناله مكروه أكدوا مقالهم بأصناف التأكييد من إيراد الجملة اسمية وتحليلها بان واللام واسناد الحفظ الى كلهم وتقديره له على الخبر احتيالا فى تحصيل مقصدهم (قال) استئناف مبنى على سؤال من يقول فهاذا قال يعقوب عليه السلام ف قيل قال (إني ليحزننى) اللام للابتداء كما فى قوله عز وجل إنا ربك ليحكم بينهم (أن تذهبوا به) لشدة مفارقتها على وقلة صبرى عنه (و) مع ذلك (أخاف أن يأكله الذئب) لأن الارض كانت مذابة والحزن ألم التذاب بفوت المحبوب والخوف انزعاج النفس لتزول المكروه ولذلك أسند الاول الى الذهاب به المفوت لاستمرار مصاحبته ومواصلته ليوسف والثانى الى ما توقع نزوله من أكل الذئب وقيل رأى فى المنام أنه قد شد عليه عليه السلام ذئب وكان يحذره فقال ذلك وقد لقنهم العلة ان البلاء موكل بالمنطق وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية البرزى بالهمز على الاصل وأبو عمرو به وقفا وعاصم وابن عامر وحمة درجا رقيق اشتقاقه من تذابت الريح اذا هاجت من كل جانب وقال الاصمعي الامر بالعكس وهو أظهر لفظاً ومعنى (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب أو لقله اهتمامكم بمتنظركم (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة) أى والخلأنا جماعة كثيرة جاديرة بأن يعصب بنا الامور العظام وتسكنفى الخطوب بأرائنا وتديرأتنا واللام الداخلة على الشرط موطئة للقسم وقوله (إنا إذا لخاسرون) جواب مجزئ عن الجزاء أى لها لكون ضعفنا وخوراً أو مستحقون للمال كإذ لا غناء عندنا ولا جدوى فى حياتنا أو مستحقون لان يدعى علينا بالخسار والدمار ويقال خسروهم الله تعالى ودمروهم

حيث أكل الذئب بعضهم وهم حضور وقيل ان لم تقدر على حفظه وهو أعز شيء
عندنا فقد هلكت مواشينا لذئب وخسرناها وانما اقتصروا على جواب
خوف يعقوب عليه السلام من أكل الذئب لانه السبب القوي في المنع دون
الحزن لقصر مدته بناء على أنهم يأتون به عن قريب (فلما ذهبوا به وأجمعوا)
أى أزمعوا (أن يجمعوا) مفعول لأجمعوا يقال أجمع الأمر ومنه فأجمعوا أمركم
ولا يستعمل ذلك الا في الافعال التي قويت الدواعى الى فعلها (في غيابة الجب) قيل
هى بئر بأرض الأردن وقيل بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب
عليه السلام بكنعان التي هى من نواحي الأردن كما أن مدين كذلك وأما ما يقال من
أنها بئر بيت المقدس فيرده التعليل بالتقاط السيارة ومجيئهم أباهم عشاء ذلك اليوم فان
بين منزل يعقوب عليه السلام وبين بيت المقدس مراحل وجواب لما مخلوف ايذانا
بظهوره واشعارا بأن تفصيله بما لا يحويه فلك العبارة ومجمله فعلوا به من الاذية ما
فعلوا يروى أنهم لما برزوا الى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه
فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا أما عاهدتني أن لا تقتلوه فأثروا به الى البئر فتعلق
بشياهم فزنعوها من يديه فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه وزنعوا قميصه لما
عزموا عليه من تلطيخه بالدم احتيالا لايه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي لا تنواري
به فقالوا ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك فدلوه فيها فلما بلغ نصفها
القوه ليموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة فقام عليها وهو يبكي
فنادوه وظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه فسمعهم يهوذا وكان
يأتيه بالطعام كل يوم ويروى أن ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرى عن
ثيابه أنه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى
اسحق واسحق الى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة وعلقها في عنق يوسف فجاءه جبريل
عليه السلام فأخرجه من التيممة فألبسه اياه (وأوحينا إليه) عند ذلك تبشيرا له بما
يؤول اليه أمره وازالة لوحشته وايناسا له قيل كان ذلك قبل ادراكه كما أوحى الى يحيى
وعيسى وقيل كان اذ ذاك مدركا قال الحسن رضى الله عنه كان له سبع عشرة سنة
(لتبئسهم بأمرهم هذا) أى لتخلصن مما أنت فيه من سوء الحال وضيق الحال ولتحدثن
اخوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) بأنك يوسف لتبين حالك هذا وحالك يومئذ
لعاو شأنك وكبرياء سلطانك وبعدحالك عن أوهامهم وقيل لبعد العهد المبذل للهيئات
الغير الاشكال والاول أدخل في التسلية روى أنهم حين دخلوا عليه ممتارين ففرهم

وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرني هذا الجام
 انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وانكم انطلقتم به وألقيتموه
 في غيابة الجب وقتلتم لايبكم أكله الذئب وبعتموه بثمن بخس ويجوز أن يتعلق وهم لا
 يشعرون بالاحياء على معنى أنا آتسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة التي أورثوه وهم
 لا يشعرون بذلك ويحسبن أنه مرهق ومستوحش لا أئيس له وقرىء لنبتهم بالنون
 على أنه وعيد لهم فقوله تعالى « وهم لا يشعرون » متعلق بأوحيانا لا غير (وجاؤا أباهم
 عشاء) آخر النهار وقرىء عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع أعشى
 أى عشموا من البكاء (يكون) متباكين روى أنه لما سمع يعقوب عليه
 السلام بكاءهم فزع وقال مالكم يا بنى وأين يوسف (قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق
 أى متسابقين فى العدو والرمى وقد يشترك الارتفاع والتفاعل كالاتصال والتناضل
 ونظائرهما (وتركنا يوسف عند متاعنا) أى ما تمتع به من الثياب والازواد وغيرهما
 (فأكله الذئب) عقيب ذلك من غير مضى زمان يعتاد فيه التفقد والتعهد وحيث
 لا يكاد يطرح المتاع عادة الا فى مقام يؤمن فيه الغوائل لم يعد تركه عليه السلام عنده
 من باب الغفلة وترك الحفظ الملتزم لا سيما إذا لم يبرحوه ولم يغيبوا عنه فكانهم قالوا
 اننا لم نقصر فى محافظته ولم نغفل عن مراقبته بل تركناه فى مأمننا وجمعنا بمرأى منا لان
 ميدان السباق لا يكون عادة الا بحيث يتراءى غايته وما فارقه الا ساعة يسيرة بيننا
 وبينه مسافة قصيرة فكان ما كان (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا فى هذه المقالة
 الدالة على عدم تقصيرنا فى أمره (ولو كنا) عندك وفى اعتقادك (صادقين)
 موصوفين بالصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سىء الظن بنا وغير واثق
 بقولنا وكلمة لو فى أمثال هذه المواقف لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم
 الموجب أو المنهى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها
 على أبعداها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوتها أو انتفاءه معه ثبوتها أو انتفاؤه مع غيره
 من الاحوال بطريق الاولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المنافى القوى فلا ن يتحقق
 مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر الواو
 العاطفة للجدة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الاحوال المغايرة لها عند تعددها
 وقد مر تنصيصه فى سورة البقرة عند قوله تعالى « أو لو كان آبائهم لا يعقلون شيئا
 ولا يهتدون » وفى سورة الاعراف عند قوله تعالى « أو لو كنا كارهين » (وجاؤا على
 قميصه) محله النصب على الظرفية من قوله (بدم) أى جاءوا فوق قميصه بدم كما تقول

جاء على جماله بأحمال أو على الحالية منه والخلاف في تقدم الحال على المجرور فيها إذا لم يكن الحال ظرفاً (كذب) مصدر وصف به الدم مبالغة أو مصدر بمعنى المفعول أى مكذوب فيه أو بمعنى ذى كذب أى ملابس لكذب وقرئ كذبا على أنه حال من الضمير أى جاءوا كاذبين أو مفعول له وقرأت عائشة رضى الله تعالى عنها بغير المعجمة أى كدر . وقيل طرى قال ابن جنى أصله من الكذب وهو الفوق البياض الذى يخرج على أظفار الأحداث كأنه دم قد أثر في قيصره روى أنهم ذهبوا سحرة ولطخوه بدمها وزل عنهم أن يمزقه فلما سمع يعقوب بخبر يوسف عليهما السلام صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذوه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كاليوم ذنباً أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه وقيل كان في قميص يوسف عليه السلام ثلاث آيات كان دليلاً يعقوب على كذبهم . وألقاه على وجهه فارتد بصيراً . ودليلاً على براءة يوسف عليه السلام حين قدم من دبر . (قال) استشف مبنى على سؤال فكأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيها قالوا أم لا فقيل قال لم يكن ذلك (بل سولت لكم أنفسكم) أى زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنهما والتسويل تقدير شئى في النفس مع الطمع في اتئامه قال الأزهري كان التسويل تفصيل من سؤل الإنسان وهو أمنيته التى يطلبها فترين لاطالها الباطل وغيره وأصله مهموز وقيل من السؤل وهو الاسترخاء (أمرا) من الأمور منكراً لا يوصف ولا يعرف (فصبر جميل) أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل أو أمثل وفى الحديث الصبر الجميل الذى لا شكوى فيه أى الى الخلق والافتقد قال يعقوب عليه السلام انما أشكوى وحرزى الى الله وقيل سقط حاجباه على عينيه فكان يرفعهما بعصاة فقيل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الاحزان فأوحى الله عز وجل اليه يا يعقوب أتشكوى قال يارب خطيئة فاغفرها لى وقرأ أبى فصبراً جميلاً (والله المستعان) أى المطلوب منه العون وهو انشاء منه عليه السلام للاستعانة المستمرة (على ما تصفون) على اظهار حال ما تصفون وبيان كونه كذباً واظهار سلامته فانه علم في الكذب قال سبحانه « سبحان ربك رب العزة عما يصفون » وهو الأليق بما سيحكي من قوله تعالى « فصبر جميل عسى الله أن يأتى بهم جميعاً » وتفسير المستعان عليه باحتمال ما يصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه يأباه تكذيبه عليه السلام لهم في ذلك ولا تساعد الصيغة فلما قد غلبت في وصف الشئ بما ليس فيه كما أشير اليه (وجاءت) شروع في بيان ما جرى على يوسف في الجب بعد الفراغ من ذكر ما وقع بين اخوته

وبين أيه والتعبير بالجيء ليس بالنسبة الى مكانهم فان كنعان ليس بالجانب المصرى من مدين بل الى مكان يوسف وفي اثاره على المرور أو الاتيان أو نحوهما ايماء الى كونه عليه السلام فى الكرامة والزلفى عند ملك مقتدر والظاهر أن الجب كان فى أهم المئاته فان المتبادر من استناد الجيء الى السيارة مطلقا فى قوله عز وجل وجاءت (سيارة) أى رفقة تسير من جهة مدين الى مصر وقوعه باعتبار سيرهم المحتادر هو الذى يقتضيه قوله تعالى فيما سلف «بل تقطعه بعض السيارة» وقد قيل انه كان فى قفرة بعيدة من العمران لم تكن الا للرعاة فأخطوا الطريق فزلوا قريبا منه وقيل كان مأوى ملحا فعذب حين أتى فيه عليه السلام (فأرسلوا واردهم) الذى برد الماء ويستقى لهم وكان ذلك مالك بن ذعر الخزاعى وانما لم يذكر منتهى الارسال كما لم يذكر منتهى الجيء أعنى الجب للايدان بان ذلك معهود يضرب عنه الذكر صفحا (فأدلى دلوه) أى أرسلها الى الجب والحذف لما عرفته فتدلى بها يوسف فخرج (قال) استئناف مبنى على سؤال يقتضيه الحال (يا بشرى هذا غلام) كأنه نادى البشرى وقال تعالى فهذا أو انك حيث فاز بنعمة ياردة وأى نعمة مكان ما يوجد مباحا من الماء وقيل اسم صاحب له ناداه ليصينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى وأمال فتحة الراء حمزة والسكسائي وقرأورش بين اللفظين وقرىء يا بشرى بالادغام وهى لغة وبشرى على قصد الوقف (وأسروه) أى أخفاه الوارد وأصحابه عن رقية الرفقة وقيل أخذوا أمره ووجدانهم له فى الجب وقالوا لهم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لآخوة يوسف وذلك أن هذا كان يأتيه كل يوم بطعام فاتاه يومئذ فى بيته فها خبر أخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا أبى منافستوه منهم وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه ولا تخفى ما فيه من البعد (بضاعة) نصب على الحالية أى أخفوه حال كونه بضاعة أى متاعا للتجارة فانها قطعة من المال بضعت عنه أى قطعت للتجارة (والله عليم بما يعملون) وعيد لهم على ما صنعوا من جعلهم مثل يوسف وهو هو عرضة للابتذال بالبيع والشراء وما دبوا فى ذلك من الحيل (وشروه) أى باعوه والضمير للوارد وأصحابه (بشمن بخس) زيف ناقص العيار (دراهم) بدل من ثمن أى لادنائير (معدودة) أى غير موزونة فهو بيان لقلته ونقصانه مقبداً بعد بيان نقصانه فى نفسه إذ المعتاد فيما لا يبالغ أربعين العدد دون الوزن. فعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها كانت عشرين درهماً وعن السدى رضى الله عنه أنها كانت اثنين وعشرين درهماً (وكانوا) أى البائعون (فيه) فى يوسف (من الزاهدين) من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم فلذلك باعوه بما ذكر من الثمن البخس وسبب ذلك أنهم التقطوه والمثلث للشئ عمتاونه أو غير واثق بأمره يخاف أن يظهر له مستحق فينتزع منه فيبيعه من أول مساوم

بأوكس ثمن ويجوز أن يكون معنى شروه اشتروه من اخوته على ما حكى وهم غير راغبين في شرائه خشية ذهاب ما لهم لما طن في آذانهم من الابق والعدول عن صيغة الافتعال المنبئة عن الاتخاذ لما مر من أن أخذهم انما كان بطريق البضاعة دون الاجتهاد والاقتناء وفيه متعلق بالراغبين ان جعلت اللام للتعريف وبيان لما زهدوا فيه ان جعلت موصولة كانه قيل في أى شيء زهدوا فقبل زهدوا فيه لأن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائنه واسمه قطفير أو اطفير وبيان كونه من مصر لتربية ما يتفرع عليه من الامور مع الاشعار بكونه غير من اشتراه من الملقطين بما ذكر من الثمن البخس وكان الملك يومئذ الريان ابن الوليد العمليقي ومات في حياة يوسف عليه السلام بعد أن آمن به فملك بعده قابوس ابن معصب فدعاه الى الاسلام فأبى. وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عليه السلام عاش أربعمائة سنة لقوله عز وجل « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات » وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد بأحوال الآباء واختلاف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بعشرين ديناراً و زوجى نعل وثوبين أبيضين وقيل أذخاوه في السوق يعرضونه فترافعه اى ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً وزنه ورقاً ووزنه حريراً فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه اذ ذلك سبع عشرة سنة وأقام في منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستبوزر هالريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة (لأمراءه) راعيل أو زليخا وقيل اسمها هو الاول والثاني لقها واللام متعلقة بقال لا يشتراه (أكرمى مشراه) اجعلى محل اقامته كريماً مرضياً والمعنى أحسنى تعهده (عسى أن ينفعنا) في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو تتخذ ولد) أى تنبأه وكان ذلك لما تفرس فيه من مخايل الرشد والنجاح ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التى قالت يا ابت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما (وكذلك) نصب على المصدرية وذلك إشارة الى ما يفهم من كلام العزيز وما فيه من معنى البعد لتفخيمه أى مثل ذلك التمكن البديع (مكنا ليوسف في الأرض) أى جعلنا له فيها مكاناً يقال مكناه فيه أى أثبته فيه ومكن له فيه أى جعل له فيه مكاناً ولتقاربهما وتلازمهما يستعمل كل منهما في محل الآخر قال عز وجل « وكما أهلكمنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم » أى ما لم نمكنكم فيها أو مكناهم في الأرض النخ والمعنى كجعلنا له مثوى كريماً في منزل العزيز أو مكنا علياً في قلبه حتى أمر أمراته

دون سائر حواشيه باكرام مشواه جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ولعله عبارة عن جعله وجيها بين أهلها ومحبا في قلوبهم كافة كما في قلب العزيز لانه الذي يؤدي الى الغاية المذكورة في قوله تعالى (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) أي نوقفه لتعبير بعض المنامات التي عمدتها رؤيا الملك وصاحي السجن لقوله تعالى « ذلكما مما علمني ربي » سواء جعلناه معطوفا على غاية مقدرة ينساق اليها الكلام ويستدعيها النظام كأنه قيل ومثل ذلك التمكن مكننا ليوسف في الارض وجعلنا قلوب أهلها كافة محال محبته ليرتب عليه ما ترتب مما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه بعض تأويل الأحاديث وهو تأويل الرؤيا المذكورة فيؤدي ذلك الى الرياسة العظمى ولعل ترك المعطوف عليه للاشعار بعدم كونه مرادا بالذات أو جعلناه عللة لمعلل محذوف كأنه قيل ولهذا الحكمة البالغة فعلنا ذلك التمكين دون غيرها مما ليس له عاقبة حميدة هذا ولا يخفى عليك أن الذي عليه تدور هذه الامور انما هو التمكين في جانب العزيز وأما التمكين في جانب الناس كافة فتأديته الى ذلك انما هي باعتبار اشتماله على ذلك التمكين فاذن الحق أن يكون ذلك اشارة الى مصدر قوله تعالى « مكننا ليوسف » على أن يكون هو عبارة عن التمكين في قلب العزيز أو في منزله وكون ذلك تمكيننا في الأرض ملازمة أنه عزيز فيها لاعتنا تمكين آخر يشبه به كما مر في قوله تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » من أن ذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده لالى جعل آخر يقصد تشبيه هذا الجعل به فالكاف مقدر للدلالة على فحامة شأن المشار اليه اقحاما لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يبخل وهكذا ينبغي أن يحقق المقام وأما التمكين بمعنى جعله ملكا يتصرف في أرض مصر بالأمر والنهي فهو من آثار ذلك التعليم ونتأجه المتفرعة عليه كما عرفته لامن مبادئه المؤدية اليه فلا سبيل الى جعله غاية له ولم يعهد منه عليه السلام في تضاعيف قضاياه العمل بموجب المنامات المنسبة على الحوادث قبل وقوعها وهذا مصححا لجعله غاية لولايته وما وقع من التدارك في أمر السنين فانما هو عمل بموجب الرؤيا السابقة المعهودة اللهم الا أن يراد بتعليم تأويل الأحاديث ما سبق من تفهيم غوامض أسرار الكتب الالهية ودقائق سنن الانبياء عليهم السلام فيكون المعنى حينئذ مكناله في أرض مصر ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه معاني كتب الله تعالى وأحكامها ودقائق سنن الانبياء عليهم السلام فيقضى بها فيما بين أهلها والتعليم الاجمالي لتلك المعاني والأحكام وإن كان غير متأخر عن تمكينه بذلك المعنى الا أن تعليم كل معنى شخصي يتفق في ضمن الحوادث والارشاد الى الحق في كل نازلة من التوازل متأخر

عن ذلك صالح لأن يكون غاية له (والله غالب على أمره) لا يستعصى عليه أمر ولا يمانعه شيء بل إنما أمره شيء إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فيدخل في ذلك شؤنه المتعاقبة يوسف دخولا أو ليا أو متول على أمر يوسف لا يملكه إلى غيره وقد أريد به من الفتنة ما أريد مرة غب مرة فلم يكن إلا ما أراد الله له من العاقبة الحميدة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كذلك فيأتون ويذرون زعماء منهم أن لهم من الأمر شيئا وأنهم لهم ذلك وإن الأمر كله لله عز وجل أو لا يعلمون لطائف صنعته وخفايا فضله (ولما بلغ أشده) أي منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين إلى الأربعين وقيل سن الشباب ومبدأ باوغ الحلم والاول هو الأظهر لقوله تعالى (آتيناها حكما) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس وقسمها أو نبوة (وعلمنا) أي تفقه في الدين وتنكيرهما للتفخيم أي حكما وعلمنا لا يكتفه كنههما ولا يقادر قدرهما فهما ما آناه الله تعالى عند تكامل قواه سواء كانا عبارة عن النبوة والحكم بين الناس أو غيرهما كيف لا وقد جعل إيتاؤهما جزاء لعمله عليه السلام حيث قيل (وكذلك) أي مثل ذلك الجزاء العجيب (يجزي المحسنين) أي كل من يحسن في عمله فيجب أن يكون ذلك بعد انقضاء أعماله الحسنة التي من جملتها ما ناله الأجران والشدائد وقد فسر العلم بعلم تأويل الأحاديث ولا صحة له إلا أن ينص بعلم تأويل رؤيا الملك فإن ذلك حيث كان عند تنهاى أيام البلاء ، صرح أن يعد إيتاؤه من جملة الجزاء وأما رؤيا صاحبي السجن فقد لبث عليه السلام بعد تعبيرهما في السجن بضعة سنين. وفي تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين شعاع بعلمه الإحسان له وتبنيه على أنه سبحانه إنما آناه ما آناه لكونه محسنا في أعماله متقيا في عفوان أمره هل جزاء الإحسان إلا الإحسان (ورأوته التي هو في بيتها) رجوع إلى شرح ما جرى عليه في منزل العزيز بعدما أمر امرأته بإكرام مشاوه وقوله تعالى « وكذلك مكنا يوسف » إلى هنا اعتراض جيء به أنموذجا للقصة ليعلم السامع من أول الأمر أن مآلته عليه السلام من الفتن التي ستحكي تفاصيلها له غاية جميلة وعاقبة حميدة وأنه عليه السلام محسن في جميع أعماله لم يصدر عنه في حالتي السراء والضراء ما يميل بنزاهته ولا يخفى أن مدار حسن التخلص إلى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة إنما هو التمكن البالغ المفهوم من كلام العزيز فادراج الانجاء السابق تحت الإشارة بذلك في قوله تعالى « وكذلك مكنا » كما فعله الجمهور ناء من التقريب فتأمل. والمرادة المطالبة من راد يروود إذا جاء وذهب لطالب شيء ومنه الرائد لطالب الماء والكلأ وهي مفاداة من واحد نحو مطالبة الدائن وماداة

المديون ومداداة الطبيب ونظائرهما مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه
 فان هذه الأفعال وإن كانت صادرة عن أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب
 الآخر جعلت كأنها صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسلك مبنى على اعتبار دقيق
 تحقيقه أن سبب الشيء يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم كما تدن تدان أى كما
 تجزى تجزى فان فعل البادى وإن لم يكن جزءا لكنه لكونه سببا للجزء أطلق عليه اسمه
 وكذلك إرادة القيام إلى الصلاة وإرادة قراءة القرآن حيث كانتا سببا للقيام والقراءة
 عبر عنهما بهما ف قيل إذا قمتم إلى الصلاة فإذا قرأت القرآن . وهذه قاعدة مطردة مستمرة
 ولما كانت أسباب الأفعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة عن الجانب المقابل لجانب
 فاعلمنا فان مطالبة الدائن للماطلة التى هى من جانب الغريم وهى منه للمطالبة التى هى
 من جانب الدائن وكذا مداواة الطبيب للمريض الذى هو من جانب المريض وكذلك
 مراودتها فيما نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام نزل صدورهما عن محالهما بمنزلة صدور
 مسبباتها التى هى تلك الأفعال فبنى الصيغة على ذلك ورعى جانب الحقيقة بأن أسند
 الفعل إلى الفاعل وأوقع على صاحب السبب فتأمل . ويجوز أن يراد بصيغة المغالبة
 مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل وهو منها الترك ويجوز
 أن يكون من الرويد وهو الفرق والتحمل وتعديتها بعن لتضمينها معنى المخادعة فالمعنى
 خادعته (عن نفسه) أى فعلت ما يفعله المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد إخراجه من
 يده وهو يحتال أن يأخذه منه وهى عبارة عن التحل فى مواقفه أياها والعدول عن
 التصريح باسمها للمحافظة على السر أولا لاستهجان بذكره . وإيراد الموصول لتقرير
 المراد ودفع كونه فى بيتها مما يدعى ذلك قيل لواحدة ما حملك على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت
 قرب السواد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه السلام فان عدم ميله إليها مع
 دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصائه عليها مع كونه تحت ملكتها ينادى بكونه عليه السلام
 فى أعلى معارج العفة والنزاهة (وغلقت الأبواب) قيل كانت سبعة ولذلك جاء الفعل
 بصيغة التفعيل دون الأفعال وقيل للمبالغة فى الإيثاق والاحكام (وقالت هيت لك)
 قرىء بفتح الهاء وكسرهما مع فتح التاء وبنائوه كبناء أين وعيط وهيت بكسر وهيت كحيت
 اسم فعل معناه أقبل وبادر واللام للبيان أى لك أقول هذا كما فى هلم لك وقرىء هئت
 لك على صيغة الفعل بمعنى تهيات يقال هاء يهيه بكاء يحىء إذا تهيا وهيت لك واللام
 صلة للفعل (قال معاذ الله) أى أعوذ بالله معاذاً مما تدعئني إليه وهذا اجتساب منه على
 أتم الوجوه وإشارة إلى التعليل بأنه منسكراً هائل يجب أن يعاذ بالله تعالى للخلاص منه

وما ذاك الا لانه عليه السلام قد شاهده بما أراه الله تعالى من البرهان النير على ما هو عليه في حد ذاته من غاية القبح ونهاية السوء وقوله عز وجل (إنه ربي أحسن مثواي) تعليل للامتناع ببعض الاسباب الخارجية مما عسى يكون مؤثرا عندها وداعيا لها الى اعتبارا بعد التنبيه على سببه الذاتي الذي لا تكاد تقبله لما سألته لها نفسها والضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الايدان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الامر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده له فضل تمكن فكأنه قيل ان الشأن الخطير هذا وهو ربي أي سيدي العزيز أحسن مثواي أي أحسن تعهدي حيث أمرك بأكرامي فكيف يمكن أن أسئ اليه بالخيانة في حرمه. وفيه ارشاد لها الى رعاية حق العزيز بألطف وجه. وقيل الضمير لله عز وجل وربى خبر ان وأحسن مثواي خبر ثان أو هو الخبر والاول بدل من الضمير والمعنى ان الحال هكذا فكيف أعصيه بارتكاب تلك الفاحشة الكبيرة وفيه تحذير لها من عقاب الله عز وجل وعلى التقديرين ففى الاختصار على ذكر هذه الحالة من غير تعرض لاقتضاءها الامتناع عما دعت اليه ايدان بأن هذه المرتبة من البيان كافية في الدلالة على استحالة وكونه مما لا يدخل تحت الوقوع أصلا وقوله تعالى (إنه لا يفلح الظالمون) تعليل للامتناع المذكور غب تعليل والفلاح الظفر وقيل البقاء في الخير. ومعنى أفلح دخل فيه كأصبح واخواته والمراد بالظالمين كل من ظلم كائنا من كان فيدخل في ذلك المجازون للاحسان بالاساءة والعصاة لأمر الله تعالى دخولا أوليا وقيل الزناة لانهم ظالمون لانفسهم وللمزني بأهله (ولقد همت به) بمخالطته اذ الهم لا يتعلق بالاعيان أي قصدتها وعزمت عليها عزمًا جازمًا لا يوايها عنه صارف بعدما باشرت مبادئها وفعلت ما فعلت من المرادة وتغلق الابواب ودعوته عليه السلام الى نفسها بقولها همت لك ولعلمها تصدت هنالك لأفعال آخر من بسط يدها اليه وقصد المعاقبة وغير ذلك مما يضطره عليه السلام الى الهرب نحو الباب والتأكد لدفع ما عسى يتوهم من احتمال إقلاعها عما كانت عليه بما في مقالته عليه السلام من الزواجر (وهم بها) بمخالطتها أي مال إليها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب وقرمه ميلا جليلا لا يكاد يدخل تحت التكليف لانه قصدها قصدا اختياريا ألا يرى الى ما سبق من استعصامه المنهى عن جال كراهيته له وفترته عنه وحكمه بعدم افلاح الظالمين وهل هو الا تسجيل باستحالة صدور الهم منه عليه السلام تسجيلًا محكما وانما عبر عنه بالهم لمجرد وقوعه في صحبة

ههنا في الذكر بطريق المشاكاة لالشبه به كما قيل ولقد أشير الى تباينهما حيث لم يلزافي
 قرن واحد من التعبير بأن قيل ولقد هما بالخالطة أو هم كل منهما بالآخر وصدر الاول
 بما يقرر وجوده من التوكيد القسوى وعقب الثاني بما يعنف أثره من قوله عز وجل
 (لولا أن رأى برهان ربه) أى حجته الباهرة الدالة على كمال قببح الزنا وسوء سبيله
 والمراد برؤيته لها كمال ايقانه بها ومشاهدته لها مشاهدة واصله الى مرتبة عين اليقين
 الذى تتجلى هناك حقائق الأشياء بصورها الحقيقية وتتخلع عن صورها
 المستعارة التى بها تظهر فى هذه النشأة على ما نطق به قوله عليه السلام « حفت
 الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات » وكأنه عليه السلام قد شاهد الزنا بموجب
 ذلك البرهان النير على ماهو عليه فى حد ذاته أقبح ما يكون وأوجب ما يجب أن
 يحذر منه ولذلك فعل ما فعل من الاستعصام والحكم بعدم إنلاح من يرتكبه وجواب
 لولا محذوف يدل عليه الكلام أى لولا مشاهدته برهان ربه فى شأن الزنا لجرى على
 موجب ميله الجبلى ولكنه حيث كان مشاهدا له من قبل استمر على ماهو عليه من
 قضية البرهان وفائدة هذه الشرطية بيان أن امتناعه عليه السلام لم يكن لعدم مساعدة
 من جهة الطبيعة بل لمحض العفة والنزاهة مع وفور الدواعى الداخلية وترتب المقدمات
 الخارجية الموجبة لظهور الاحكام الطبيعية هذا وقد نص أئمة الصناعة على ان لولا
 فى أمثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لأم حيث الصيغة مجرى التقيد للحكم
 المطلق كما فى مثل قوله تعالى « إن كاد يضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها » فلا يتحقق
 هناك هم أصلا وقد جوز ان يكون وهم بها جواب لولا جريا على قاعدة الكوفيين فى
 جواز التقديم فالهم حيث تدلى معناه الحقيقى فالمعنى لولا أنه قد شاهد برهان ربه لم
 بها كما همت به ولكن حيث اتفق عدم المشاهدة بدليل استعصامه وما يتفرع عليه انتهى
 الهم رأسا هذا وقد فسرهم عليه السلام بأنه عليه السلام حل الهميان وجلس مجلس
 الختان وبانه حل نكته سراويله وقعد بين شعبها ورؤيته لبرهان بانه سمع صوتا اياك
 واياها فلم يكثر ثم وثم الى ان تمثل له يعقوب عليه السلام عاضا على أناملته وقيل
 ضرب على صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل بدت كف فيما بينهما ليس فيها عضد
 ولا معصم مكتوب فيها . وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها . ولا
 تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا . فلم ينته ثم رأى فيها . واتقوا يوما ترجعون
 فيه الى الله . فلم ينتج فقال الله عز وجل لجبريل ادرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانخط
 جبريل عليه السلام وهو يقول يا يوسف اعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان

الانبياء. وقيل رأى تمثال العزيز وقيل وقيل ان كل ذلك الاخرافات وأباطيل تمجها
الآذان وتردها النقول والاذهان ويل مان لا كها وانفقها أو سمعها وصدقها (كذلك)
الكاف منصوب المحل وذلك اشارة الى الاراء المدلول عليها بقوله تعالى «لولا أن رأى برهان
ربه» أى مثل ذلك التبصير والتعريف عرفناه برهانا فيما قبل أو الى التثبيت اللازم له أى مثل ذلك
التثبيت بثبته (لنصرف عنه السوء) على الاطلاق فيدخل فيه خيانة السيد دخولاً أولاً
(والفحشاء) والزنا لانه مفرط في الفجح وفيه آية بينة وحجة قاطعة على أنه عليه
السلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قط والاقيل لنصرفه عن السوء والفحشاء
وانما توجه اليه ذلك من خارج فنصرفه الله تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والعصمة
فأما، وقرىء ليصرف على اسناد الصرف الى ضمير الرب (إنه من عبادنا المخلصين)
تعليل لما سبق من مضمون الجملة بطريق التحقيق والمخلصون هم الذين أخلصهم الله تعالى
لطااعته بأن عصمهم عما هو قاذح فيها وقرىء على صيغة الفاعل وهم الذين أخلصوا دينهم لله
سبحانه وعلى كلا المعنيين فهو منتظم في سلوكهم داخل في زميرتهم من أول أمره
بقضية الجملة الاسمية لا أن ذلك حدث له بعد أن لم يكن كذلك فانحسم مادة
احتمال صدور الهم بالسوء منه عليه السلام بالكلية (واستبقا الباب) متصل بقوله
ولقد هممت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله كذلك الى آخره اعتراض جنى
به بين المعطوفين تقريرا لنزاهته عليه السلام كقوله تعالى «وكذلك نرى إبراهيم منكسرت
السموات والأرض» والمعنى لقد هممت به وأنى هو واستبقا الباب أى تسابقا الى الباب
البراقى الذى هو المخلص ولذلك حد بعد الجمع فيما سلف وحذف حرف الجر وأوصل
الفعل الى المجرور نحو وإذا كانوا أو ضمن الاستباق معنى الابتدار واسناد السبق في
ضمن الاستباق اليها مع أن مرادها مجرد منع يوسف وذا لا يوجب الانتهاء الى الباب
لانها لما رآته يصرع الى الباب ليتخلص منها أسرعته هى أيضا لتسبقة اليه وتمنعه عن
الفتح والخروج أو عبر عن اسراعها أثره بذلك مبالغته (وقدت قريصه من دبر)
اجتذبت من ورائه فانشق طولاً وهو القدر كما أن الشق عرضاهو القدر وقد قيل في وصف
على رضى الله عنه أنه كان اذا اعتلى قد وإذا اعترض قط واسناد القدر اليها خاصة مع
أن لقوة يوسف أيضا دخلا فيه اما لانها الجزء الاخير للعلة النامة واما للايدان بمبالغتها
في منعه عن الخروج وبذل مجهودها في ذلك لقوت المحبوب أو لخوف الافتضاح (وألفيا
سيدها) أى صادقا زوجها واذا لم يكن ملكه ليوسف عليه السلام صحيحا لم يقل سيدهما
قيل ألفياه مقبلا وقيل كان جالسا مع ابن عم المرأة (لى الباب) أى البراقى كما مر

روى كعب رضى الله عنه أنه لما هرب يوسف عليه السلام جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الابواب (قالت) استئناف مبنى على سؤال سائل يقول فماذا كان حين ألفيا العزيز عند الباب فقيل قالت (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) من الزنا ونحوه (إلا أن يسجن أو عذاب ألیم) مانافية أى ليس جزاؤه إلا السجن أو العذاب الالیم قيل المراد به الضرب بالسياط أو استفهامية أى أى شيء جزاؤه غير ذلك أو ذلك ولقد أتت في تلك الحالة التي تدهش فيها الفطن حيث شاهدتها العزيز على تلك الهيئة المريبة بحيلة جمعت فيها غرضيها وهما تبرئة ساحتها بما يلوح من ظاهر الحال واستنزال يوسف عن رأيه في استعصائه عليها وعدم موافقته على مرادها بألقاء الرعب في قلبه من مكروها طمعا في مواقعتها لها كرهاً عند يأسها عن ذلك اختياراً كما قالت : ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن وليكونا من الصاغرين . ثم أنها جعلت صدور الإرادة المذكورة عن يوسف عليه السلام أمراً محققاً مفروغاً عنه غنياً عن الاخبار بوقوعه وأن ما هم عليه من الافاعيل لاجل تحقيق جزائها فهي تريد ايقاعه حسبما يقتضيه قانون الايالة . وفي ايهام المريد تمويل لشأن الجزاء المذكور بكونه قانوناً مطرداً في حق كل أحد كائناً من كان . وفي ذكر نفسها بعنو أهلها العزيز أعظام للخطب واغراء له على تحقيق ما توخاه بحكم الغضب والحية (قال) استئناف وجواب عما يقال فماذا قال يوسف حينئذ فقيل قال (هي روادتي عن نفسي) أى طالبتني للدواتة لا أني أردت بها سوءاً كما قالت وإنما قاله عليه السلام لتزيه نفسه عما أستداليه من الحياة وعدم معرفته حق السيد ودفع ما عرضته له من الامرين الأمرين . وفي التعبير عنها بضمير الغيبة دون الخطاب أو اسم الإشارة مراعاة لحسن الادب مع الايماء الى الاعراض عنها (وشهد شاهد من أهلها) قيل هو ابن عمها وقيل هو الذي كان جالساً مع زوجها لدى الباب . وقيل كان حكماً يرجع اليه الملك ويستشير به وقد جوز أن يكون بعض أهلها قد بصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله تعالى ليوسف عليه السلام بالشهادة له والقيام بالحق وإنما ألقى الله سبحانه الشهادة الى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام وأنفى للتهمة . وقيل كان الشاهد ابن خالها صياً في المهدي أنطقه الله تعالى ببراءته وهو الاظهر فانه روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون . وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى عليه السلام » رواه الحاكم عن أبي هريرة رضى الله عنه وقال صحيح على شرط الشيخين وذكر كونه من أهلها لبيان الواقع إذ لا يختلف الحال في هذه السورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم (إن كان قميصه قد من قبل) أى ان علم أنه قد من

قبل من قبل ونظيره ان أحسنت الى فقد أحسنت اليك فيها قبل فان معناه أن تعتد باحسانك الى
 فاعتد بأحسانى السابق اليك (فصدقت) بتقدير قد لانها تقرب الماضى الى الحال أى
 فقد صدقت وكذا الحال فى قوله فكذبت وهى وان لم تصرح بأنه عليه السلام أرادها
 سواء إلا أن كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه أسند اليها الصدق والكذب بذلك الاعتبار
 فأنهما كما يعرضان للكلام باعتبار منطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه وبذلك الاعتبار
 يعرضان للانشاءات (وهو من السكاذبين) وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا عادية بين
 مقدمها وتاليها ليست من الشهادة فى شيء وانما ذكرت توسيعاً للدائرة وارخاء للعنان الى
 جانب المرأة باجراء ما عسى يحتمله الحال فى الجملة بأن يقع القدم من قبل بمدافعته له عليه السلام عن
 نفسها عند ارادته المخالطة والتكشف مجرى الظاهر الغالب الوقوع تقريباً لما هو المقصود
 باقامة الشهادة أعنى مضمون الشرطية الثانية التى هى قوله عز وجل (وإن كان قيصه قد من دبر
 فكذبت وهو من الصادقين) الى التسليم والقبول عند السامع لكونه أقرب الى الوقوع وأدل
 على المطلوب وان لم يكن بين طرفيها أيضاً ملازمة . وحكاية الشرطية بعد فعل الشهادة
 لكونها من قبيل الاقوال أو بتقدير القول أى شهد قائلاً الخ وتسميتها شهادة مع أنه
 لا حكم فيها بالفعل بالصدق والكذب لتأديتها مؤداها بل لانها شهادة على الحقيقة وحكم بصدقه
 وكذبها . أما على تقدير كون الشاهد هو الصبي فظاهر إذ هو اخبار بهما من قبل علام الغيوب
 والتصوير بصورة الشرطية للايدان بأن ذلك ظاهر من العلام أيضاً وأما على تقدير
 كونه غيره فلان الظاهر أن صورة الحال معلومة له على ما هى عليه اما مشاهدة أو
 أخباراً فهو متيقن بعدم مقدم الشرطية الاولى وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته
 الجزم بانتفاء تالى الاولى وبوقوع تالى الثانية فاذن هو أخبار بكذبها وصدقه عليه السلام
 لكنه ساق شهادته مساقاً ما مونا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية
 المترددة ظاهراً بين نفعها ونفعه وأما حقيقة فلا تردد فيها قطعاً لان الشرطية الاولى
 تعليق لصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالاً لا محالة ومن
 ضرورته تقرر كذبها والثانية تعليق لصدقها عليه السلام بأمر محقق الوجود وهو القد
 من دبر فيكون محققاً أثبت وهذا كما قيل فيمن قال لامرأة تزوجني نفسك فقالت لى
 زوج فكذبها فى ذلك فقالت ان لم يكن لى زوج فقد زوجتك نفسى فقبل الرجل فأذا
 لا زوج لها فهو نكاح إذ تعليق الشيء بأمر مقرر تنجيز له . وقرئ من قبل ومن دبر
 بالضم لانهما قطعاً عن الاضافة كقبل وبعد وبالفتح كأنهما جعلتا علمين للجنتين فمنعاً
 الصرف للتأنيث والعلمية . وقرئ بسكون العين (فلما رأى قيصه قد من دبر) كأنه لم

يكن رأى ذلك بعد أو لم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال (قال إنه) أى الامر الذى وقع فيه التشاجر وهو عبارة عن ارادة السوء التى أسندت الى يوسف وتدبير عقوبته بقولها ما جزاء من أراد بأهلك سوا الى آخره لكن لا من حيث صدور تلك الارادة والاسناد عنها بل مع قطع النظر عن ذلك لكلا يخلو قوله تعالى (من كيدكن) أى من جنس حيلكن ومكركن أيتها النساء لا من غير دن عن الافادة وتدبير العقوبة وان لم يكن تجريده عن الاضافة اليها الا أنها لما صورته بصورة الحق أفاد الحكم بكونه من كيدهن افادة ظاهرة فتأمل . وتعميم الخطاب للتنبية على أن ذلك خلق لمن عريق ولا تحسبا هندا لها الغدر وحدها . سجية نفس كل غانية هند

ورجع الضمير إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوا فقط عدول عن البحث عن أصل ما وقع فيه النزاع من أن ارادة السوء ممن هى الى البحث عن شعبة من شعبه وجعله للسوء أو للامر المعبر به عن طمعها فى يوسف عليه السلام يأباه الخبر فان الكيد يستدعى أن يعتبر مع ذلك هنات آخر من قبلها كما أشرنا اليه (إن كيدكن عظيم) فانه أطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيراً فى النفس . وعن بعض العلماء انى أخاف من النساء مالا أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول « إن كيد الشيطان كان ضعيفا » وقال للنساء « إن كيدكن عظيم » ولان الشيطان يوسوس مسارقاً وهن يواجنهن به الرجال (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وكال تفتنه للحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحله (أعرض عن هذا) أى عن هذا الامر وعن التحديث به واكتمه فقد ظهر صدقك ونزاهتك (واستغفرى) أنت ياهذه (لذنبك) الذى صدر عنك وثبت عليك (إنك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) من جملة القوم المتعمدين للذنب أو من جنسهم يقال خطيء إذا أذنب عمداً وهو تعليل للامر بالاستغفار والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكان العزيز رجلاً حليماً فاكتمى بهذا القدر من مؤاخذتها وقيل كان قليل الغيرة (وقال نسوة) أى جماعة من النساء وكن خمساً امرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيثه غير حقيقى كتنأيت اللمة وهى اسم لجماعة النساء والثبة وهى اسم لجماعة الرجال ولذلك لم يلحق فعله تاء التأنيث (فى المدينة) ظرف لقال أى أشعن الامر فى مصر أو صفة لنسوة (امرأة العزيز) أى الملك يردن قطنير وضافتهن لما اليه بذلك العنوان دون أن يصرحن باسمها واسمه ليست لقصد المبالغة فى اشاعة الخبر بحكم أن النفوس الى سماع أخبار ذوى الاخطار أميل كما قيل اذ ليس

مراد من تفصيح العزيز بل هي لقصد الاشباع في لومها بقولهن (تراود فتاها) أى
تطالبه بمواقفته لها وتمحل في ذلك وتخاذعه (عن نفسه) وقيل تطلب منه الفاحشة
وإثارتها لصيغة المضارع للدلالة على دوام المراودة والفتي من الناس الشاب وأصله
فتى لقولهم فتيان والفتوة شاذة وجمعه فتية وفتيان ويستعار للملوك وهو المراد ههنا
وفي الحديث « لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتأى وفتأى » وتعبيرهن عن
يوسف عليه السلام بذلك مضافا إليها لآلى العزيز الذى لا تستلزم الاضافة إليه الهوان
بل ربما يشعر بنوع عزة لا بانه ما بينهما من التباين بين الناشئ عن المالكية والمملوكية
وكل ذلك لتربية مامر من المبالغة والاشباع في اللوم فان من لازوج لها من النساء
أولها زوج ذنى وقد تعذر في مراودة الأخدان لاسيما اذا كان فيهم علو الجناب أو ما
التي لها زوج وأى زوج عزيز مصر فراودتها لغيره لاسيما لعبدتها الذى لا كفاءة بينها
وبينه أصلا وتماذيا في ذلك غاية الغى ونهاية الضلال (قد شغفها جأ) أى شق حبه
شغاف قلبها وهو حجابها أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب حتى وصل إلى فؤادها
وقرى شغفها بالعين من شعف البعير اذا هناه فاحرقه بالقطران . وعن الضحاك عن ابن
عباس رضى الله عنهما الشغف الحب القاتل والشعف حب دون ذلك وكان الشعبي
يقول الشغف حب والشعف جنون والجملة خبر ثان أو حال من فاعل تراود أو من
مفعوله وأياما كان فهو تكرير للوم وتأكيد للعذل ببيان اختلال أحوالها القلبية
كأحوالها القلبية وجعلها تعليلا لدوام المراودة من حيث الانية مصير إلى الاستدلال
على الاجل بالأخفى ومن حيث اللية ميل إلى تمهيد العذر من قبلها ولسن بذلك المقام
وانتصاب جأ على التمييز لنقله عن الفاعلية إذ الاصل قد شغفها جأ كما أشير إليه
(إنا لنراها) أى نعلمها علما متأخرا للشاهدة والعيان فيما صنعت من المراودة والمحبة المفرطة
مستقرة (فى ضلال) عن طريق الرشد والصواب أو عن سنن العقل (مبين) واضح لا يخفى
كونه ضلالا على أحد أو مظهر لأمرها بين الناس فالجملة مقررة لمضمون الجملة السابقتين
المسوقتين للوم والتشنيع وتسجيل عليها بانها فى أمرها على خطأ عظيم . وإنما لم يقلان أنها
لغى ضلال مبين أشعارا بأن ذلك الحكم غير صادر عن مجازفة بل عن علم ورأى
مع التاويل بانهن متزهات عن أمثال ما هي عليه (فلما سمعت بمكرهن) باعتبارهن
وسوء قالتين وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني وهو مقتها وتسميته مكر
لكونه خفية منها كمكر الماكر وان كان ظاهرا لغيرها وقيل استكتمتن سرها
فأفشيته عليها وقيل إنما قلن ذلك لترين يوسف عليه السلام (أرسلت إليهن)

”دعوهن قيل دعت أربعين امرأةً منهن الخمس المذكورات (وأعدت) أى أحضرت وهيات (لهن متكا) أى ما يتكأن عليه من الفارق والوسائد أو رتبت لهن مجلس طعام وشراب لأنهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كمادة المترفين ولذلك نهى الرجل أن يأكل متكا وقيل متكا طعاما من قوتهم اتكأنا عند فلان أى طعمنا قال جميل :

فظلنا بنعمة واتكأنا - وشربنا الحلال من قلله

وعن مجاهد متكا طعاما يحز حزا كان المعنى يعتمد بالسكين عند القطع لان القاطع يتكى على المقطوع بالسكين وقرىء بغير همز وقرىء بالمد بأشباع حركة الكاف كمتزاح فى منترح وينباع فى شبع وقرىء متكاهو هو الاترج وأشدوا :

وأهدت متكة لبنى أيبها - تحب بها العشمه الوقاح

أو ما يقطع من متك الشيء اذا بتكه ومتكا من تكى اذا انكى (وأنت كل واحدة منهن سكيناً) لتستعمله فى قطع ما يعهد قطعه بما قدم بين أيديهن وقرب اليهن من اللحوم والفواكه ونحوها وهن متكئات وغرضها من ذلك ما سبق من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين وأعمالها فيما بأيديهن من الفواكه وأضرابها والعطف بالواو ربما يشير الى أن قولها (أخرج عليهن) أى ابرهن لم يكن عقيب ترتيب أمورهن ليتم غرضها من استغفالهن (فلما رأيته) عطف على مقدر يستدعيه الامر بالخروج وينسحب عليه الكلام أى فخرج عليهن فرأيته وانما حذف تحقيقا لمفاجأة رؤيتهن كأنها تقوت عند ذكر خروجه عليهن كما حذف لتحقيق السرعة فى قوله عز وجل « فلما رآه مستقرا عنده » بعد قوله « أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك » وفيه ايدان بسرعة امثاله عليه السلام بامرهما فيما لا يشاهد مضرتة من الافاعيل (أكبرنه) عظمته وهن حسنه الفائق وجماله الرائع الراق فان فضل جماله على جمال كل جميل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر » وقيل كان يرى تلالؤه وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس على الماء وقيل معنى أكبرن حضن والماء للسكت أو ضمير راجع الى يوسف عليه السلام على حذف اللام أى حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي :

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع - فان لحث حاضمت فى الخادور العواثق
(وقطعن أيديهن) أى جرحنها بما فى أيديهن من السكاكين لفرط دهشتهم وخروج حركات جوارحن عن منهاج الاختيار والاعتیاد حتى لم يعلن ما فعلن . وفى التعبير

عن الجرح بالقطع ما لا يخفى من الدلالة على كثرة جرحهم ومع ذلك لم يبالين بذلك ولم يشعرن به (وقل حاش الله) تنزيها له سبحانه عن صفات النقص والعجز وتعجبا من قدرته على مثل ذلك الصنع البديع وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو في الدرج فحذفت ألفه الأخيرة تخفيفا وهو حرف جر يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فلا يستثنى به إلا ما يكون موجبا للتنزيه فوضع موضعه فعنى حاشا الله تنزيه الله وبراءة الله وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه واللام لبيان المنزه والمبرأ كما في سقيالك والدليل على وضعه موضع المصدر قراءة أبي السمال حاشا بالتونين وقراءة أبي عمرو بحذف الألف الأخيرة وقراءة الأعمش بحذف الأولى فإن التصرف من خصائص الاسم فيدل على تنزيه منزلته وعدم التونين لمراعاة أصله كما في قولك جلست من عن يمينه وقوله غدت من عليه منقلب الألف الى الياء مع الضمير وقرئ حاش الله بسكون الشين اتباعا لفتح الألف في الاسقاط وحاشا الآله وقيل حاشا فاعل من الحشا الذى هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار فى ناحية من أن يقارف مارمته به الله أى لطاعته أو لمساكنه أو جانب المعصية لأجل الله (ما هذا بشرا) على أعمال ما بمعنى ليس وهى لغة أهل الحجاز لمشاركتها فى نفي الحال وقرئ بشر على لغة تميم وبشرى أى بعيد مشتري لثيم نفين عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري الذى لم يعد مثاله فى البشر وقصر على الملكية بقولهم (إن هذا إلاملك كريم) بناء على ما ركز فى العقول من أن لا حتى أحسن من الملك كما ركب فيها أن لا أفصح من الشيطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل متناه فى الحسن والقيح وغرضهن وصفه بأقصى مراتب الحسن والجمال (قالت فذلكن) الفاء فصيحة والخطاب للنسوة والإشارة الى يوسف بالعنوان الذى وصفته به الآن من الخروج فى الحسن والجمال عن المراتب البشرية والاقتصار على الملكية فاسم الإشارة مبتدأ والموصول خبره والمعنى إن كان الأمر كما قلتن فذلك الملك الكريم النائي عن المراتب البشرية هو (الذى لمثنى فيه) أى غيرتني فى الاقتنان به حيث ربأتين بمحلى بنسبتى إلى العزيز ووضعتن قدره بكونه من المالك أو بالعنوان الذى وصفته به فيما سبق بقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعانى فهو خبر لمبتدأ محذوف أى فهو ذلك العبد الكنعانى الذى صورتن فى أنفسكن وقلتن فيه وفى ما قلتن فالآن قد علمتن من هو وما قولكن فينا . وأما ما يقال تعنى انكن لم تصورنه بحق صورته ولو صورتنه بما عايتن لعذرتنى فى الاقتنان به فلا يلائم المقام فإن مرادها بدعوتهن وتمهيد مامهته لهن تبيكتهن وتنديهن على ما صدر عنهن من اللوم وقد فعلت ذلك بما لا مزيده عليه

وما ذكر من المقال فحق المعتذر قبل ظهور معذرتة وقد قيل في تعليل الملكية أن الجمع بين الجلال والرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من الخواص الملكية وهو أيضا لا يلائم قولها فذلك الذي لم يمتنع فيه فإن عنوان العصمة مما ينافي تمشية مرامها ثم بعدما أقامت عليهم الحجة وأوضحت لديهم عذرهما وقد أصابهن من قبله عليه السلام ما أصابها باحت لمن ببقية سرها فقالت (ولقد راودته عن نفسه) حسبما قلتن وسمعتن واستعصمتن امتنع طالبا للعصمة وهو بناء مبالغ يدل على الامتناع البالغ والتحفظ الشديد كانه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها كما في استمسك واستجمع الرأي وفيه برهان نير على أنه لم يصدر عنه عليه السلام شيء محل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهم وغيره اعترفت لمن أولا بما كن يسمعه من مراودتها له وأكدت اظهارا لاتباعها بذلك ثم زادت على ذلك أنه أعرض عنها على أبلغ ما يكون ولم يمل إليها قط ثم زادت عليه أيضا أنها مستمرة على ما كانت عليه غير مرعوية عنه لا بلوم العواذل ولا باعراض الحبيب فقالت (ولئن لم يفعل ما أمره) أي أمر به فيما سيأتي كما لم يفعل فيما مضى فحذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير كما في أمرتك الخير فالضمير للموصول أو أمرى إياه أي موجب أمرى ومقتضاه فما مصدرية والضمير ليوسف وعبرت عن مراودتها بالأمر اظهارا لجريان حكومتها عليه واقتضاء للامثال بامرها (ليسجنن) بالنون المثقلة آثرت بناء الفعل للفعول جريا على رسم الماوك أو أيها ما السرعة ترتب ذلك على عدم امثاله لامرها كانه لا يدخل بينهما فعل فاعل (وليكونا) بالمخفضة (من الصاغرين) أي الاذلاء في السجن وقد قرئ الفعلان بالثقل ولكن المشهورة أولى لان النون كتيبت في المصحف ألفا على - حكم الوقف واللام الداخلة على حرف الشرط موطئة للقسم وجوابه سادس الجوابين ولقد أتت بهذا الوعيد المنطوي على فنون التأكيد بحضر منهن ليعلم يوسف عليه السلام أنها ليست في أمرها على خفية ولا خيفة من أحد فتضيق عليه الحيل وتعيابه العلل وينصحن له ويرشدنه إلى موافقتها ولما كان هذا الابراق والارعاد منها مظنة لسؤال سائل يقول فما صنع يوسف حينئذ قيل (قال) مناجيا لربه عز سلطانه (رب السجن) الذي أوعدتني باللقاء فيه وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر (أحب إل) أي آثر عندى لانه مشقة قليلة نافذة أثرها راحت جلية أبدية (مما يدعوني إليه) من مواتها التي تؤدي إلى الشقاء والعذاب الاليم وهذا الكلام منه عليه السلام مبنى على ما مر من انكشاف الحقائق لديه وبروز كل منها بصورتها اللاتقة بها فصيغة التفضيل ليست على بابها اذ ليس له شائبة محبة لما دعتة اليه وانما هو والسجن شران

أهوئهما وأقربهما إلى إيثار السجن . والتعبير عن الإيثار بالمحبة لحسم مادة طمعها عن المساعدة خوفا من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث أن الصغار من فروعه ومستتبعاته أو اسناد الدعوة إليهن جميعا لأن النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفه من مخالفتها وقيل دعونه إلى أنفسهن وقيل إنما ابتلى عليه السلام بالسجن لقوله هذا وكان الأول به أن يسأل الله تعالى العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر (وإلا تصرف) أي إن لم تصرف (عني كيدهن) في تحييب ذلك إلى وتحسينه لدى بأن تثبتني على ما أنا عليه من العصمة والعفة (أصب إليهن) أي أمل إلى اجابتهن أو إلى أنفسهن على قضية الطبيعة وحكم القوة الشهوية وهذا فرع منه عليه السلام إلى الطاف الله تعالى جريا على سنن الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار أن لاطاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدر كئي والاهلكت لأنه يطلب الاجار والالقاء إلى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه إلى هوأهن والصبرة الميل إلى الهوى ومنه الصبا لان النفوس تصبو إليها الطيب نسيمها وروحها . وقرئ أصب إليهن من الصبا وهي رقة الشوق (وأكن من الجاهلين) الذين لا يعملون بما يعلمون لأن من لا جدوى لعلمه فهو والجاهل سواء أو من السفهاء بارتكاب ما يدعوني إليه من القبائح لأن الحكيم لا يفعل القبيح (فاستجاب له ربه) دعاءه الذي تضمنه قوله (إلا تصرف عني كيدهن الخ) فان فيه استدعاء لصرف كيدهن على أبلغ وجه وألطفه كما مر . وفي اسناد الاستجابة إلى الرب مضافا إليه عليه السلام ما لا يخفى من اظهار اللطف (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة (إنه هو السميع) لدعاء المتضرعين إليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم (ثم بداهم) أي ظهر للعزير وأصحابه المتصددين للجل والعقد ريثما اكتفوا بأمر يوسف بالكتمان والاعراض عن ذلك (من بعدما رأوا الآيات) الصارقة لهم عن ذلك البداء وهي الشواهد الدالة على براءته عليه السلام وفاعل بدا إما مصدره أو الرأي المقصود من السياق أو المصدر المدلول عليه بقوله (ليسجنه) والمعنى بداهم بداء أو رأى أو سجنه المحكوم قائلين والله ليسجنه فاقسم المحذوف وجوابه معمول للقول المقدر حالا من ضميرهم وما كان ذلك البداء إلا باستئزال المرأة لزوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطاوعا لها تقوده حيث شاءت قال السدي أنها قالت للعزير أن هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يخبرهم بأني راودته عن نفسه فاما أن تأذن لي

فأخرج فأعترى إلى الناس وأما أن تحبسه فحبسه ولقد أرادت بذلك تحقيق وعيدها
 لتلين به عريكته وتفقاد لها قروته لما انصرفت حبال رجائها عن استتباعه بعرض الجمال
 والترغيب بنفسها وبأعوانها . وقرئ لتسجنه على صيغة الخطاب بأن خاطب بعضهم
 العزيز ومن يليه أو العزيز وحده على وجه التعظيم أو خاطب به العزيز ومن عنده
 من أصحاب الرأي المباشرين للسجن والحبس (حتى حين) إلى حين انقطاع قالة الناس
 وهذا بادى الرأي عند العزيز وذويه وأما عندها حتى يذلل السجن ويسخره لها
 ويحسب الناس أنه المجرم وقرئ عنى حين بلغة هذيل (ودخل معه) أى فى صحبته
 (السجن قتيان) من قتيان الملك ومما ليكه أحدهما شرايه والآخر خبازه روى أن
 جماعة من أهل مصر ضمنوا لها مالا ليسا الملك فى طعامه وشرايه فأجاباهم إلى ذلك
 ثم أن الساقى نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقى
 لا تأكل أيها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب أيها الملك فان الشراب
 مسموم فقال الملك للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فأبى فحرب بدابة
 فهلكت فأمر بحبسهما فاتفق أن أدخلاه معه وتأخير الفاعل عن المفعول لما مر غير
 مرة من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ليتمكن عند النفس حين وروده عليها
 فضل تمكن ونظيره تقديم الظرف على المفعول الصريح فى قوله تعالى « فأوجس فى نفسه
 خيفة » وتأخير السجن عن الظرف لإيهام العكس أن يكون الظرف خبراً مقدماً على المبتدأ
 وتكون الجملة حالاً من فاعل دخل فتأمل (قال أحدهما) استئناف مبنى على سؤال من يقول
 ما صنعنا بعد ما دخلا معه السجن فأجيب بأنه قال أحدهما وهو الشراي (إني أراى) أى
 رأيتى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة الماضية (أعصر خمر) أى عتباها بما يؤل إليه
 لكونه المقصود من العصر وقيل الخمر بلغت عتمان اسم للعنب وفى قراءة ابن مسعود
 رضى الله عنه أعصر عتبا (وقال الآخر) وهو الخباز (إني أراى أحمل فوق رأسى خبزا)
 تأخير المفعول عن الظرف لما مر آنفاً وقوله (تأكل الطير منه) أى تنهس منه صفة للخبز
 أو استئناف مبنى على السؤال (نبثا نبأويله) نبأويل ماذكر من الرؤيين أو مارتى باجراء
 الضمير مجرى ذلك بطريق الاستعارة فان اسم الإشارة يشار به إلى متعدد كما فى قوله :

ففيها خطوط من سواد وبلق : كأنه فى الجسد توليع الدم

أى كان ذلك والسرى فى المصير إلى اجراء الضمير مجرى اسم الإشارة مع أنه لا حاجة
 إليه بعد تأويل المرجع بما ذكر أو بما رى أن الضمير إنما يتعرض لنفس المرجع من حيث
 هو من غير تعرض لحال من أحواله فلا يتسنى تأويله بأحد الاعتبارين إلا باجرائه مجرى

اسم الإشارة الذي يدل على المشار اليه بالاعتبار الذي جرى عليه في الكلام فتأمل هذا إذا قالهما أو قاله أحدهما من جهتهما معا وأما إذا قاله كل منهما أثر ما قص مارآه فالخطاب المذكور ليس عبارتهما ولا عبارة أحدهما من جهتهما ليتعدد المرجع بل عبارة كل منهما نبئني بتأويله مستفسرا لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة في الحكاية دون المحكي على طريقة قوله عز وجل « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات » فانهم لم يخاطبوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم في زمانه بصيغة مفردة خاصة به (إنا نراك) تعليل لعرض رؤياهما عليه واستفسارها منه عليه السلام (من المحسنين) من الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رأياه يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤولها له تأويلا حسنا أو من العلماء لما سمعاه يذكر للناس ما يدل على علمه وفضله أو من المحسنين إلى أهل السجن أي فأحسن إلينا يكشف غمنا ان كنت قادرا على ذلك . روى أنه عليه السلام كان إذا مرض منهم رجل قام عليه وإذا ضاق مكانه أو سعل له وإذا احتاج جمع له . وعن قتادة رضى الله عنه كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول بأشروا واصبروا توجروا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فن أنت يا فتى فقال أنا يوسف بن صفى الله يعقوب بن ديعيم الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خلعت سبيلك ولكنى أحسن جوارك فكان في أي بيوت السجن شئت . عن الشعبي أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشرايى أرانى في بستان فاذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتهما وعصرتما في كأس الملك وسقيته وقال الخباز انى أرانى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة وإذا سباع الطير تنهس منها (قال لا يأتىكما طعام ترزقانه) في مقامكما هذا حسب عادتكما المطردة (الا نباتكما) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يأتىكما طعام في حال من الأحوال الا حال ما نباتكما به بأن بينت لكما ماهيته وكيفيته وسائر أحواله (قبل أن يأتىكما) وإطلاق التأويل عليه اما بطريق الاستعارة فان ذلك بالنسبة إلى مطلق الطعام المبهم بمنزلة التأويل بالنظر إلى ما رأت في المنام وشيئه له واما بطريق المشاكلة حسبا وقع في عبارتهما من قولها نبئنا بتأويله ولا يبعد أن يراد بالتأويل الشئ الآيل لا المآل فانه في الاصل جعل شئ آيلا إلى شئ آخر فكما يجوز أن يراد به الثانى يجوز أن يراد به الاول فالمعنى الا نباتكما بما يؤل اليه من الكلام والخبر المطابق للواقع وكان عليه السلام يقول لها اليوم يأتىكما طعام من صفته كيت وكيت فيجد أنه كذلك ومراده عليه السلام بذلك بيان كل ما يهيم به من الامور المترتبة

قبل وقوعها وانما تخصيص الطعام بالذكر لكونه عريقا في ذلك بحسب الحال مع ما فيه من مراعاة حسن التخلص اليه مما استعبراه من الرؤيين المتعلقين بالشراب والطعام وقد جعل الضمير لما قصا من الرؤيين على معنى لا يأتيكما طعام ترزقانه حسب عادتكما الا أخبرتكما بتأويل ما قصصتما على قبل أن يأتيكما ذلك الطعام الموقت مراد به الاخبار بالاستعجال في التنبئة وأنت خير بان النظم الكريم ظاهر في تعدد اتيان الطعام والاخبار بالتأويل وتجددهما وأن المقام مقام اظهار فضله في فنون العلوم بحيث يدخل في ذلك تأويل رؤياهما دخولا أوليا وانما لم يكتف عليه السلام بمجرد تأويل رؤياهما مع أن فيه دلالة على فضله لانهما لما نعتاه عليه السلام بالانتظام في سمط المحسنين وانهما قد علما ذلك حيث قالوا إنا نراك من المحسنين توهم عليه السلام فيهما خيرا وتوجها الى قبول الحق فاراد أن يخرج آثر ذي أثر عما في عهده من دعوة الخلق الى الحق فهد قبل الخوض في ذلك مقدمة تزيدهما علما بعظم شأنه وثقة بأمره ووقفا على عاود طبقته في بدائع العلوم توسلا بذلك الى تحقيق ما يتوخاه وقد تخلص اليها من كلامهما فكانه قال تأويل ما قصصتما على في طرق الثمام حيث رأيتما مثاله في المنام واني أبين لكما كل جليل ودقيق من الامور المستقبلية وان لم يكن هناك مقدمة المنام حتى ان الطعام الموظف الذي يأتيكما كل يوم أئبته لكما قبل اتيانه ثم أخبرهما بأن عليه ذلك ليس من قبيل علوم الكهنة والعرافين بل هو فضل الله يؤتيه من يشاء ممن يصطفيه للنبوة (ذلكما) أي ذلك التأويل والاخبار بالمغيبات ومعنى البعد في ذلك للاشارة الى علو درجته وبعد منزلته (مما علمني ربي) بالوحي والالهام أي بعض منه أو من ذلك الجنس الذي لا تحوم حول ادراكه العقول ولقد دلها بذلك على ان له علوما جمّة ما سمعاه قطعة من جملتها وشعبة من دوحها ثم بين أن نيل تلك الكرامة بسبب اتباعه ملة آباءه الانبياء العظام وامتناعه عن الشرك فقال (إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من قوله ذلكما مما علمني ربي وتعليل له لالتعليم الواقع صلة للوصول لتأديته الى معنى انه مما علمني ربي لهذا السبب دون غيره ولا لمضمون الجملة الخبرية لان ما ذكر بصدد التعليل ليس بعلّة لكون التأويل المذكور بعضا مما علمه ربه أو لكونه من جنسه بل لنفس تعليم ما علمه فكانه قيل لماذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فقيل لأنني تركت ملة الكفر أي دينهم الذي اجتمعوا عليه من الشرك وعبادة الاوثان والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا كما يفصح عنه قوله ما «كان لنا أن نشرك بالله من شيء» لا تركها بعد ملاستها وانما عبر عنه بذلك

لكونه أدخل بحسب الظاهر في اقتدائهما به عليه السلام والتعير عن كفرهم بالله تعالى بسلب الايمان به للتخصيص على أن عبادتهم له تعالى مع عبادة الاوثان ليست بايمان به تعالى كما هو زعمهم الباطل على ما مر في قوله تعالى « انه عمل غير صالح » (وهم بالآخرة) وما فيها من الجزاء (هم كفرون) على الخصوص دون غيرهم لافراطهم في الكفر (واتبع ملة آبائهم واسحق ويعقوب) يعنى انه انما حاز هذه السمات وفاز بتلك الكرامات بسبب انه اتبع ملة آبائه الكرام ولم يتبع ملة قوم كفروا بالبداء والمعاد وانما قاله عليه السلام ترغيبا لصاحبيه في الايمان والتوحيد وتنفيرا لهما عما كانا عليه من الشرك والضلال وقدم ذكر تركه لمتهم على ذكر اتباعه لملة آبائه لان التخليه متقدمة على التحلية (ما كان) أى ما صح وما استقام فضلا عن الوقوع (لنا) معاشر الانبياء لقوة نفوسنا و فور علمنا (أن نشرك بالله من شيء) أى شيء كان من ملك أو جنى أو أنسى فضلا عن الجهاد البحت (ذلك) أى التوحيد المدلول عليه بقوله ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء (من فضل الله علينا) أى ناشيء من تأييده لنا بالنبوة وترشيحه ايانا لقيادة الامة وهدايتهم الى الحق وذلك مع كونه من موجبات التوحيد ودواعيه نعمة جليلة وفضل عظيم علينا بالذات (وعلى الناس) كافة بواسطة حيث عبر عن ذلك بذلك العنوان عبر عن التوحيد الذى يوجبه بالشكر فليل (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) أى لا يوحدون فان التوحيد مع كونه من آثار ما ذكر من التأييد شكراً لله عز وجل على تلك النعمة . وانما وضع الظاهر موضع الضمير الراجع الى الناس لزيادة توضيح وبيان ولقطع التوهم رجوعه الى المجموع الموهم لعدم اختصاص غير الشاكر بالناس وقيل ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث نصب لنا أدلة ننظر فيها ونستدل بها على الحق وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس أيضا ولكن أكثرهم لا ينظرون ولا يستدلون بها اتباعا لأهوائهم فييقون كافرين غير شاكرين ولك أن تقول ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث أعطانا عقولا ومشاعر نستعملها في دلائل التوحيد التى مهدها فى الانفس والآفاق وقد أعطى سائر الناس أيضا مثلها واسكن أكثرهم لا يشكرون أى لا يصرفون تلك القوى والمشاعر الى ما خلقت هي له ولا يستعملونها فيما ذكر من أدلة التوحيد الآفاقية والانفسية والعقلية والنقلية (يا صاحبى السجن) أى يا صاحبى فى السجن كما تقول ياسارق الليلة ناداهما بعنوان الصبحية فى مدار الاشجان ودار الاحزان التى تصفو فيها المردة وتخلص الصبيحة ليقبلا عليه ويقبلا مقالته وقد ضرب لهما مثلا يتضح به الحق عندهما حق التصاح فقال (أأرأيت متفرون)

لا ارتباط بينهم ولا اتفاق يستبعد كما كل منهم حسبا أراد غير مراقب للآخرين مع عدم استقلاله (خير) لكما (أم الله) المعبود بالحق (الواحد) المنفرد بالالوهية (القهار) الغالب الذي لا يغالبه أحد وبعدهما نيهما على فساد تعدد الأرباب بين لها سقوط آلهتهما عن درجة الاعتبار رأسا فضلا عن الالوهية فقال معما للخطاب لها ولمن على دينهما (ماتعدون من دونه) أي من دون الله شيئا (إلا أسماء) فارغة لا مطابق لها في الخارج لان ما ليس فيه مصداق اطلاق الاسم عليه لوجود له أصلا فكانت عبادتهم لتلك الأسماء فقط (سميتوها) جعلتموها أسماء. وانما لم يذكر المسميات تربية لما يقتضيه المقام من اسقاطها عن مرتبة الوجود واذا بان تسميتهم في البطان حيث كانت بلا مسمى كعبادتهم حيث كانت بلا معبود (أتم وآبؤكم) بمحض جهلكم ضلالتكم (ما أنزل الله بها) أي بتلك التسمية المستتعبة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (إن الحكم) في أمر العبادة المتفرعة على تلك التسمية (إلا الله) عز سلطانه لانه المستحق لها بالذات اذ هو الواجب بالذات الموجد لكل والمالك لأمره (أمر) استئناف مبني على سؤال ناشئ من قوله ان الحكم الا لله فكانه قيل فاذا حكم الله في هذا الشأن فقل أمر على السنة الانبياء عليهم السلام (ألا تعبدوا) أي بأن لا تعبدوا (إلا إياه) حسبا تقضى به قضية العقل أيضا (ذلك) أي تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) الثابت المستقيم الذي تعاضدت عليه البراهين عقلا ونقلا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك هو الدين القيم لجهلهم بتلك البراهين أو لا يعلمون شيئا أصلا فيعبدون أسماء سموها من تلقاء أنفسهم معرضين عن البرهان العقلي والسلطان القلي وبعد تحقيق الحق ودعاهما إليه وبيانه لهما مقداره الرفيع ومرتبة عليه الواسع شرع في تفسير ما استفسراه ولكونه بحثا مغايرا لما سبق فصله عنه بتكرير الخطاب فقال (يا صاحبي السجن أما أحدكما) وهو الشراي وانما لم يعينه ثقة بدلالة التعبير وتوسلا بذلك الى أهمام أمر صاحبه حذار مشافهته بما يسوءه (فيسقى ربه) أي سيده (خمرأ) روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من الكرامة وحسنا الملك وحسن حالك عنده وأما القضبان الثلاثة ثلاثة أيام تمضي في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقرأ عكرمة فيسقى ربه على البناء للمفعول أي يسقى ما يروى به (وأما الآخر) وهو الجباز (فيصلب) فتأكل الطير من رأسه) روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من السلال الثلاث ثلاثة أيام تمر ثم تخرج فتقتل (قضى) أي أتم وأحكم (الأمر الذي فيه تستفتيان)

وهو ما رأياه من الرؤيين قطعاً لآماله الذي هو عبارة عن نجاة أحدهما وهلاك الآخر كما يوهمه اسناد القضاء اليه اذ الاستفتاء إنما يكون في الحادثة لافي حكمها يقال استفتى الفقيه في الحادثة أى طلب منه بيان حكمها ولا يقال استفتاء في حكمها وكذا الافتاء فانه يقال أفتى فلان في الواقعة الفلانية بكذا ولا يقال أفتى في حكمها أو جوابها بكذا وما هو علم في ذلك قوله تعالى «يا أيها الملائة أفتوني في رؤيائي» ومعنى استفتاءهم فيه طلبهما لتأويله بقولهما نبئنا بتأويله وإنما عبر عن ذلك بالأمر وعن طلب تأويله بالاستفتاء تهويلاً لا مراً وتخيماً لشأنه اذ الاستفتاء إنما يكون في النوازل المشككة للحكم المبهمة الجواب وإشارة صيغة الاستقبال مع سبق استفتاءهما في ذلك لما أنهما بصده الى أن يقضى عليه السلام من الجواب وطره . واسناد القضاء اليه مع أنه من أحوال مآله لانه في الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر في عالم المثال بتلك الصورة . وأما توحيد مع تعدد رؤيائهما فوارد على حسب ما وحده في قولهما نبئنا بتأويله لا لان الأمر ما اتفهما به وسببنا لاجله من سم الملك فانهما لم يستفتيا فيه ولا فيما هو صورته بل فيما هو صورة لآله وعاقبته فتأمل . وإنما أخبرهما عليه السلام بذلك تحقيقاً لتعبيره وتأكيده له وقيل لما عبر رؤيائهما جحداً وقالاً ما رأينا شيئاً فأخبرهما أن ذلك كائن صدقاً أو كذباً ولعل المجهود من الخباز إذ لا داعي الى جحود الشرائي الا أن يكون ذلك مراعاة جانبه (وقال) أى يوسف عليه السلام (للذي ظن أنه ناج) أوثر على صيغة المضارع مبالغة في الدلالة على تحقق النجاة حسبما يفيد قوله تعالى « قضى الأمر الذى فيه تستفتيان » وهو السر في اشارة ما عليه النظم الكريم على أن يقال للذي ظنه ناجياً (منهما) من صاحبيه وإنما ذكر بوصف النجاة تمهيداً لمناط التوصية بالذكر عند الملك وعنوان الترتب المفهوم من التعبير المذكور وإن كان أدخل في ذلك وأدعى الى تحقيق ما وصاه به لكنه ليس بوصف فارق يدور عليه الامتياز بينه وبين صاحبه المذكور بوصف الهلاك والظان هو يوسف عليه السلام لاصاحبه لان التوصية المذكورة لا تدور على ظن الناجي بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كما في قوله تعالى « ظننت أنى ملاق حسبي » فالتعبير بالوحى كما ينبي عنه قوله تعالى قضى الأمر الخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد والحكم بقضاء الأمر أيضاً اجتهدى (اذكرنى) بما أنا عليه من الحال والصفة (عند ربك) سيدك وصفنى له بصفى التى شاهدتها (فأناشء الشيطان) أى أنسى الشرائي بوسوسته وإلقائه في قلبه أشغالا تعوقه عن الذكر وإلا فالانساء في الحقيقة لله عز وجل والفناء للسببية فان توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره سبحانه كانت

باعثة لما ذكر من الانساء (ذكر ربه) أى ذكر الشرائى له عليه السلام عند الملك
 والاضافة لأدنى ملاسمة أو ذكر أخبار ربه (فلبث) أى يوسف عليه السلام بسبب
 ذلك الانساء أو القول (فى السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من
 البضع وهو القطع وأكثر الاقوال أنه لبث فيه سبع سنين وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم « رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن
 سبعا بعد الحسن » والاستعانة بالعباد وإن كانت مخصصة لكن اللائق بمنصب الانبياء
 عليهم السلام الأخذ بالعزائم (وقال الملك) أى الريان (إني أرى) أى رأيت وإيثار
 صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية (سبع بقرات سمان) جمع سمين وسمينة ككرام
 فى جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام (يأكلهن) أى أكلهن والعدول
 الى المضارع لاستحضار الصورة تعجيبا والجملة حال من البقرات أو صفة لها
 (سبع عجاف) أى سبع بقرات عجاف وهى جمع عجفاء والقياس عجف لأن فعلاء
 وأفعل لا يجمع على فعال ولكن عدل به عن القياس حملا لاحد النقيضين على الآخر
 وإنما لم يقل سبع عجاف بالاضافة لأن التميز موضوع لبيان الجنس والصفة ليست
 بصالحة لذلك فلا يقال ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ وأما قولك ثلاثة فرسان وخمسة ركبان
 فلجريان الفارس والراكب مجرى الاسماء روى أنه رأى سبع بقرات سمان خرجن من
 نهر يابس وخرج عقيقهن سبع بقرات عجاف فى غاية الهزال فابتلعت العجاف السمان
 (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد حبها (وأخر يابسات) أى وسبعا أخر يابسات قد
 أدركت والتوت على الخضر حتى غلبتها على ما روى ولعل عدم التعرض لذكره
 للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات (يأبها الملاء) خطاب للاشراف من العلماء
 والحكماء (أفقوني فى رؤياى) هذه أى عبروها وبينوا حكمها وما تؤل اليه من العاقبة
 والتعبير عن التعبير بالافتاء لتشريفهم وتفخيم أمر رؤياه (إن كنتم للرؤيا تعبرون)
 أى تعلمون عبارة جنس الرؤيا علما مستمرا وهى الانتقال من الصور الخيالية المشاهدة
 فى المنام إلى ماهى صور وأمثلة لها من الأمور الآفاقية أو الانفسية الواقعة فى الخارج
 من العبور وهو المجاوزة تقول عبرت النهر إذا قطعته وجاوزته ونحوه أولتها أى
 ذكرت ما لها وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيرا والجمع بين الماضى
 والمستقبل للدلالة على الاستمرار كما أشير اليه واللام للبيان أو لتقوية العامل المؤخر
 لرعاية القواصل أو لتضمنين تعبرون معنى فعل متعد باللام كأنه قيل إن كنتم تتنبئون
 لعبارتها ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما يقال فلان لهذا الأمر اذا كان مستقلا

به متمكنانه وتعبرون خبر آخر (قالوا) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال الملا للملك فقيل قالوا هي (أضغاث أحلام) أى تخاليطها جمع ضغث وهو فى الأصل ما جمع من أخلاط النبات وحزم ثم استعير لما تجمعه القوة المتخيلة من أحاديث النفس ووساوس الشيطان وتربها فى المنام والأحلام جمع حلم وهى الرؤيا الكاذبة التى لاحقيقة لها والإضافة بمعنى من أى هى أضغاث من أحلام أخرجوها من جنس الرؤيا التى لها عاقبة تؤل إليها ويعتنى بأمرها وجمعوها وهى رؤيا واحدة مبالغة فى وصفها بالبطلان كما فى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العباءة لمن لا يملك الا فرسا واحدا وعمامة فردة أو لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمان والسبع العجاف والسنابل السبع الخضر والأخر اليابسات فتأمل حسن موقع الأضغاث مع السنابل فلقد درشأن التنزيل (وما نحن بتأويل (الأحلام) أى المنامات الباطلة التى لا أصل لها (بعالمين) لا لان لها تأويلا ولكن لانعله بل لأنه لا تأويل لها وإنما التأويل للمنامات الصادقة . ويجوز أن يكون ذلك اعترافا منهم بقصور علمهم وأنهم ليسوا بنجار يرفى تأويل الأحلام مع أن لها تأويلا كما يشعر به عدولهم عما وقع فى كلام الملك من العبارة المعربة عن مجرد الانتقال من الدال إلى المدلول حيث لم يقولوا بتعبير الأحلام أو عيارتها إلى التأويل المنبئ عن التصرف والتكلف فى ذلك لما بين الآيل والمآل من البعد ويؤيده قوله عز وجل «أنا أنبئكم بتأويله» (وقال الذى نجا منهما) أى من صاحبي يوسف وهو الشراى (وادكر) بغير المعجزة وهو الفصيح وعن الحسن بالمعجزة أى تذكر يوسف عليه السلام وشؤنه التى شاهدها ووصيته بتقريب رؤيا الملك واشكال تأويلها على الملا (بعد أمة) أى مدة طويلة وقرىء أمة بالكسر وهى النعمة أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة . وأمه أى نسيان والجملة حال من الموصول أو من ضميره فى الصلة وقيل معطوفة على نجا وليس بذلك لان حق كل من الصفة والصلة أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف والموصول عند المخاطب كما عند المتكلم ولذلك قيل ان الصفات قبل العلم بها أخبار والاخبار بعد العلم بها صفات وأنت تدري أن تذكره بعد أمة انما علم بهذه الجملة فلا مجال لنظمه مع نجاته المعلومة قبل فى سلك الصلة (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم به بالتلقى عن عنده عليه لامن تلقاء نفسه ولذلك لم يقل أنا أفتيكم فيها وعقبه بقوله (فأرسلون) أى الى يوسف وإنما لم يذكره ثقة بما سبق من التذكر وما لحق من قوله (يوسف أيها الصديق) أى أرسل اليه فأتاه فقال يا يوسف ووصفه بالمبالغة فى الصديق حسبا شاهده وذاق أحواله وجربها لسكونه بصدد اغتنام آثاره واقتباس أنواره فهو من باب براعة الاستهلال

(أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) أى في رؤيا ذلك وإنما لم يصرح به لوضوح مراده بقرينة ما سبق من معاملتهما ولدلالة مضمون الحادثة عليه حيث لا إمكان لوقوعه في عالم الشهادة أى بين لنا ما لها وحكمها وحيث عين علو رتبته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا نبئنا بتأويله وفي قوله أفتنا مع أنه المستقضى وحده اشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملازمة بأمر العامة وأنه في ذلك معبر وسفير كما أذن بذلك حيث قال (لعلى أرجع إلى الناس) أى إلى الملك ومن عنده أو إلى أهل البلدان كان السجن في الخارج كما قيل فأنبئهم بذلك (لعلمهم يعلمون) ذلك ويعملون بمقتضاه أو يعلمون فضلك ومكانك مع ما أنت فيه من الحال فتخلص منه وإنما لم يبدت القول في ذلك مجازاة معه على نهج الأدب واحترازا عن المجازفة إذ لم يكن على يقين من الرجوع فرما اخترم جونه لعل المنايا دون ما تعادى

ولا من عليهم بذلك فرما لم يعلموه (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال يوسف عليه السلام في التأويل فليل قال (تزرعون سبع سنين دأبا) قرىء بفتح الهجزة وسكونها وكلاهما مصدر دأب في العمل إذا جد فيه وتعب واتصاه على الحالية من فاعل تزرعون أى دائبين أو تدأبون دأبا على أنه مصدر مؤكد لفعل هو الحال أول عليه السلام البقرات السمان والسنبلات السمان بسنين مخاصيب والعجاف واليابسات بسنين مجدية فأخبرهم بأنهم يواظبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها إذ بذلك يتحقق الخصب الذى هو مصداق البقرات السمان وتأويلها ودلهم في تضاعيف ذلك على أمر نافع لهم فقال (فأحصدم) أى فى كل سنة (فذره فى سنبله) ولا تذر وه كيلا يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها وأعله عليه السلام استدلل على ذلك بالسنبلات الخضر. وإنما أمرهم بذلك إذ لم يكن معتادا فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها أمرا محقق الوقوع وتأويلا للرؤيا مصداقا لما فيها من البقرات السمان (إلا) قليلا بما تأكلون فى تلك السنين. وفيه ارشاد منه عليه السلام لهم إلى التقليل فى الأكل والاقتصار على الاستثناء المأكول دون البذر لكون ذلك معلوما من قوله تزرعون سبع سنين وبعد تمام ما أمرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الأمر المذكور فقال (ثم يأتى) وهو عطف على تزرعون فلا وجه لجعله بمعنى الأمر حثا لهم على الجد والمبالغة فى الزراعة على أنه يحصل بالاخبار بذلك أيضا (من بعد ذلك) أى

من بعد السنين السبع المذكورات وانما لم يقل من بعدهن قصدا الى الاشارة الى وصفهن فان الضمير ساكت عن أوصاف المرجع بالكلية (سبع شداد) أى سبع سنين صعبا على الناس (يا كلن ما قدمتم لمن) من الحبوب المتروكة فى سنابلها وفيه تنبيه على أن أمره عليه السلام بذلك كان لوقت الضرورة . واسناد الاكل اليهن مع أنه حال الناس فيهن مجازى كما فى نهاره صائم وفيه تلويح بأنه تأويل لا كل العجاف السماء واللام فى لمن ترشيح لذلك فكان ما ادخر فى السنابل من الحبوب شئ قد هيمى وقدم لمن كالذى يقدم للنازل والافهو فى الحقيقة مقدم للناس فيهن (إلا قليلا بما تحصنون) تحزرون مبذور الزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك) أى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة وأكل الغلال المدخرة (عام) لم يعبر عنه بالسنة تحاشيا عن المدلول الاصلى لها من عام القحط وتنبيهها من أول الامر على اختلاف الحال بينه وبين السوابق (فيه يغاث الناس) من الغيث أى يمطرون يقال غييث البلاد اذا مطرت فى وقت الحاجة أو من الغوث يقال أغاثنا الله تعالى أى أمدنا برفع المحارة حين أظلمنا (وفيه يعصرون) أى ما من شأنه أن يعصر من العنب والقصب والزيتون والسمسم ونحوها من الفواكه لكثرتها والتعرض لذكر العصر مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزام له عادة كما اكتفى به عن ذكر تصرفهم فى الحبوب أما لان استلزام الغيث له ليس كاستلزامه الحبوب اذ المذكورات يتوقف صلاحها على مباد أخرى غير المطر وأما مراعاة جانب المستفتى باعتبار حالته الخاصة به بشارته له وهى التى يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس فى القراءة بالقولانية . وقيل معنى يعصرون يحلبون الضروع وتكرير فيه أما للاشعار باختلاف أوقات ما يقع فيه من الغيث والعصر زمانا وهو ظاهر وعنوانا فان الغيث والغوث من فضل الله تعالى والعصر من فعل الناس وأما لان المقام مقام تعداد منافع ذلك العام ولأجله قدم فى الموضوعين على الفعلين فان المقصود الاصلى بيان أنه يقع فى ذلك العام هذا النفع وذلك النفع لبيان أنهما يقعان فى ذلك العام كما يفيد التأخير . ويجوز أن يكون التقديم للقصر على معنى أن غيشتهم وعصرهم فى سائر السنين بمنزلة العدم بالنسبة الى عامهم ذلك وأن يكون ذلك فى الاخير لمراعاة القواعد وفى الاول لرعاية حاله . وقرئ يعصرون على البناء للفعول من عصره اذا أنجاه وهو المناسب للاغاثه . ويجوز أن يكون المبنى للفاعل أيضا منه كأنه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغيثون أى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضا وقيل معنى يعصرون يمطرون من أعصرت السمحابة . اما بتضمنين أعصرت معنى مطرت وتعديته . واما بحذف الجار وإيصال الفعل على أن الأصل أعصرت عليهم

وأحكام هذا العام المبارك ليست مستنبطة من رؤيا الملك وإنما تلقاها عليه السلام من جهة الوحي فبشرهم بها بعد ما أول الرؤيا بما أول وأمرهم بالتدبير اللائق في شأنه ابانة لعلو كعبه ورسوخ قدمه في الفضل وأنه يحيط بمالم يحيط ببال أحد فضلا عما يرى صورته في المنام على نحو قوله لصاحبيه عند استفتائهما في مناهما لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا بناتكما بتأويله وأتماما للنعمة عليهم حيث لم يشاركه عليه السلام في العلم بوقوعها أحد ولو برؤية ما يدل عليها في المنام (وقال الملك) بعدما جاءه السفير بالتعبير وسمع منه ماسمع من تقيير وقطمير (اتنوني به) لما علم من علمه وفضله (فلما جاءه) أي يوسف (الرسول) واستدعاه الى الملك (قال ارجع الى ربك) أي سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أي ففتشته عن شأنهن وإنما لم يقل فأسأله أن يقتلن عن ذلك حثا لذلك على الجد في التفتيش ليتبين براءته ويتضح نزاهته اذ السؤال مما يهيج الانسان على الاهتمام في البحث للتفحص عما توجه اليه وأما الطلب فما قد يتسامح ويتساهل فيه ولا يبالي به . وإنما لم يتعرض لامرأة العزيز مع ما لقي منها ما لقي من مقاساة الاحزان ومعاناة الاشجان محافظة على مواجب الحقوق واحترازا عن مكرها حيث اعتقدها مقيمة في عدوة العداوة . وأما النسوة فقد كان يطمع في صدعن بالحق وشهادتهن باقرارها بأنها راودته عن نفسه فاستعصم ولذلك اقتصر على وصفهن بتقطيع الايدي ولم يصرح بمراودتهن له وقولهن أطع مولاتك واكتفى بالايحاء الى ذلك بقوله (إن ربى بكيدهن عليم) مجاملة معهن واحترازا عن سوء قائلتهن عند الملك واتصاهن للخصومة مدافعة عن أنفسهن متى سمعن بنسبته لهن الى الفساد (قال) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا كان بعد ذلك فقل قال الملك أثر ما بلغه الرسول الخبير وأحضرهن (ماخطبك) أي شأنك وهو الأمر الذي يحق لعظمه أن يخاطب المرء فيه صاحبه (إذ راودتن يوسف) وخادعته (عن نفسه) ورغبته في أطاعة مولاته هل وجدت فيه شيئا من سوء وريبة (كان حاش لله) تنزيهه وتعجبا من نزاهته وعفته (ما علمنا عليه من سوء) بالغن في نفى جنس سوء عنه بالتسكير وزيادة من (قالت امرأت العزيز) وكانت حاضرة في المجلس وقيل أقبلت النسوة عليها يقررنها . وقيل خافت أن يشهدن عليها بما قالت لهن ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين فأقرت قائلة (الآن حصحص الحق) أي ثبت واستقر أو تبين وظهر بعد خفاء تآله الخليل . وقيل هو مأخوذ من الحصاة وهي القطعة من الجملة أي تبين حصاة الحق من

حصاة الباطل كما تدبى حصص الأراضي وغيرها . وقيل بان وظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه . وقرئ على البناء للمفعول من حصص البعير مباركه أى ألقاها فى الأرض للاناخة قال :

فحصص فى صم الصفا ثقتاته . وناء بسلى نواة ثم صمما والمعنى أقر الحق فى مقره ووضع فى موضعه ولم ترد بذلك مجرد ظهور مظاهر بشهادته من مطلق نزاهته عليه السلام فيما أحاط به علمه من غير تعرض لنزاهته فى سائر المواطن خصوصا فيما وقع فيه التشاجر بمحضر العزيز ولا بحث عن حال نفسه وما صنعت فى ذلك بل أرادت ظهور ما هو متحقق فى نفس الامر وثبوته من نزاهته عليه السلام فى محل النزاع وخياتها فقالت (أنا راودته عن نفسه) لأنه راودنى عن نفسى (وإنه لمن الصادقين) أى فى قوله حين افتريت عليه هى راودتنى عن نفسى وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام لازمان شهادتين فتأمل أيها المنصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث لم تتلك الخصماء من الشهادة بها . والفضل ما شهدت به الخصماء وإنما تصدى عليه السلام لتمديد هذه المقدمة قبل الخروج ليظهر براءة ساحته مما قذف به لاسما عند العزيز قبل أن يحل ماعقده كما يعرب عنه قوله عليه السلام لما راجع اليه الرسول وأخبره بكلامهن (ذلك) أى ذلك التثبيت المؤدى الى ظهور حقيقة الحال (ليعلم) أى العزيز (أني لم أخنه) فى حرمة كما زعمه لاعلماء مطلقافان ذلك لا يستدعى تقديم التفتيش على الخروج من السجن بل قبل ما ذكر من نقض ما أبرمه ولعله لمراعاة حقوق السيادة لان المباشرة للخروج من حبسه قبل ظهور بطلان ما جعله سبيله وان كان ذلك بأمر الملك مما يؤهم الاقبيات على رأيه وأما أن يكون ذلك ثلاثا يتمكن من تقييح أمره عند الملك تمحلا لأمضاء ما قضاه فلا يليق بشأنه عليه السلام فى الوثوق بأمره والتوكل على ربه جل جلاله (بالغيب) أى بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو وهو غائب عني أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الأستار والابواب المغلقة وأياما كان فالقصد بيان كمال نزاهته عن الخيانة وغاية اجتنابه عنها عند تعاضد أسبابها (وان الله) أى وليعلم أنه تعالى (لا يهدي كيد الخائنين) أى لا ينفذه ولا يسدده بل يبطله ويحققه أولا يهديهم فى كيدهم ايقاعا للفعل على الكيد بالغة كما فى قوله تعالى « يضاهونهم فى قول الذين كفروا » أى يضاهونهم فى قولهم . وفيه تعريض بأمر أنه فى خياتها أمانته وبه فى خيائته أمانة الله تعالى حين ساعدها على حبسه بعد ما روا آيات نزاهته عليه

السلام ويجوز أن يكون ذلك لتأكيد أماته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله عز وجل أمره وأحسن عاقبته (وما أبرئ نفسي) أي لا أنزهها عن السوء قاله عليه السلام هضمها لنفسه الكريمة البريئة عن كل سوء وربما بمكانها عن التزكية والاعجاب بحالها عند ظهور كمال نزاهتها على أسلوب قوله عليه السلام «أناسيد ولد آدم ولا خسر» أو تحدياً بنعمة الله عز وجل عليه وإبرازاً لسره المكتون في شأن أفعال العباد أي لا أنزهها عن السوء من حيث هي ولا أسند هذه الفضيلة إليها بمقتضى طبعها من غير توفيق من الله عز وجل (إب النفس) البشرية التي من جعلتها نفسي في حد ذاتها (لأمارة بالسوء) مائلة إلى الشهوات مستعملة للتوى والآلات في تحصيلها بل إنما ذلك بتوفيق الله تعالى وعصمته ورحمته كما يفيد قوله (إلا ما رحم ربي) من النفوس التي يعصمها من الوقوع في المهالك ومن جعلتها نفسي أو هي أمارة بالسوء في كل وقت إلا وقت رحمة ربي وعصمته لها . وقيل الاستثناء منقطع أي لكن رحمة ربي هي التي تصرف عنها السوء كما في قوله تعالى «ولا هم ينقضون إلا رحمة» (إن ربي غفور رحيم) عظيم المغفرة لما يعترى النفوس بموجب طباعها ومبالغ في الرحمة لها بعصمها من الجريان بمقتضى ذكر ذلك . وإثار الاظهار في مقام الاضمار مع التعرض لعنوان الربوبية لتربية مبادئ المغفرة والرحمة . وقيل إلى هنا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذي قلت ليعلم يوسف عليه السلام أني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث قلت في حقه ما قلت وفعلت به ما فعلت أن كل نفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي أي الا تنفسا رحهما الله بالعصمة كنفس يوسف أن ربي غفور لمن استغفر لذنبه واعترف به رحيم له فعلى هذا يكون تأنيبه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه عليه السلام بملافة الملك وأمره بين بين ففعل ما فعل حتى يتبين نزاهته وأنه إنما سجن بظلم عظيم مع ماله من الفضل ونباهة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الاعظام والاحلال وقد وقع (وقال الملك اتوني به أستخلصه) أجعله خالصا (لنفسى) وخاصة (فلما كلمه) أي فأتوا به فحذف للايذان بسرعة الاتيان به فكانه لم يكن بين الامر بلحضاره والخطاب معه زمان أصلا والضمير المستكن في كلمه ليوسف والبارز للهالك أي فلما كلمه يوسف أثر ما أتاه فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد (قال إنك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة رفيعة (أمين) مؤتمن على كل شيء واليوم ليس بمعيار لمدة المسكاة والامانة بل هو آن التكلم والمراد تحديد مبدئهما احترازا عن احتمال كونهما بعد حين . روى

أنه عليه السلام لما جاءه الرسول خرج من السجن ودعا لاهله واغتسل ولبس ثيابا جديدا فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسألك بخير لك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره وشر غيره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فأجابته بجميعها فتعجب منه فقال أحب أن أسمع منك رؤياي فخكها ونعت له البقرات والسنابل وأما كنهها على ما رآها فأجلسه على السرير وفوض له أمره . وقيل توفي قطفير في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوجه راعيل فوجداه عذراء وولدت له افراهيم وميشا ولعل ذلك انما كان بعد تعيينه عليه السلام لما عين له من أمر الخزائن كما يعرب عنه قوله عز وجل (قال اجعلني على خزانة الأرض) أى أرض مصر أى ولني أمرها من الايراد والصرف (إني حفيظ) لها من لا يستحقها (عليم) بوجوه التصرف فيها . وفيه دليل على جواز طلب الولاية اذا كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل واجراء أحكام الشريعة وان كان من بد الجائر أو الكافر وعن مجاهد أنه أسلم الملك على يده عليه السلام ولعل اثاره عليه السلام تلك الولاية خاصة انما كان للقيام بما هو أهم أمور السلطنة إذ ذلك من تدبير أمر السنين حسبا فصل في التأويل لكونه من فروع تلك الولاية لا مجرد عموم الفائدة وجوهر العائدة كما قيل . وانما لم يذكر إجابة الملك إلى ما سأله عليه السلام من جعله على خزانة الأرض إيدانا بأن ذلك أمر لا مرد له غنى عن التصريح به لاسما بعد تقديم ما يندرج تحته من أحكام السلطنة بخلافها من قوله أنك اليوم لدينا مكيين أمين وللتنبية على أن كل ذلك من الله عز وجل وانما الملك آلة في ذلك قيل (وكذلك) أى مثل ذلك التمكين البالغ (مكنا ليوسف) أى جعلنا له مكانا (في الأرض) أى أرض مصر روى أنها كانت أربعين فرسخا في أربعين . وفي التعبير عن الجعل المذكور بالتمكين في الأرض مستندا إلى ضميره عز سلطانه من تشريفه عليه السلام والمبالغة في كمال ولايته والاشارة إلى حصول ذلك من أول الأمر الا انه حصل بعد السؤال مالا يخفى (يتبوأ منها) ينزل من بلادها (حيث يشاء) ويتخذ مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت ملكته وسلطانه فكأنها منزله يتصرف فيها كما يتصرف الرجل في منزله وقرأ ابن كثير بالنون . روى أن الملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سرير من ذهب مكالا بالدروياقوت فقال عليه السلام « أما السرير فأنشد به ملكك وأما الخاتم فادبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس آبائي » فقال قد وضعته اجلالا لك وأقرارا بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض اليه الملك أمره وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء

وباع من أهل مصر في سني القحط الطعام في السنة الأولى بالدنانير والدرهم وفي الثانية بالحلي والجواهر وفي الثالثة بالدواب ثم بالضيايع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا مارأينا كالיום ملكا أجل وأعظم منه ثم أعنتهم ورد إليهم أموالهم وكان لا يبيع من أحد من الممترين أكثر من حمل بعير تقسيطا بين الناس (نصيب برحتنا) بعتائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نشاء) بمقتضى الحكمة الداعية إلى المشيئة (ولا نضيع أجر المحسنين) بل نوفي به بكأله . وفيه اشعار بأن مدار المشيئة المذكورة احسان من تصييه الرحمة المرقومة وأنها أجر له ولدفع توهم انحصار ثمرات الاحسان فيما ذكر من الأجر العاجل قيل على سبيل التوكيد (ولا أجر الآخرة) أى أجرهم في الآخرة فلاضافة للملاسة وهو النعيم المقيم الذى لا يفاد له (خير) لهم أى للمحسنين المذكورين وانما وضع موضعه الموصول فقيل (للذين آمنوا وكانوا يتقون) تنبيها على أن المراد بالاحسان انما هو الايمان والثبت على التقوى المستفاد من جمع صيغتي الماضى والمستقبل (وجاء أخوة يوسف) ممتارين لما أصاب أرض كنعان وبلاد الشام ما أصاب أرض مصر وقد كان أرسلهم يعقوب عليه السلام جميعا غير بنيامين (فدخلوا عليه) أى على يوسف وهو في مجلس ولايته (فعرفهم) لقوة فهمه وعدم مباينة أحوالهم السابقة لحالهم يومئذ لمفارقتهم أيام وهم رجال وتشابه هياكلهم وزيمهم في الحالين ولكون همته معقودة بهم وبمعرفة أحوالهم لاسيما في زمن القحط وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له (وهم له منكرون) أى والحال انهم منكرون له لطول العهد وتباين ما بين حاله عليه السلام في نفسه ومنزلته وزيه ولاعتقادهم انه هلك وحيث كان انكارهم له أمرا مستمرا في حالتي المحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف عرفانه عليه السلام اياهم (ولما جهزهم بجهازهم أى أصابهم بعدتهم من الزاد وما يحتاج اليه المسافرين وأوقر ركائبهم بما جاءوا له من الميرة وقرىء بكسر الجيم) قال اتوني بأخ لكم من أبيكم (لم يقل بأخيكم مبالغة في اظهار عدم معرفته لهم ولعله عليه السلام انما قال لما قيل من أنهم سألوه عليه السلام حملا زائدا على المعتاد لبنيامين فأعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتوا به لا لما قيل من أنه لما رأوه وكلوه بالعبرية قال لهم من أنتم فأنى أنكرتم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فجئنا بتمتار فقال لهم لعلكم جئتم عيوننا فقالوا معاذ الله نحن أخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد فقال كم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فمن

يشهد لكم أنكم لستم عيونا وأن ما تقولون حق قالوا نحن بلاد لا يعرف فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندي رهينة وأتوني بأخيك من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فافترعوا فأصاب القرعة شمعون فلفوه عنهم إذ لا يساعده ورود الأمر بالأتين به عند التجهيز ولا الحث عليه بإبقاء الكيل ولا الاحسان في الانزال ولا الاقتصار على منع الكيل على تقدير عدم الاتين ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لأجل رجوعهم ولا عدتهم بالأتين به بطريق المراودة ولا تعليمهم عند أبيهم إرسال أخيه بمنع الكيل من غير ذكر الرسالة على أن استبقاء شمعون لو وقع لكان ذلك طامة ينسب عندها كل قيل وقال (الأترون أني أوف الكيل) أتمه لكم وأشار صيغة الاستقبال مع كون هذا الكلام بعد التجهيز للدلالة على أن ذلك عادة له مستمرة (وأنا خير المنزلين) جملة حالية أي الأترون أني أوف الكيل لكم إيفاء مستمر والحال في غاية الاحسان في انزالكم وضيافتكم وقد كان الأمر كذلك. وتخصيص الرؤية بالإيفاء لوقوع الخطاب في أثائه وأما الاحسان في الانزال فقد كان مستمرا فيما سبق ولحق ولذلك أخبر عنه بالجملة الاسمية ولم يقله عليه السلام بطريق الامتنان بل لحثهم على تحقيق ما أمرهم به. والاقتصار في الكيل على ذكر الإيفاء لأن معاملته عليه السلام معهم في ذلك كعاملته مع غيرهم في مراعاة مواجب العدل وأما الضيافة فليس للناس فيها حق يخصهم في ذلك بمأشاء (فأن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) من بعد فضلا عن إيفائه (ولا تقربون) بدخول بلادى فضلا عن الاحسان في الانزال والضيافة وهو أمانه أي ونفى معطوف على محل الجزاء وفيه دليل على أنهم كانوا على نية الامتياز مرة بعد أخرى وأن ذلك كان معلوما له عليه السلام (قالوا سراود عنه أباه) أي سجدوا له عنه ونحوه في انزاعه من يده ونجته في ذلك وفيه تنبيه على عزة المطالب وصعوبة مناله (وإنافعالون) ذلك غير مفرطين فيه ولا متوانين أو لقادرون عليه لا تتعاني به (وقال) يوسف (لفتيانه) غلبانه الكيالين جمع قى وقرى لفتيته وهي جمع قلة له (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فانه وكل بكل رجل رجل يعي فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وانما فعله عليه السلام تفضلا عليهم وخوفا من أن لا يكون عند أبيه ما يرجعون به مرة أخرى وهل ذلك لتحقيق ما يتوخاه من رجوعهم بأخيه كما يؤذنه به قوله (لعلهم يعرفونها) أي يعرفون حق ردها والتكريم في ذلك أو لكي يعرفوها وهو ظاهر التعلق بقوله (إذا اقبلوا إلى أهلهم) فان معرفتهم لها مقيدة بالرجوع وتفرغ الأوعية قطعا. وأما معرفة حق التكريم في ردها فهي وإن كانت في ذاتها غير مقيدة

بذلك لكن لما كان ابتداءها حينئذ قيدت به (لعلهم يرجعون) حسبما أمرتهم به فان
التفضل عليهم باعطاء البدلين ولا سيما عند اعواز البضاعة من أقوى الدواعي الى
الرجوع . وما قيل انما فعله عليه السلام لم يرم من الكرم أن يأخذ من أبيه وأخوته
ثمنا فكلام حق في نفسه ولكن يأباه التعليل المذكور وأما أن عليه الجعل المذكور
للرجوع من حيث أن ديانتهم تحملهم على رد البضاعة لانهم لا يستحلون امساكها
فداره حسبانهم أنها بقيت في رحالهم نسيانا . وظاهر أن ذلك مما لا يخطر ببال أحد
أصلا فان هيئة التبعة تنادي بأن ذلك بطريق التفضل ألا يرى أنهم كيف جزموا
بذلك حين رؤوها وجعلوا ذلك دليلا على التفضلات السابقة كما ستحيط به خبرا (فلما
رجعوا إلى أبيهم قالوا) قبل أن يشتغلوا بفتح المتاع (يا أبانا منع منا الكيل) أي
فيما بعد . وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتياز مرة بعد مرة معهودا فيما بينهم
وبينه عليه السلام (فأرسل معنا أخانا) بنيامين الى مصر . وفيه ايدان بأن مدار المنع
عدم كونه معهم (نكتل) بسببه من الطعام ما نشاء وقرأ حمزة والكسائي بالياء على
اسناده الى الأخ لكونه سببا للاكتيال أو يكتل لنفسه مع اكتياله (وإناله لحافظون)
من أن يصيبه مكروه (قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه) يوسف (من
قبل) وقد قلتم في حقه أيضا ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا أتق بكم ولا يحفظكم وانما
أفوض الامر إلى الله (فالتخير حافظا) وقرئ حفظا واتصاهما على التمييز والحالية
على القراءة الاولى توهم تقيد الخيرية بتلك الحالة (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن
يرحمي بحفظه ولا يجمع على مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه عليه السلام الى الاذن
والارسال لما رأى فيه من المصلحة (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم)
أي تفضلا وقد علموا ذلك بما مر من دلالة الحال . وقرئ بنقل حركة الدال المدغمة
الى الراء كما قيل في قيل وكيل (قالوا) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل ماذا قالوا
حينئذ فقيل قالوا لأبيهم ولعله كان حاضرا عند الفتح (يا أبانا مانبغى) اذا فسر البغى بالطلب
فأما استفهامية منصوبة به فالمعنى ماذا نبتغى وراء ما وصفنا لك من احسان الملك إلينا وكرمه
الداعي الى امتثال أمره والمراجعة اليه في الخوائج وقد كانوا أخبروه بذلك وقالوا له
انا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجال من آل يعقوب ما أكرمنا
كرامته وقوله تعالى (هذه بضاعتنا ردت إلينا) جملة مستأنفة موضحة لما دل عليه
الانكار من باوغ اللطف غايته كأنهم قالوا كيف لا وهذه بضاعتنا ردها إلينا تفضلا
من حيث لا ندرى بعدما من سلينا من المنن العظام هل من مزيد على هذا فنطلبه ولم

يريدوا به الاكتفاء بذلك مطلقاً أو التقاعد عن طلب نظائره بل أرادوا الاكتفاء به في استيجاب الامثال لامره والاتجاء اليه في استجلاب المزيد كما أشرنا اليه وقوله تعالى « ردت إلينا » حال من بضاعتنا والعامل معنى الإشارة . وإيثار صيغة البناء للمفعول للايدان بكال الاحسان الناشئ عن كمال الاخفاء المفهوم من كمال غفلتهم عنه بحيث لم يشعروا به ولا بفاعله وقوله عز وجل (ونمير أهلنا) أى نجلب اليهم الطعام من عند الملك معطوف على مقدار ينسحب عليه رد البضاعة أى فنستظهر بها ونمير أهلنا (ونحفظ أخانا) من المسكاره حسماً وعدنا فما يصيبه من مكروه (وزداد) أى بواسطته ولذلك وسط الاخبار بحفظه بين الأصل والمزيد (كيل بعير) أى وسق بعير زائداً على أسواق أباعرنا على قضية التقييد (ذلك) أى ماتحملة أباعرنا (كيل يسير) أى مكيل قليل لا يقوم بأودنا فهو استئناف وقع تعليلاً لما سبق كأنه قيل أى حاجة الى الازدياد قليل ما قيل أو ذلك الكيل الزائد شيء قليل لا يضايقنا فيه الملك أو سهل عليه لا يتعاضده أو أى مطلب نطلب من مهماتنا . والجملة الواقعة بعده توضيح ويان لما يشعر به الانكار من كونهم فائزين ببعض المطالب أو متمكنين من تحصيله فكأنهم قالوا بضاعتنا حاضرة فنستظهر بها ونمير أهلنا ونحفظ أخانا فما يصيبه شيء من المسكاره وزداد بسببه غير مانكتاله لأنفسنا كيل بعير فإى شيء نتبغى وراء هذه المباغى . وقرئ ما تبغى على خطاب يعقوب عليه السلام أى أى شيء تبغى وراء هذه المباغى المشتملة على سلامة أختنا وسعة ذات أيدينا أو وراء ما فعل بنا الملك من الاحسان داعياً الى التوجه اليه والجملة الاستئنافية موصحة لذلك أو أى شيء تبغى شاهداً على صدقنا فيما وصفنا لك من احسانه والجملة المذكورة عبارة عن الشاهد المدلول عليه بفتحوى الانكار وامانافية فالمعنى ما تبغى شيئاً غير ما رأينا من احسان الملك فى وجوب المراجعة اليه أو ما تبغى غير هذه المباغى . وقيل ما نطلب منك بضاعة أخرى والجملة المستأنفة تعليل له وأما اذا فسر البغى بمجاوزة الحد فما نافية فقط والمعنى ما تبغى فى القول وما تزيد فيما وصفنا لك من احسان الملك إلينا وكرمه الموجب لما ذكر . والجملة المستأنفة لبيان ما ادعوا من عدم البغى وقوله ونمير أهلنا عطف على ما تبغى أى ما تبغى فيما ذكرنا من احسانه وتحصيل أمثاله من مير أهلنا وحفظ أختنا فان ذلك أهون شيء بواسطة احسانه وقد جوز أن يكون كلاماً مبتدأ أى جملة اعتراضية تذييلية على معنى وينبغى أن نمير أهلنا وشبه ذلك بقولك سعت في حاجة فلان ويجب أن أسعى . وأنت خير بأن شأن الجمل التذيلية أن تكون مؤكدة لمضمون الصدر

ومقررة له كما في المثال المذكور وقولك فلان ينطق بالحق فالحق ابلج وان قوله ونمير الخ وان ساعدنا في حمله على معنى ينبغي أن نمير أهلنا بمعزل من ذلك أو ما ينبغي في الرأي وما نعدل عن الصواب فيما نشير به عليك من ار سال أخينا معنا والجل الى آخرها تفصيل وبيان لعدم بغيتهم واصابة رأيهم أي بضاعتنا حاضرة نستظهر بها ونمير أهلنا ونصنع كيت وذيت فتأمل (قال لن أرسله معكم) بعد ما عاينت منكم ما عاينت (حتى توثق في موثقا من الله) أي ما توثق به من جهة الله عز وجل وانما جعله موثقا منه تعالى لان تأكيد اليهود به مأذون فيه من جهته تعالى فهو اذن منه عز وجل (لتأتني به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به (إلا أن يحاط بكم) أي الا أن تغلبوا فلا تطيقوا به أو الا ان تهلكوا وأصله من احاطة العدو فان من أحاط به العدو فقد هلك غالبا وهو استثناء من أعم الاحوال أو أعم العلل على تأويل الكلام بالنفي الذي ينساق اليه أي لتأتني به ولا تتمتع منه في حال من الاحوال أو لعل من العلل إلا حال الاحاطة بكم ونظيره قولهم أقسمت عليك لما فعلت والا فعلت أي ما أريد منك الا فعلك وقد جوز الاول بلا تأويل أيضا أي لتأتني به على كل حال إلا حال الاحاطة بكم وانت تدري انه حيث لم يكن الايتان به من الافعال الممتدة الشاملة للاحوال على سبيل المعية كما في قولك لا ألومك الا أن تعطيني حتى ولم يكن مراده عليه السلام مقارنته على سبيل البذل لما عدا الحال المستثناة كما اذا قلت صل الا أن تكون محدثا بل مجرد تحققه ووقوعه من غير اخلال به كما في قولك لأحجن العام الا أن أحضر فان مرادك انما هو الاخبار بعدم منع ما سوى حال الاحصار عن الحج الا الاخبار بمقارنته لتلك الاحوال على سبيل البذل كما هو مرادك في مثال الصلاة كان اعتبار الاحوال معه من حيث عدم منعها منه قال المعنى الى التأويل المذكور (فلما آتوه موثقهم) عهدهم من الله حسبا أراد يعقوب عليه السلام (قال الله على ما نقول) أي على ما قلنا في أثناء طلب الموثق وإيتائه من الجانبين . وإيثار صيغة الاستقبال لاستحضار صورته المؤدى الى تثبتهم ومحافظتهم على تذكره ومراقبته (وكيل) مطلع رقيب يريد به عرض ثقته بالله تعالى وحشهم على مراعاة ميثاقهم (وقال) ناصحا لهم لما أزمع على ار سالهم جميعا يابني لا تدخلوا مصر (من باب واحد) نهامهم عن ذلك حذارا من اصابة العين فانهم كانوا ذوى جمال وشارة حسنة وقد كانوا يحملوا في هذه الكرة أكثر مما في المرة الاولى وقد اشتروا في مصر بالكرامة والرفق لدى الملك بخلاف النوبة الاولى فكانوا مثنة لدنوكل ناظر وطموح كل طامح واصابة العين بتقدير العزيز الحكيم ليست بما ينكر وقد ورد عنه

عليه السلام ان العين حق، وعنه عليه السلام «أن العين لتدخل الرجل القبر والجل القدر» وقد كان عليه السلام يعوز الحسنين رضي الله عنهما بقوله أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وكان عليه السلام يقول كان أبوكم يعوذ به السميع السمعيل واسحق عليهم السلام رواه البخاري في صحيحه وقد شهدت بذلك التجارب ولما لم يكن عدم الدخول من باب واحد مستلزما للدخول من أبواب متفرقة وكان في دخولهم من بابين أو ثلاثة بعض مافي الدخول من باب واحد من نوع اجتماع مصحح لوقوع المحذور قال (وادخاوا من أبواب متفرقة) بيانا لما هو المراد بالنهي . وانما لم يكتف بهذا الامر مع كونه مستلزما له اظهارا لكل العناية وايدانا بأنه المراد بالامر المذكور لا تحقيق لشيء آخر (وما أغنى عنكم) أي لا أنفعكم ولا أذفع عنكم بتدبيرى (من الله من شيء) أي شيئا ما قضى عليكم فان الحذر لا يمنع القدر ولم يرد به عليه السلام الغناء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال عز قائلا «ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة» وقال «خذوا حذركم» بل أراد بيان أن ما وصاهم به ليس بما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير في الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وأن ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله تعالى وهرب منه اليه (إن الحكم) مطلقاً (إلا الله) لا يشاركه أحد ولا يمانعه شيء (عليه) لا على أحد سواه (توكلت) في كل ما آتى وأذر. وفيه دلالة على أن ترتيب الاسباب غير محفل بالتوكل (وعليه) دون غيره (فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة مع تقديم الصلة للاختصاص مفيدا بالواو عطف فعل غيره من تخصيص التوكل بالله عز وجل على فعل نفسه وبالفاء سببية فعله لكونه نيبا لفعل غيره من المقتدين به فيدخل فيهم بنوه دخولا أوليا . وفيه ما لا يخفى من حسن هدايتهم وارشادهم الى التوكل فيما هم بصدده على الله عز وجل غير مغترين بما وصاهم به من التدبير (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) من الابواب المتفرقة من البلد قيل كانت له أربعة أبواب فدخلوا منها وانما اكتفى بذكره لاستلزامه الانتهاء عما نهوا عنه (ما كان ذلك الدخول) (يعنى) فيما سأتى عند وقوع ما وقع (عنهم) عن الداخلين لان المقصود به استدفاع الضرر عنهم . واجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل لتحقيق المقارنة الواجبة بين جواب لماو مدخوله فان عدم الاغناء بالفعل انما يتحقق عند نزول المحذور لا وقت الدخول وانما المتحقق حينئذ ما افاده الجمع المذكور من عدم كون الدخول المذكور مغنيا فيما سأتى فتأمل (من الله) من جهته (من شيء) أي شيئا ما قضاه عليهم مع كونه مظنة لذلك في بادىء الرأى حيث وصاهم به يعقوب عليه السلام وعموا بموجبه واثقين بحذواه من فضل الله تعالى

فليس المراد بيان سببية الدخول المذكور لعدم الاغناء كما في قوله تعالى « فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا » فان مجيء النذير هناك سبب لزيادة نفورهم بل بيان عدم سببته للاغناء مع كونها متوقعة في بادئ الرأي كما في قولك حلف أن يعطيني حتى عند حلول الاجل فلما حل لم يعطى شيئا فان المراد بيان عدم سببية حلول الاجل للاعطاء مع كونها مرجوة بموجب الحلف لا بيان سببته لعدم الاعطاء فالماكل بيان عدم ترتب الغرض المقصود على التدبير المعهود مع وانه مرجو الوجود لا بيان ترتب عدمه عليه ويجوز أن يراد ذلك أيضا بناء على ما ذكره عليه السلام في تضاعيف وصيته من أنه لا يغني عنهم من الله شيئا فكانه قيل ولما فعلوا ما وصاهم به لم يقد ذلك شيئا ووقع الامر حسبما قال عليه السلام فلقوا ما لقوا فيكون من باب وقوع المتوقع قأمل (الإلحاح) استثناء منقطع أى ولكن حاجة وحزارة كائنه (في نفس يعقوب قضاها) أى أظهرها ووصاهم بها دفعا للخاطرة غير معتقد أن للتدبير تأثيرا في تغيير التقدير وقد جعل ضمير الفاعل في قضاها للدخول على معنى أن ذلك الدخول قضى حاجة في نفس يعقوب وهى ارادته أن يكون دخولهم من أبواب متفرقة فالمعنى ما كان ذلك الدخول يغنى عنهم من جهة الله تعالى شيئا ولكن قضى حاجة حاصلة في نفس يعقوب بوقوعه حسب ارادته فلا استثناء منقطع أيضا وعلى التقديرين لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخاطرة وأما إصابة العين فانما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لا لانها اندفعت بذلك مع كونها مقضية عليهم (وإنه لدو علم) جليل (لما علمناه) لتعليمنا إياه بالوحي ونصب الأدلة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل في رأيه عند تخلف الاثر أو حيث بت القول بأنه لا يغني عنهم من الله شيئا فكان الحال كما قال . وفي تأكيد الجملة بأن واللام وتنكير العلم وتعليله بالتعليم المسند الى ذاته سبحانه من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلا مرتبة علمه ونفامته ما لا يخفى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أسرار القدر ويزعمون أنه يغني عنه الحذر وأما ما يقال من أن المعنى لا يعلمون لإيجاب الحذر مع أنه لا يغني شيئا من القدر فيأباه مقام بيان تخلف المطلوب عن المبادئ (ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه) بنيامين أى ضمنه اليه في الطعام أو في المنزل أو فيهما . روى أنهم لما دخلوا عليه قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحسنتم وستجدون ذلك عندي فاكرمهم ثم أضافهم وأجلسهم مثنى مثنى فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لأجلستى معه فقال يوسف بقى أخوكم فريدا وأجلسه معه على مائدته وجعل

يؤا كاه ثم أنزل كل اثنين منهم بيتا فقال هذا لاثاني معه فيكون معي فبات يوسف
يضمه اليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتقت
أسماءهم من اسم أخ لي هلك فقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال
من يجده أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه
وتعرف اليه وعند ذلك (قال إني أنا أخوك) يوسف (فلاتبتئس) أي فلاتحزن
(بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى فان الله تعالى قد أحسن إلينا وجمعنا بخير ولا تعلمهم
بما أعلمتك قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما . وعن وهب أنهم يتعرف اليه بل قال له أنا
أخوك بدل أخيك المفقود ومعنى فلاتبتئس لاتحزن بما كنت تلقى منهم من الحسد والاذى فقد
أمتهم . وروى أنه قال له فأنالنا أفرقك قال قد علمت باعتمام والدي فاذا حبستك يرداد غمه
ولاسيل الى ذلك إلا أن أنسبك الى ما لا يحمل قال لا بألى فافعل ما بهالك قال أدس صاعى في
رحلك ثم نادى عليك بأنك سرقته ليهيألى ردك بعد تسريحك معهم قال افعل (فلما جهزهم بجهازهم
جعل السقاية) أي المشربة قبل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب
ويكال بها الحبوب وكانت من فضة . وقيل من ذهب وقيل من فضة مموهة بالذهب وقيل كانت انا
مستطيلة تشبه المكوك الفارسي الذي يلتقى طرفاه يستعمله الاعاجم . وقيل كانت مرصعة
بالجواهر (في رحل أخيه) بنيامين وقرى . وجعل على حذف جواب لما تقديره أمهلهم
حتى انطلقوا (ثم أذن مؤذن) نادى مناد (أيتها العير) وهي الابل التي عليها الاحمال
لأنها تعبر أى تذهب وتجي . وقيل هي قافلة الخير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير
كأنها جمع عير وأصلها فعل مثل سقف وسقف ففعل به ما فعل بيض وغيد والمراد
أصحابها كما في قوله عليه السلام « يا خيل الله اركبي » روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف
حتى انطلقوا منزلا . وقيل وخرجوا من العارة ثم أمرهم فادركوا ونودوا (إنكم
لسارقون) هذا الخطاب ان كان بأمر يوسف فلعله أريد بالسرقه أخذهم له من أبيه
ودخول بنيامين فيه بطريق التغليب والافهو من قبل المؤذن بناء على زعمه والاول
هو الاظهر الاوفق للسباق وقرأ اليماني سارقون بلا لام (قالوا) أي الأخوة (وأقبلوا
عليهم) جملة حالية من ضمير قالوا جيء بها للدلالة على انزعاجهم بما سمعوه لمباينته
لخالهم (ماذا تفقدون) أي تقدمون نقول ففقدت الشيء اذا عدمته بأن ضل عنك
لا بفعلك والمآل ماذا ضاع عنكم . وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة . وقرى تفقدون
من أفقدته اذا وجدته فقيدا وعلى التقديرين فالعدول عما يقتضيه الظاهر من قولهم
ما ذا سرق منكم لبيان كمال نراهم باظهار أنه لم يسرق منهم شيء فضلا أن يكونوا هم

السارقين له وانما الممكن أن يضيع منهم شىء فيسألونهم أنه ماذا وفيه ارشاد لهم الى مراعاة حس الادب والاحتراز عن المجازفة ونسبة البراء الى ما لا خير فيه لا سيما بطريق التوكيد فلذلك غيروا كلامهم حيث (قالوا) فى جوابهم (نفقد صواع الملك) ولم يقولوا سرقتموه أو سرق . وقرىء صاع وصوع وصوغ بفتح الصاد وضمها وباهمال العين وعجمها من الصياغة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم وراءة لاعتقاد أنه انما بقى فى رحلهم اتفاقا (ولمن جاء به) من عند نفسه مظهرا له قبل التفيتش (حمل بعير) من الطعام جعلنا له لاعلى نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخذ من وجد فى رحله (وأنا به زعيم) كفيل أؤديه اليه وهو قول المؤذن (قالوا تالله) الجمهور على أن التاء بدل من الواو ولذلك لا تدخل الاعلى الجلالة المعظمة أو الرب المضاف الى الكعبة أو الرحمن فى قول ضعيف ولو قلت تالرحيم لم يحزن وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأياما كان فقيه تعجب (لقد علمتم) علما جازما مطابقا للواقع (ما جئنا لنفسد فى الأرض) أى لنسرق فانه من أعظم أنواع الافساد أو لنفسد فيها أى افساد كان مما عز أو هان فضلا عما نسبتوا اليه من السرقة ونفى المحيى للافساد وان لم يكن مستلزما لما هو مقتضى المقام من نفى الافساد مطلقا لكنهم جعلوا المحيى الذى يترتب عليه ذلك ولو بطريق الاتفاق مجيئا لغرض الافساد مفعولا لأجله ادعاء اظهارا لكمال قبحه عندهم وتربية لاستحالة صدورهم عنهم كما قيل فى قوله تعالى « ما يدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد » الدال بظاهره على نفى المبالغة فى الظلم دون نفى الظلم فى الجملة الذى هو مقتضى المقام من أن المدعى اذا عذبت من لا يستحق التعذيب كنت ظلما مفرطا فى الظلم فكأنهم قالوا ان صدرنا افساد كان مجيئا لذلك مريدين به تقييد حاله واظهار كمال نزاهتهم عنه يعنون انه قد شاع بينكم فى كرتى مجيئا مانحن عليه وقد كانوا على غاية ما يكون من الديانة والصيانة فيما يأتون ويذرون حتى روى أنهم دخلوا مصر وأفواه رواحلهم مكغومة لثلاث تناول زرعوا وطعا ما لاحد وكانوا ماثرين على فنون الطاعات وعلمت بذلك أنه لا يصدر عنا افساد (وما كنا سارقين) أى ما كنا نوصف بالسرقة قط وانما حكموا بعلمهم ذلك لان العلم بأحوالهم الشاهدة يستلزم العلم بأحوالهم الغائبة وانما لم يكتبوا بنفى الامرين المذكورين بل استشهدوا بعلمهم بذلك الزاما للحجة عليهم ونحقيقا للتعجب المفهوم من تاء القسم (قالوا) أى أصحاب يوسف عليه السلام (فما جزاؤه) الضمير للصواع على حذف المضاف أى فما جزاء سرقة عندكم وفى شريعتكم (إن كنتم كاذبين) لا فى دعوى البراءة عن السرقة

فانهم صادقون فيها بل فيما يستلزمه ذلك من نفى كون الصواع فيهم كما يؤذن به قوله عز وجل (قالوا جزاؤه من وجد) أى أخذ من وجد الصواع (فى رحله) حيث ذكر بعنوان الوجدان فى الرحل دون عنوان السرقة ولأن كان ذلك مستلزما لها فى اعتقادهم المبني على قواعد العادة ولذلك أجابوا بما أجابوا فى الاخذ والاسترقاق سنة أمما هو جزاء السارق دون من وجد فى يده مال غيره كيفما كان فتأمل واحمل كلام كل فريق على ما لا يزاحم رأيه فانه أقرب الى معنى الكيد وابتعد من الافتراء وقوله تعالى (فهو جزاؤه) تقرير لذلك الحكم أى فأخذه جزاؤه كقولك حق الضيف أن يكرم فهو حقه ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ واجملة الشرطية كما هى خبره على اقامة الظاهر مقام المضمر والاصل جزاؤه من وجد فى رحله فهو هو على أن الاول لمن والثانى للظاهر الذى وضع موضعه (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء الاوى (نجزي الظالمين) بالسرقة تأكيد للحكم المذكور غيب تأكيد وبيان لقبح السرقة ولقد فعلوا ذلك ثقة بكالبراءتهم عنها وهم عما فعل بهم غافلون (فبدأ) يوسف بعد ما رجعوا الى التفتيش (بأوعيتهم) بأوعية الاخوة العشرة أى بتفتيشها (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بنيامين لأنهم اتهمه روى أنه لما بلغت النبوة الى وعائه قال ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى تنظر فى رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا (ثم استخرجها) أى السقاية أو الصواع فانه يذكر ويؤث (من وعاء أخيه) لم يقل منه على رجوع الضمير الى الوعاء أو من وعائه على رجعه الى أخيه قصدا الى زيادة كشف وبيان وقرىء بهضم الواو وبقليها همزة كما فى إشاح فى وشاح (كذلك) نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على نغامة المشار اليه وكذا ما فى ذلك من معنى البعد أى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الافتاء المذكور باجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فمعنى قوله عز وجل (كدنا لىوسف) صنعنا له ودبرنا لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع وما يتلوه فاللام ليست كما فى قوله « فيكيدوا لك كيدا » فانها داخلية على المتضرر على ما هو الاستعمال الشائع وقوله تعالى (ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك) استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه لا تفسير وبيان له كما قيل كأنه قيل لماذا فعل ذلك فقيل لأنه لم يكن ليأخذ أخاه بما فعله فى دين الملك فى أمر السارق أى فى سلطانه قاله ابن عباس أو فى حكمه وقضائه قاله قتادة الابن لأن جزاء السارق فى دينه انما كان ضربه وتغريمه ضعف ما أخذ دون الاسترقاق والاستعباد كما هو شريعة يعقوب عليه السلام فلم يكن يتمكن بما صنعه من أخذ

أخيه بالسرقة التي نسبها إليه في حال من الأحوال (إلا أن يشاء الله) أي الاحال مشيئته التي هي عبارة عن إرادته لذلك الكيد أو الاحال مشيئته للأخذ بذلك الوجه . ويجوز أن يكون الكيد عبارة عنه وعن مباديه المؤدية إليه جميعا من إرشاد يوسف وقومه إلى ما صدر عنهم من الأفعال والأقوال حسبما شرح مرتبا لمكان لا على أن يكون القصر المستفاد من تقديم المجرور مأخوذا بالنسبة إلى غيره مطلقا على معنى مثل ذلك الكيد كدنا لا كيدا آخر إذ لا معنى لتعليمه بعجز يوسف عن أخذ أخيه في دين الملك في شأن السارق قطعاً إذ علاقة بين مطلق الكيد ودين الملك في أمر السارق أصلاً بل بالنسبة إلى بعضه على معنى مثل ذلك الكيد البالغ إلى هذا الحد كدنا له ولم نكتف ببعض من ذلك لأنه لم يكن يأخذ أخاه في دين الملك به الاحال مشيئته به بإيجاد ما يجري مجرى الجزاء الصوري من العلة التامة وهو إرشاد أخوته إلى الإفاء المذكور وعلى هذا ينبغي أن يحمل القصر في تفسيره من فسر قوله تعالى « كدنا يوسف » بقوله علمناه أيادوا وحينما به إليه أي مثل ذلك التعليم المستتب لما شرح مرتبا علمناه دون بعض من ذلك فقط الخ وعلى كل حال فلا استثناء من أعم الأحوال كما أشير إليه ويجوز أن يكون من أعم العلل والأسباب أي لم يكن يأخذ أخاه لعل من العال أو بسبب من الأسباب الا لعل مشيئته تعالى أو السبب مشيئته تعالى وأيا ما كان فهو متصل لأن أخذ السارق إذا كان ممن يرى ذلك ويعتقده دينا لا سببا عند رضاه واقفائه به ليس بخالفا لدين الملك وقد قيل معنى الاستثناء الا أن يشاء الله أن يجعل ذلك الحكم حكم الملك وأنت تدري أن المراد بدنيه ما عليه حينئذ فتغيره محل بالاتصال وإرادة مطلق ما يتدين به أعم منه وما يحدث تقضي إلى كون الاستثناء من قبيل التعليق بالمحال إذا المقصود بيان عجز يوسف عليه السلام عن أخيه حينئذ ولم تتعلق المشيئة بالجعل المذكور إذ ذلك وإرادة عجزه مطلقا تؤدي إلى خلاف المراد فإن استثناء حال المشيئة المذكورة من أحوال عجزه عليه السلام مما يشعر بعدم الحاجة إلى الكيد المذكور فتدبر وقد جوز الانقطاع أي لكن أخذه بمشيئة الله تعالى واذنه في دين غير دين الملك (نرفع درجات) أي رتباً كثيرة عالية من العلم واتصافها على المصدرية أو الظرفية أو على نزع الخافض أي إلى درجات والمفعول قوله تعالى (من نشاء) أي نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف وإثار صيغة الاستقبال للاشعار بأن ذلك سنة مستمرة غير مختصة بهذه المادة والجملة مستأنفة لاجل لها من الأعراب (وفوق كل ذي علم) من أولئك المرفوعين (عليم) لا يبالون شأوه وأعلم أنه إن جعل الكيد عبارة عن المعنيين الأولين فالمراد برفع

يوسف عليه السلام ما اعتبر فيه بالشرطية أو الشطرية من إرشاده عليه السلام الى
 دس الصواع في رحل أخيه وما يتفرع عليه من المقدمات المرتبة لاستبقاء أخيه بما
 يتم من قبله والمعنى أرشدنا اخوته الى الافتاء المذكور لانه لم يكن متمكنا من أخذ
 أخيه بدونه أو أرشدنا كلا منهم ومن يوسف وأصحابه الى ماصدر عنهم ولم نكتشف
 بما تم من قبل يوسف فقط لانه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بذلك فقوله تعالى «نرفع
 درجات» الى قوله تعالى «عليهم» توضيح لذلك على معنى أن الرفع المذكور لا يوجب تمام
 مرامه إذ ليس ذلك بحيث لا يعزب عن علمه شيء بل انما نرفع كل من نرفع حسب
 استعدادده وفوق كل واحد منهم عليهم لا يقادر قدر علمه ولا يكتسه كنهه برفع كلا منهم
 الى ما يليق به من معارج العلم ومدارجه وقد رفع يوسف الى ما يليق به من الدرجات
 العالية وعلم أن ماحواه دائرة علمه لا يفي بهرامه فأرشد اخوته الى الافتاء المذكور
 فكان ما كان وكأنه عليه السلام لم يكن على يقين من صدور الافتاء المذكور عن
 اخوته وان كان على طمع منه فان ذلك الى الله عز وجل وجودا وعلما والتعرض لوصف
 العلم لتعيين جهة الفوقية . وفي صيغة المبالغة مع التشكيك والاتفات الى الغيبة من الدلالة
 على غفامة شأنه عز و علا وجلالة مقدار علمه المحيط ما لا يخفي وأما ان جعل عبارة
 عن التعليم المستتبع للافتاء المذكور فالرفع عبارة عن ذلك التعليم والافتاء وان لم
 يكن داخلا تحت قدرته عليه السلام لكنه كان داخلا تحت علمه بواسطة الوحي
 والتعليم والمعنى مثل ذلك التعليم البالغ الى هذا الحد علمنا ولم يقتصر على تعليم ما عدا
 الافتاء الذي سيصدر عن اخوته اذ لم يكن متمكنا من أخذ أخيه الا بذلك فقوله نرفع
 درجات من نشاء توضيح لقوله كدنا وبيان لان ذلك من باب الرفع الى الدرجات
 العالية من العلم ومدح ليوسف برفعه اليها وقوله وفوق كل ذي علم عليم تذييل له أى
 نرفع درجات عالية من العلم من نشاء رفعه وفوق كل منهم عليم هو أعلى درجة قال ابن
 عباس رضى الله عنهما فوق كل عالم عالم الى أن ينتهى العلم الى الله تعالى والمعنى ان
 اخوة يوسف كانوا علماء الا أن يوسف عليه السلام أفضل منهم . وقرئ درجات
 من نشاء بالاضافة والاول أنسب بالتذييل حيث نسب فيه الرفع الى من نسب اليه الفوقية
 لا الى درجته ويجوز أن يكون العليم في هذا التفسير أيضا عبارة عن الله عز وجل أى وفوق
 كل من أولئك المرفوعين عليم برفع كلا منهم الى درجته اللاتمة به والله تعالى أعلم (قالوا
 إن يسرق) يعنون بنيامين (فقد سرق أخ له من قبل) يريدون به يوسف عليه السلام
 وما جرى عليه من جهة عمته على ما قيل من أنها كانت تحضنه فلما شب أراد يعقوب

عليه السلام اتزاعه منها وكانت لا تصبر عنه ساعة. وكانت لها منطقة وارثتها من أبيها اسحق عليه السلام فاحتالت لاستبقاء يوسف عليه السلام فعمدت الى المنطقة فزمتها عليه من تحت ثيابه ثم قالت فقدت منطقة اسحق عليه السلام فانظروا لمن أخذها فوجدوها محرومة على يوسف فقالت انه لي سلم أفعل به ما أشاء فخلاه يعقوب عليه السلام عندها حتى ماتت. وقيل كان أخذ في صباه صنبا لابي أمه فكسره وألقاه في الخيف. وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفنه (فأسرها يوسف) أي: أكن الجزالة الحاصلة بما قالوا (في نفسه) لا أنه أسرها لبعض أصحابه كما في قوله تعالى «وأسررت لهم أسرار» (ولم يبيدها لهم) لا قولاً ولا فعلاً صفحا عنهم وخبيا وهو تأكيد لما سبق (قال: أي في نفسه وهو الاستئناف مبني على سؤال نشأ من الاخبار بالاسرار المذكور كأنه قيل فإذا قال في نفسه في تضاعيف ذلك الاسرار فقيل قال (أتم شرم مكانا) أي منزلة حيث سرقتم أنماكم من أيكم ثم طفقتم تفترون على البريء. وقيل يدل من أسرها والضمير بالمقالة المفسرة بقوله أتم شرم مكانا (والله أعلم بما تصفون) أي عالم علما بالغا إلى أقصى المراتب بأن الأمر ليس كما تصفون من صدور السرقة بمنا بل إنما هو افتراء علينا فالصيغة مجرودا بالمبالغة لا لتفضيل علمه عز وجل على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم (قالوا) عند ما شاهدوا بخايل أخذ بنيامين مستعطفين (يا أيها العزيز إن له أبا) لم يريدوا بذلك الاخبار بأن له أبا فإن ذلك معلوم بما سبق وإنما أرادوا الاخبار بأن له أبا (شيخا كبيرا) في السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو علالة به يتعلل عن شقيقه الهالك (نخذ أجدينا مكانه) فليتنا عنده بمنزلته من المحبة والشفقة (إنا نراك من المحسنين) أينا فإتم احسانك بهذه التهمة أو المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله) أي نعوذ بالله معاذ من (أن نأخذ) نحذف الفعل وأقيم مقامه المصدر مضافا إلى المفعول به بعد حذف الجار (إلا من وجدنا متاعنا عنده) لأن أخذنا له إنما هو بقضية قنوا كم فليس لنا الإخلال بموجبه وإثار صيغة التكلم مع الغير مع كون الخطاب من جانب أخوته على التوحيد من باب السلوك إلى سنن الملوك أو للاشعار بأن الانخذ والاعطاء ليس مما يستبد به بل هو منوط بأراء أولى الحل والعقد وإثار من وجدنا متاعنا عنده دون من سرق متاعنا لتحقيق الحق والاحتراز عن الكذب في الكلام مع تمام المرام فانهم لا يحملون وجدان الصواع في الرحل على محمل غير السرقة (إنا إذا) أي إذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده ولو برضاه (لظالمون) في مذبحكم ومالنا ذلك وهذا المعنى هو الذي أريد بالكلام في أثناء الحوار وله معنى

باطن هو أن الله عز وجل إنما أمرني بالوحي أن آخذ بنيامين لمصالح علمها الله في ذلك
فلو أخذت غيره كنت ظالماً وعاملاً بخلاف الوحي (فلما استبأ سوا منه) أى يسوس
من يوسف واجابته لهم أشد بأس بدلالة صيغة الاستفعال وإنما حصلت لهم هذه
المرتبة من اليأس لما شاهدوه من عودته بالله مما طلبوه الدال على كون ذلك
عنده في أقصى مراتب الكراهة وأنه مما يجب أن يحترز عنه ويعاذ منه بالله عز وجل
ومن تسميته ظالماً بقوله إنا اذا لظالمون (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس (نجيا)
أى ذوى نجوى على أن يكون بمعنى النجوى والتناجى أو فوجاً نجياً على أن يكون
بمعنى المناجى كالعشيرة السمر بمعنى المعاشر والمسامر ومنه قوله تعالى « وقر بناء نجيا »
ويجوز أن يقال هم نجى كما يقال هم صديق لانه بزته المصادر من الزفير والزفير (قال
كبيرهم) فى السن وهو رويل أوفى العقل وهو يهوذا أورئيسهم وهو شععون (ألم
تعلموا) كأنهم أجمعوا عند التناجى على الانقلاب جملة ولم يرض به فقال متكرراً عليهم
ألم تعلموا (أن أباًكم قد أخذ عليكم موثقا من الله) عهداً يوثقه وهو حلفهم بالله تعالى
وكونه من الله لادته فيه وكون الحلف باسمه الكريم (ومن قبل) أى ومن قبل هذا
(ما فرطتم في يوسف) قصرتم فى شأنه ولم تحفظوا عهد أيكم وقد قلتم . وانا له
لناسبحون . وانا له لحافظون . وما مزيدة أو مصدرية ومحل المصدر النصب عطفا على مفعول
تعلموا أى ألم تعلموا أخذ أيكم عليكم موثقا وتقريطكم السابق فى شأن يوسف عليه
السلام ولاضير فى الفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف وقد جاز النصب عطفا
على اسم أن والخبر فى يوسف أو من قبل على معنى ألم تعلموا ان تقريطكم السابق
وقع فى شأن يوسف عليه السلام وان تقريطكم السكائن أو كائنا فى شأن يوسف عليه
السلام وقع من قبل . وفيه أن مقتضى المقام انما هو الاخبار بوقوع ذلك التفريط لا بكون
تفريطهم السابق واقعا فى شأن يوسف كما هو مفاد الاول ولا بكون تفريطهم السكائن
فى شأنه واقعا من قبل كما هو مفاد الثانى على أن الظرف المقطوع عن الاضافة لا يقع
خبرا ولاصفة ولاصلة ولاحالا عند البعض كما تقرر فى موضعه . وقيل محله الرفع على
الابتداء والخبر من قبل وفيه ما فيه . وقيل ماموصولة أو موصوفة ومحالها النصب أو
الرفع والحق هو النصب عطفا على مفعول تعلموا أى ما فرطتموه بمعنى قد متموه فى
حقه من الحياة وأما النصب عطفا على اسم ان أو الرفع على الابتداء فقد عرفت حاله
(فان أبرح الأرض) متفرع على ما ذكره وذكره إياهم من ميثاق أبيه وقوله لتأتنى
به الا ان يحاط بكم أى فلان أفارق أرض مصر جريا على قضية الميثاق (حتى يأذن

لى (أبى) فى البراح بالانصراف اليه وكأن إيمانهم كانت معقودة على عدم الرجوع بغير إذن يعقوب عليه السلام (أو يحكم الله لى) بالخروج منها على وجه لا يؤدى الى نقض الميثاق أو بخلاص أخى بسبب من الأسباب روى انهم كلوا العزير فى اطلاقه فقال روى بيلى أياها الملك لتردن النينا أخانا أو لا صيحن صيحة لاتبقى بمصر حامل الا ألفت ولدها وقفت كل شعرة فى جسده فخرجت من ثيابه وكان بنو يعقوب اذا غضبوا الا يطاقون خلا انه اذا مس من غضب واحد منهم سكن غضبه فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فسهه فقال روى بيلى من هذا ان فى هذا البلد بذر امن بذور يعقوب (وهو خير الحاكين) اذا لا يحكم الا بالحق والعدل (إرجعوا) أتم (الى أيككم فقروا يا أبانا إن ابنك سرق) على ظاهر الحال وقرى سرق أى نسب الى السرقة (وما شهدنا) عليه (إلا بما علمنا) وشاهدنا ان الصواع استخرجت من وعائه (وما كنا للغيب) أى باطن الحال (حافظين) فما ندرى أن حقيقة الأمر كما شاهدنا أم بخلافه أو وما كنا عالمين حين أعطيناك الموثق انه سيسرق أو انا نلا فى هذا الأمر أو انك تصاب به كما أصبت بيوسف (واسأل القرية التى كنا فيها) أى بمصر أو قرية بقرىها لحقهم المنادى عندها أى أرسل الى أهلها واسألهم عن القصة (والعير التى أقبلنا فيها) أى أصحابها فان القصة معروفة فيما بينهم كانوا قوما من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام وقيل من صنعاء (وإنا لصادقون) تأكيدى فى محل القسم (قال) أى يعقوب عليه السلام وهو استئناف مبنى على سؤال نشأ بما سبق وكانه قيل فماذا كان عند قول المتوقف لآخوته ما قال فقيل قال يعقوب عند ما رجعوا اليه فقالوا له ما قالوا وانما حذف للايدان بأن مسارعهم الى قبوله ورجوعهم به الى أبيهم أمر مسلم غنى عن البيان وانما المحتاج اليه جواب أبيهم (بل سولت) أى زينت وسهلت وهو اضراب لاعن صريح كلامهم فانهم صادقون فى ذلك بل عما يتضمنه من ادعاء البراءة عن التسبب فيما نزل به وأنه لم يصدر عنهم ما يؤدى الى ذلك من قول أو فعل كأنه قيل لم يكن الأمر كذلك بل زينت (اسكن أنفسكم أمرا) من الأمور فأتيتهم به يريد بذلك فتياهم بأخذ السارق بسرقة (فصبر جميل) أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجهل (عسى الله أن يأتينى بهم جميعا) بيوسف وأخيه والمتوقف بمصر (إنه هو العليم) بحال وحالهم (الحكيم) الذى لم يتلقى الا الحكمة باللغة (وتولى) أى عرض (عنهم) كراهة لما سمع منهم (وقال يا أسفا على يوسف) الأسف أشد الحزن والحسرة أضافه الى نفسه واللائف بدل من الياء فتاداه أى يا أسفى تعال فهذا أو انك وانما أنسف على يوسف مع أن الحادث مصيبة أخويه لأن رزاه كان قاعدة الارزاء غمنا عنده

وإن تقادم عهده أخذاً بمجامع قلبه لا ينساه ولأنه كان واثقاً بحياتهما علماً بمكانهما
طامعاً في إياهما، وأما يوسف فلم يكن في شأنه ما يحرك سلسلة رجائه سوى رحمة
الله تعالى وفضله وفي الخبر «لم تعط أمة من الأمم إلنا الله وإنا إليه راجعون إلا أمة محمد
عليه الصلاة والسلام» الا يرى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع بل قال ما قال
والتجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يزد النظم الكريم بهجة كما في قوله عز وجل
«وهم يبنون عنه وينأون عنه» أو قوله «انا قلتم الى الارض ارضيتم» وقوله «ثم كلى من كل
الثمرات ووجئت من سبأبناً يقين» ونظائرها (وابيضت عيناه من الحزن) الموجب
للبيكاء فان العبرة اذا كثرت محنت سواد العين وقلبت الى بياض كدر . قيل قد عى
بصره . وقيل كان يدرك ادراك ضعيفاً . روى أنه ما جفت عينا يعقوب من يوم فراق
يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاماً وما على وجه الارض أكرم من الله عز وجل
من يعقوب عليه السلام . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل
عليه السلام ما باغ من وجد يعقوب عليه السلام على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما
كان له من الأجر قال أجر مائة شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط . وفيه دليل على جواز التأسف
والبكاء عند النوائب فان الكف عن ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من
يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم
وقال «القلب يحزن والعين تدمع ولا نقول ما يسخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لحزن ونون»
واما الذى لا يجوز ما يفعله الجهلة من الصياح والنياحة والطم الخدود والصدور وشق
الجيوب وتمزيق الثياب . وعن النبي عليه السلام انه بكى على ولد بعض بنياته وهو يهود
بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال «ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم
عن صوتين أحق من صوت عند الفرح وصوت عند الترح» (فهو كظيم) مملوء من
الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه لا يظهره ففيل بمعنى مفعول بدليل قوله تعالى «وهو
مكظوم» من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى فاعل كقول «والكاظمين الغيظ»
من كظم الغيظ اذا اجترعه وأصله كظم البعير جريته اذا ردها في جوفه (قالوا تالله
تقتؤ) أى لا تقتؤ ولا تزال (تذكر يوسف) تفجعاً عليه لحذف حرف النفى كما في
قوله . فقلت يمين الله أبرح قاعداً . لعدم الالتباس بالاثبات فان القسم اذا لم
يكن معه علامة الاثبات يكون على النفى ألبة (حتى تكون حرضا) مريضاً مشفياً
على الهلاك وقيل الحرض من أذابه هم أو مرض وهو في الاصل مصدر ولذلك لا يثرت
ولا يثنى ولا يجمع والتعت منه بالكسر كدنت وقد قرئ به وبضمين كجنب وغرب

(أو تكون من الهالكين) أى الميتين (قال إنما أشكو بثي) ألبت أصعب الهم الذى لا يصبر عليه صاحبه فيثبته إلى الناس أى ينشره فكانهم قالوا له ما قالوا بطريق التسلية والاشكاء فقال لهم انى لأشكو ماى اليه أو الى غيركم حتى تصدوا لتسائىي وانما أشكوهمى (وحزنى إلى الله) تعالى ملتجئاً الى جنبه متضرعاً لدى بابه فى دفعه وقرىء بفتحيتين وضميتين (وأعلم من الله مالا تعلمون) من لطفه ورحمته فأرجو أن يرحمنى ويلطف بى ولا يخيب رجائى أو أعلم وسجياً أو الهاماً من جهته مالا تعلمون من حياة يوسف . قيل رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف عليه السلام أنه يسخر له أبواه وأخوته سجداً (يابى اذهبوا فتحسنوا) أى تعرفوا وهو تفعل من الحس . وقرىء بالجيم من المجلس وهو الطلب أى تطلبوا (من يوسف وأخيه) أى من خبرهما ولم يذكر الثالث لان غيبته اختيارية لا تعمى ازالتها (ولا تيأسوا من روح الله) لا تقنطوا من فرجه وتنفيسه . وقرىء بضم الراء أى من رحمته التى يحيى بها العباد وهذا إرشاد لهم الى بعض ما أبهم فى قوله وأعلم من الله مالا تعلمون ثم حذرهم عن ترك العمل بموجب نهييه بقوله (إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) لعدم علمهم بالله تعالى وصفاته فان العارف لا يقنط فى حال من الأحوال (فلما دخلوا عليه) أى على يوسف بعد ما رجعوا الى مصر بموجب أمر أبيهم وانما لم يذكر ذلك ايذاناً بمسارعتهم الى ما أمروا به واشعاراً بأن ذلك أمر محقق لا يفتر الى الذكر والبيان (قالوا يا أيها العزيز) أى المسلك القادر المتعصم (مسناو أهلنا الضر) الهزال من شدة الجوع (وجئنا بضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها من أزجيتها اذا دفعته وطردته والريح تزعج السحاب قيل كانت بضاعتهم من متاع الاعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر وحب الخضراء وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم زيوفاً لا تؤخذ الا بوضيعة وانما قدموا ذلك ليكون ذريعة الى اسعاف مرأهم ببعث الشفقة وهز العطف والافقة وتحريك سلسلة الرحمة ثم قال (فأوف لنا الكيل) أى أتمم لنا (وتصدق علينا) برد أخينا إلينا قاله الضحاك وابن جريج وهو الانسب بحالهم نظراً الى أمر أبيهم أو بالايفاء أو بالمساححة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساوياها تفضلاً وانما سموه تصدقاً تواضعاً أو أرادوا التصديق فوق ما يعطيهم بالثمن بناء على اختصاص حرمة الصدقة بنينا عليه الصلاة والسلام وانما لم يبدؤا بما أمروا به استجلاباً للرأفة والشفقة ليعثوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنو على أن ماساقوه كلام ذو وجهين فان قوله وتصدق علينا (إن الله يجزى المتصدقين) يحمل

الحمل على الحملين فلعله عليه السلام حمله على الحمل الاول ولذلك (قال) مجيبا عما
عرضوا به وضمنوه كلامهم من طلب رد أخيه (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه)
وكان الظاهر أن يتعرض لما فعلوا بأخيه فقط وإنما تعرض لما فعلوا بيوسف لإشترائهم
في وقوع الفعل عليهما فإن المراد بذلك أفرادهم له عن يوسف وإذلاله بذلك حتى كان
لاستطيع أن يكلمهم إلا بعجز وذلة أي هل تبتم عن ذلك بعد عملكم بقبحه فهو سؤال
عن المألوم والمراد لازمه (إذ أنتم جاهلون) بقبحه فلذلك أقدمتم على ذلك أو جاهلون
عاقبته وإنما قاله نصحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى عجزهم وتمكنهم
للمعاقبة وتثريا ويجوز أن يكون هذا الكلام منه عليه السلام منقطعاً عن كلامهم
وتنبيها لهم على ما هو حقهم ووظيفتهم من الاعراض عن جميع المطالب والتمحض
في طلب بنيامين بل يجوز أن يقف عليه السلام بطريق الوحي أو الإلهام على وصية
أبيه وإرساله إياهم للتخمس منه ومن أخيه فلما رآهم قد اشتغلوا عن ذلك قال ما قال
وقيل أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام وقد كتب فيه « كتاب من يعقوب إسرائيل
الله ابن اسحق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله الى عزيز مصر أما بعد فانا أهل بيت
موكل بنا البلاء أما جدى فشدد يداه ورجلاه فرمى به في النار فنجاه الله تعالى وجعلت
النار له بردا وسلاما وأما أبى فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله تعالى وأما أنا
فكان لى ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به أخوته الى البرية ثم أتونى بقميصه
ملطخا بالدم فقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائى عليه ثم كان لى ابن وكان
أخاه من أمه وكنت أسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا أنه سرق وأنت حبسته وأنا أهل بيت
لا نسرق ولا نلدسار فأن رددته على وإلادعوت عليك دعوة نذرك السابع ولذلك والسلام »
فلما قرأه لم يتألم وعيل صبره فقال لهم ما قال وقيل لما قرأه بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا
تظفر كما ظفروا (قالوا أأنك لآنت يوسف) استفهام تقرير ولذلك أكدوه بأن واللام قالوه
استغرابا وتعجبا وقرىء أنك بالايحباب قيل عرفوه بروائه وشماله حين كلمهم به وقيل تبسم
فعر فود بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه قرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكان لسارة
ويعقوب مثله . وقرىء أأنك يوسف أو أنت يوسف على معنى أنك يوسف وأنت يوسف
خفف الاول لدلالة الثانى عليه وفيه زيادة استغراب (قال أنا يوسف) جوابا عن
مسئلتهم وقد زاد عليه قوله (وهذا أخى) أى من أبوى مبالغه في تعريف نفسه وتفخيا
لشأن أخيه وتكلمة لما أفاده قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه حسبا يقيده قوله
(قد من الله علينا) فكانه قال هل علمتم ما فعلتم بنا من التفريق والإذلال فأننا

يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بالخلاص عما ابتلينا به والاجتماع بعدالفرقة والعزة بعد الذلة والانس بعد الوحشة ولا يبعد أن يكون فيه اشارة الى الجواب عن طلبهم رد بنيامين بأنه أخى لا أخوكم فلا وجه لطلبكم ثم علل ذلك بطريق الاستئناف التعليق بقوله (إنه من يتق) أى يفعل التقوى فى جميع أحواله أو يق نفسه عما يوجب سخط الله تعالى وعذابه (و يصبر) على المحن أو على مشقة الطاعات أو عن المعاصى التى تستلذها النفس (فأن الله لا يضيع أجر المحسنين) أى أجرهم . وإنما وضع المظهر موضع المضمّر تنبيها على أن المنعوتين بالتقوى والصبر موصوفون بالاحسان (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اختارك وفضلك علينا بما ذكرت من النعمت الجليلة (وإن كنا) وإن الثمان كنا (لحاظين) لمتعمدين للذنوب اذ فعلنا بك ما فعلنا ولذلك أعزك وأذلنا وفيه اشعار بالتوبة والاستغفار ولذلك (قال لا تثريب) أى لا عتب ولا تأنيب (عليكم) وهو تفعيل من الثرب وهو الشحم الغاشى للكرش ومعناه ازالته كما أن التجليد ازالة الجلد والتقريع ازالة القرع لانه اذا ذهب كان ذلك غاية الهزال فضرِبَ مثالا للتقريع الذى يذهب بماء الوجوه وقوله عز وعلا (اليوم) منصوب بالتثريب أو بالمقدر خبرا لا أى لا أثربكم أو لا تثريب مستقر عليكم اليوم الذى هو مظنة له فما ظنكم بسائر الايام أو بقوله (يغفر الله لكم) لانه حيثئذ صفح عن جريمتهم وعفا عن جريرتهم بما فعلوا من التوبة (وهو أرحم الراحمين) يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على الثائب بالقبول ومن كرمه عليه الصلاة والسلام أن أخوته أرسلوا اليه انك تدعونا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك فقال عليه الصلاة والسلام ان أهل مصر وان ملكك فيهم كانوا ينظرون الى العين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد يسع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن وعظمت فى العيون حيث علم الناس أنكم اخوتى وأنا من حفدة ابراهيم عليه الصلاة والسلام (إذهبوا بقميصي هذا) قيل هو الذى كان عليه حيثئذ وقيل هو القميص المتوارث الذى كان فى التعويذ أمره جبريل بإرساله اليه وأوحى اليه أن فيح ربح الجنة لا يقع على مبتلى الا عوفى (فألقوه على وجه أبى يأت بصيرا) يكن بصيرا أو يأت الى بصيرا وينصره قوله (واثبوني بأهلكم أجمعين) أى بأبى وغيره ممن ينتظمه لفظ الاهل جميعا من النساء والذرائع . قيل إنما حمل القميص بهذا وقال أنا أحزنته بحمل القميص ملطخا بالدم اليه فآفرجه كما أحزنته . وقيل حمله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا (ولما فصلت العير) خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه

وقرأ ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انفصل العير (قال أبوهم) يعقوب عليه الصلاة والسلام لمن عنده (إني لأجد ريح يوسف) أوجده الله سبحانه ما عبق بالقميص من ريح يوسف من ثمانين فرسخاً حين أقبل به يهوذا (لو لأن تفندون) أي تنسبونني إلى الفند وهو الخرف وانكار العقل ونساذ الرأي من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة إذ لم تكن في شبيبتها ذات رأي ففندني كبرها وجواب لولا محذوف أي لصدقموني (قالوا) أي الحاضرون عنده (تالله إنك لفي ضلالك القديم) لفي ذهابك عن الصواب قدما في افراط محبتك ليوسف ولهجك بذكركه ور جائك للقائه وكان عندهم أنه قد مات (فلما أن جاء البشير) وهو يهوذا (ألقاه) أي ألقى البشير القميص (على وجهه) أي وجه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد) عاد (بصيرا) لما انتعش فيه من القوة (قال ألم أقل لكم) يعني قوله إني لأجد ريح يوسف فالحطاب لمن كان عنده بكنعان أو قوله ولا تيأسوا من روح الله فالحطاب لبنيه وهو الانسب بقوله (إني أعلم من الله ما لا تعلمون) فإن مدار النبى المذكور إنما هو العلم الذى أوتي يعقوب من جهة الله سبحانه وعلى هذا يجوز أن يكون هذا مقول القول أي ألم أقل لكم حين أرسلتكم إلى مصر وأمرتكم بالتحسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله تعالى وأعلم من الله لا ما تعلمون من حياة يوسف عليه الصلاة والسلام روى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين) ومن حق من اعترف بذنبه أن يصفح عنه ويستغفر له فكأنهم كانوا على ثقة من عفوهِ عليه الصلاة والسلام ولذلك اقتصر على استدعاء الاستغفار وأدرجوا ذلك في الاستغفار (قال سوف أستغفر لكم ربى إنه هو الغفور الرحيم) هذا مشعر بعفوهِ قبل آخر الاستغفار إلى وقت السحر وقيل إلى ليلة الجمعة ليتحرى به وقت الإجابة وقيل أخره إلى أن يستحل لهم من يوسف عليه الصلاة والسلام أو يعلم أنه قد عفا عنهم فإن عفو المظلوم شرط المغفرة ويعضده أنه روى عنه أنه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهم ما أذلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال إنه الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم بعدك على التوبة فإن صح ثبتت نبوتهم وإن ما صدر عنهم إنما صدر قبل الاستنباء . وقيل المراد الاستمرار على الدعاء فقد روى أنه كان يستغفر كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لى جزعى على

يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لولدى ما أتوا الى أخيه فاحسب الله اليه ان الله قد غفر لك
ولم أجمعين (فلما دخلوا على يوسف) روى أنه وجه يوسف الى أبيه جمازا ومائتى
راحلة ليتجهز اليه من معه فاستقبله يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعظماء
وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو عشى متوكئا على يهوذا
فنظر الى الخيل والناس فقال يا يهوذا أهذا فرعون مصر قال لا بل ولدك فلما لقيه قال
عليه الصلاة والسلام السلام عليك يا مذهب الاحزان . وقيل قال له يوسف يا أبت
بكيت على حتى ذهب بصرى ألم تعلم أن القيامة تجتمعنا فقال بل ولكنى خشيت أن
يسلب دينك فيحال بيني وبينك . وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون
ما بين رجل وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى ستمائة ألف وخسمائة وبضعة وسبعين
رجلا سوى الذرية والحرمى وكانت الذرية ألف ألف ومائتى ألف (آوى الى
أبويه) أى أباه وخالاته وتزايها منزلة الام كنز الهم ومنزلة الاب في قوله عز وجل
« وآل آباءك إبراهيم واسماعيل واسحق » أولان يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها
بعد أمه وقال الحسن وابن اسحق كانت أمه فى الحياة فلا حاجة الى التأويل ومعنى
آوى اليه ضمهما اليه واعتنقهما وكانه عليه الصلاة والسلام ضرب فى الملتقى مضربا
فنزله به فدخلوا عليه ناأها اليه (وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) من الشدايد
والمكاره قاطبة والمشيئة متعلقة بالدخول على الامن (ورفع أبويه) عند زوالهم بمصر
(على العرش) على السرير تكرمه لها فوق ما فعله لاختوته (و خروا له) أى أبواه
واخوته (سجدا) تحية له فانه كان السجود عندهم جاريا مجرى التحية والتكرمة كالقيام
والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس انفاضية فى التعظيم والتوقير . وقيل ما كان
ذلك الا انحاء دون تعفير الجباه وأبواه الحرور وقيل خروا لاجله سجدا لله شكرا
ويرده قوله تعالى (وقال يا أبت هذا تأويل رؤياى) التى رأيتها وقصصتها عليك (من
قبل) فى زمن الصبا (قد جعلها ربى حقا) صدقا واقعا بعينه والاعتذار بجعل يوسف
بمنزلة القبلة وجعل الام كما فى قوله « أليس أول من صلى لقبلكم » تعسف
لا يخفى وتأخير عن الرفع على العرش ليس بنص فى ذلك لان الترتيب الذى كرى لا يجب
كونه على وفق الترتيب الوقوعى فلعل تأخير عن ليصل به ذكر كونه تعبيراً لرؤياه
وما يتصل به من قوله (وقد أحسن بي) المشهور استعمال الاحسان بالى وقد يستعمل
بالباء أيضا كما فى قوله عز اسمه « وبالوالدين إحسانا » وقيل هذا يتضمن لطف وهو
الاحسان الخفى كما يؤذن به قوله تعالى « إن ربى لطيف لما يشاء » وفيه فائدة لا تخفى أى

لطف بي محسنا الى غير هذا الاحسان (إذ أخرجنى من السجن) بعد ما ابتليت به ولم
يصرح بقصة الحب حذارا من تشريب اخوته لان الظاهر حضورهم لوقوع الكلام
عقيب خروجه من سجدوا اكتفاء بما يتضمنه قوله تعالى (وجاءكم من البدو) أى البادية (من بعد
أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أى أفسديننا بالاغواء وأصله من نخس الرائض الدابة وحملها
على الجرى يقال نزع ونسغه اذا نخسه ولقد بالغ عليه الصلاة والسلام في الاحسان حيث أسند ذلك
الى الشيطان (إن ربى لطيف لما يشاء) أى لطيف التدبير لأجله رفيق حتى يجيء على
وجه الحكمة والصواب ما من صعب الا وهو بالنسبة الى تدبيره سهل (إنه هو العليم)
بوجوه المصالح (الحكيم) الذى يفعل كل شئ على قضية الحكمة روى أن يوسف
أخذ بيد يعقوب عليهما الصلاة والسلام فطاف به فى خزائنه فأدخله فى خزان الورق
والذهب وخزان الحلى وخزان الثياب وخزان السلاح وغير ذلك فلما أدخله
خزان القراطيس قال يابنى ما أعقك . عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على
ثماني مراحل قال أمرنى جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط إليه منى فسأله قال جبريل
الله تعالى أمرنى بذلك لقولك أخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتنى و روى أن
يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام معه أربعين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه
بالشام إلى جنب أبيه اسحق فعضى بنفسه ودفنه ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثا
وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا يدوم له تآقت نفسه إلى الملك الدائم الخالد فتوفي
الموت فقال (رب قد آتيتني من الملك) أى بعضا منه عظيما وهو ملك مصر (وعليتني
من تأويل الأحاديث) أى بعضا من ذلك كذلك أن أريد بتعليم تأويل الأحاديث
تفهيم غوامض أسرار الكتب الالهية ودقائق سنن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
فالترتيب ظاهر وأما أن أريد به تعليم تعبير الرؤيا كما هو الظاهر فلعل تقديم اتياء الملك
عليه فى الذكر لانه بمقام تعداد النعم الفائضة عليه من الله سبحانه والملك أعرق فى كونه
نعمة من التعليم المذكور وان كان ذلك أيضا نعمة جليلة فى نفسه ولا يمكن تمشية هذا
الاعتذار فيما سبق لأن التعليم هناك وارد على نهج العلة الغائية للتمكين فان حمل على معنى
التملك لزم تأخره عنه وأما الواقع منها فمجرد التأخير فى الذكر والعطف بحرف الواو
لا يستدعى ذلك الترتيب فى الوجود (فاطر السموات والأرض) مبدعهما وخالقهما
نصب على انه صفة للمنادى أو منادى آخر وصفه تعالى به بعد وصفه بالربوبية مبالغة
فى ترتيب مبادئ ما يعقبه من قوله (أنت ولى) مالك أمورى (فى الدنيا والآخرة) أو
الذى يتولانى بالنعمة فيهما واذ قد أتممت على نعمة الدنيا (توفى) أقضى (مسلما وألحقنى

بالصالحين) من آبائي أو بعامّة الصالحين في الرتبة و الكرامة فانما تمّ النعمة بذلك قيل
لما دعا توفاه الله عز وجل طيبا طاهرا فتخاضع أهل مصر في دفنه وتشاحنوا في ذلك حتى
هموا بالقتال فرأوا أن يصنعوا له تابوتا من مرمر فجعلوه فيه ودفنوه في النيل ليمر عليه
ثم يصل إلى مصر ليكونوا شرعا واحدا في التبرك به وولد له افراهيم وميشا ولافرايم
نون ولفنون يوشع قتي موسى عليه الصلاة والسلام ولقد توارثت الفراعنة من العمالة
بعده مصر ولم ينزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه إلى أن بعث
الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف وما فيه من معنى
البعد لما مر من ارا من الدلالة على بعد منزلته أو كونه بالانقضاء في حكم البعيد والخطاب للرسول
صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ أخبره من أنباء الغيب الذي لا يحوم حوله أحد وقوله نوحيه إليك خبر
بعد خبر أحوال من الضمير في الخبر . ويجوز أن يكون ذلك اسما موصولا ومن أنباء
الغيب صلته ويكون الخبر نوحيه إليك (وما كنت لديهم) يريد اخوة يوسف عليه
الصلاة والسلام (إذ أجمعوا أمرهم) وهو جعلهم اياه في غيابة الجب (وهم يمكرون)
به ويغنون له الغوائل حتى تقف على ظواهر أسرارهم وبواطنها وتطلع على سرّاتهم
طرا وتحيط بما لديهم خبرا وليس المراد مجرد نفى حضوره عليه الصلاة والسلام في
مشهد اجتماعهم ومكرهم فقط بل في سائر المشاهد أيضا . وإنما تخصيصه بالذكر لكونه
مطالع القصة وأخفى أحوالها كما ينبي عنه قوله وهم يمكرون والخطاب وان كان لرسول
الله صلى الله عليه وسلم لكن المراد الزام المكذبين والمعنى ذلك من أنباء الغيب نوحيه
إليك إذ لا سبيل إلى معرفتك اياه سوى ذلك إذ عدم سماعك ذلك من الغير وعدم
مطالعك للكتب أمر لا يشك فيه المكذبون أيضا ولم تكن بين ظهرانيهم عند وقوع الأمر
حتى تعرفه كما هو قبله اليهم . وفيه تهكم بالكفار فكأنهم يشكون في ذلك فيدفع شكهم وفيه أيضا
إيدان بأن ما ذكر من النبأ هو الحق المطابق للواقع وما ينقله أهل الكتاب ليس على ما هو عليه
يعنى أن مثل هذا التحقيق بلا وحى لا يتصور الا بالحضور والمشاركة واذ ليس ذلك بالحضور
فهو بالوحى ومثله قوله تعالى « وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم » وقوله
« وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر » (وما أكثر الناس) يريد به العموم
أو أهل مكة (ولو حرصت) أي على إيمانهم وبالغت في اظهار الآيات القاطعة الدالة على صدقك
(بمؤمنين) لتصميمهم على الكفر واصرارهم على العناد وروى أن اليهود وقرش لما
سألوا عن قصة يوسف وعدوا أن يسلموا فلما أخبرهم بها على موافقة التوراة فلم يسلموا
حزن النبي صلى الله عليه وسلم فقل له ذلك (وما تسألهم عليه) أي على الأنباء

أوعلى القرآن (من أجر) من جعل كما يفعل جملة الاخبار (إن هو إلا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) كافة لا أن ذلك مختص بهم (وكآين من آية) أى كآى عدد شئت من الآيات والعلامات للدالة على وجود الصانع ووحده وكآل علمه وقدرته وحكمته غير هذه الآية التى جمئت بها (فى السموات والأرض) أى كآنة فيهما من الاجرام الفلكية وما فيهما من النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما فى الارض من العجائب الفاتئة للحصر (يمرون عليها) أى يشاهدونها ولا يعاؤون بها وقرى برفع الارض على الابتداء ويمرون خيره . وقرى بنصبها على معنى ويطأون الارض يمرون عليها . وفى مصحف عبد الله والارض يمشون عليها والمراد ما يرون فيها من آثار الامم الهالكة وغير ذلك من الآيات والعر (وهم عنها معرضون) غير ناظرين اليها ولا متفكرين فيها (وما يؤمن أكثرهم بالله) فى أقرارهم بوجوده وخالقيته (إلا وهم مشركون) بعبادتهم لغيره أو باتخاذهم الاخبار والرهبان أربابا أو بقولهم باتخاذة تعالى ولدا سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا أو بالنور والظلمة وهى جملة حالة أى لا يؤمن أكثرهم إلا فى حال شركهم قيل نزلت الآية فى أهل مكة وقبل فى المناقمة وقيل فى أهل الكتاب (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) أى عقوبة تغشاهم وتشملهم (أو تأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون) باتيانها غير مستعدين لها (قل هذه سبيل) وهى الدعوة الى التوحيد والايان بالاخلاص وفسرها بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) بيان وحجة واضحة غير عمياء أو هى حال من الضمير فى سبيل والعامل فيها معنى الإشارة (أنا) تأكيد للمستكن فى أدعوا أو على بصيرة لانه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعنى) عطف عليه (وسبحان الله وما أنا من المشركين) مؤكدا لما سبق من الدعوة الى الله (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) رد لقولهم لو شاء الله لأنزل ملائكة (فوحى إليهم) كما أوحينا إليك وقرى بالياء (من أهل القرى) لانهم أعلم وأحلم وأهل البوادر فيهم الجهل والجفاء والقسوة (أقلم يسيرا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك (ولدار الآخرة) أى الساعة أو الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصى (أفلا تعقلون) فتستعملوا عقولكم لتعرفوا خيرية دار الآخرة . وقرى بالياء على أنه غير داخل تحت قل (حتى إذا استيأس الرسل) غاية لمحذوف دل عليه السياق أى لا يفر عنهم تماديهم فيما هم فيه من الدعة والرخاء فان من قبلهم قد أمهلوا حتى أيس الرسل عن النصر عليهم فى الدنيا أو عن ايمانهم لانهما كم

في الكفر وتماديهم في الطغيان من غير وازع (وظنوا أنهم قد كذبوا) كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجاؤهم فإنه يوصف بالصدق والكذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله تعالى قد تطاولت وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم في الدنيا (جاءهم نصرنا) فجأة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وظنوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر فان صح ذلك عنه فلعله أراد بالظن ما يخطر بالبال من شبه الوسوسة وحديث النفس . وإنما عبر عنه بالظن تهويلا للخطب وأما الظن الذي هو ترجح أحد الجانبين على الآخر فلا يتصور ذلك من آحاد الأمة فما ظنك بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهم هم ومنزلتهم في معرفتهم الله سبحانه منزلتهم . وقيل الضمير ان للرسول اليهم وقيل الاول لهم والثاني للرسول . وقرئ بالتشديد أى ظن الرسول أن القوم كذبوهم فيما وعدوهم . وقرئ بالتخفيف على بناء الفاعل على أن الضميرين للرسول أى ظنوا أنهم كذبوا عند قومهم فياخذوا به لما تراخى عنهم ولم يروا له أثرا وعلى أن الاول لقومهم (فنجى من نشاء) هم الرسل والمؤمنون بهم وقرئ فنجى على لفظ المستقبل بالتخفيف والتشديد وقرئ فنجى (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذ انزل بهم وفيه بيان لمن تعلقت بهم المشيئة (لقد كان في قصصهم) أى قصص الانبياء وأممهم وينصره قراءة من قرأ بكسر القاف أو قصص يوسف وأخوته (عبرة لأولى الألباب) لذوى العقول المبرأة عن شوائب أحكام الحس (ما كان) أى القرآن المدلول عليه بما سبق دلالة واضحة (حديثا يفترى ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه) من الكتب السماوية . وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى ولكن هو تصديق الذى بين يديه (وتفصيل كل شيء) عما يحتاج اليه في الدين إذ ما من أمر ديني الا وهو يستند إلى القرآن بالذات أو بوسط (وهدى) من الضلالة (ورحمة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) أى يصدقونه لانهم المتفعلون به وأما من عداهم فلا يهتدون بهداه ولا ينتفعون بجدواه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « علوا أرقاءكم سورة يوسف فإنه أيما مسلم تلاها وعلمها أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلباه



﴿ سورة الرعد مدنية وقيل مكية ﴾

﴿١﴾ الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وآيها خمس وأربعون ﴿٢﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(أ ل ر) اسم للسورة وحله أما الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذه السورة مسماة بهذا الاسم وهو أظهر من الرفع على الابتداء اذ لم يسبق العلم بالتسمية كما مر مراراً وقوله تعالى (تلك) على الوجه الاول مبتدأ مستقل وعلى الوجه الثانى مبتدأ ثان أو بدل من الاول أشير به اليه ايذاناً بفخامته . وأما الصبب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اقرأ أو اذكر فذلك مبتدأ كما اذا جعل أ ل ر مسروداعلى غلط التعديد أو بمعنى أنا الله أعلم وأرى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما والخبر على التقدير قوله تعالى (آيات الكتاب) أى الكتاب العجيب الكامل الغنى عن الوصف به المعروف بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل حيثنحسبها مر فى مطلع سورة يونس اذ هو المبادر من مطلق الكتاب المستغنى عن التعت وبه يظهر ماأريد من وصف الآيات بوصف ماأضيفت اليه من نبوت الكمال بخلاف ما اذا جعل عبارة عن السورة فانها ليست بتلك المثابة من الشهرة فى الاتصاف بذلك المغنية عن التصريح بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك اشارة الى كل واحدة منها وفيه ما لا يخفى من التعسف الذى مر تفصيله فى سورة يونس (والذى أنزل إليك من ربك) أى الكتاب المذكور بكاله لاهذه السورة وحدها (الحق) الثابت المطابق للواقع فى كل مناطق به الحقيق بأن تخص به الحقيقة لعراقته فيها وليس فيه مايدل على أن ماعداه ليس بحق أصلاً على أن حقيقته مستتجة لحقية سائر الكتب السماوية لكونه مصدقاً لما بين يديه ومهيمناً عليه . وفى التعبير عنه بالموصول واسناد الانزال اليه بصيغة المبني للمفعول والتعرض لوصف الربونية مضافا الى ضميره عليه السلام من الدلالة على نفامة المنزل التابعة لجلالة شأن المنزل وتشريف المنزل اليه والايماالى وجه بناء الخبر ما لا يخفى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بذلك الحق المبين لأخلالهم بالنظر والتأمل فيه فعدم ايمانهم متعلق بعنوان حقيقته لانه المرجع للتصديق والتكذيب لابعنوان كونه منزلاً كما قيل ولانه وارد على طريقة الوصف دون الاخبار (الله الذى رفع السموات) أى خلقهن

مرتفعات على طريقة قولهم سبحان من كبير الفيل وصغر البعوض لانه رافعها بعد أن لم تكن كذلك والجملة مبتدأ وخبر كقوله «وهو الذي مد الأرض» (بغير عمد) أي بغير دعائم جمع عمد كاهاب وأهب وهو ما يعتمد به أي يسند يقال عمدت الحائط أي أدمته وقرئ عمد على جمع عمود بمعنى عماد كرسول ورسول . وإيراد صيغة الجمع لجمع السموات لالان المنى عن كل واحدة منها عمد لا عمد (ترونها) استئناف استشهد به على ما ذكر من رفع السموات بغير عمد وقيل صفة لعمد جيء بها ايها لان لها عمدا غير مرئية هي قدرة الله تعالى (ثم استوى) أي استولى (على العرش) بالحفظ والتدبير أو استوى أمره وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة لله عز وجل بلا كيف وأياما كان فليس المراد به القصد الى ايجاد العرش وخالقه فلا حاجة الى جعل كلمة ثم للتراخي في الرتبة (وسخر الشمس والقمر) ذللهما وجعلهما طائعين لما أريد منهما من الحركات وغيرها (كل) من الشمس والقمر (يجرى) حسبما أريد منهما (لأجل مسمى) لمدة معينة فيها تتم دورته كالسنة للشمس والشهر للقمر فان كل منهما يجري كل يوم على مدار معين من المدارات اليومية أو لمدة ينتهي فيها حركتهما ويخرج جميع ما أريد منهما من القوة الى الفعل أو لغاية يتم عندها ذلك والجملة بيان لحكم تسخيرهما (يدبر) بما صنع من الرفع والاستواء والتسخير أي يقضى ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة (الأمر) أمر الخلق كله وأمر ملكوته وربوبيته (يفصل الآيات) الدلالة على كمال قدرته وبالغ حكمته أي يأتي بها مفصلة وهي ما ذكر من الافعال العجيبة وما يتلوها من الاوضاع الفلكية الحادثة شيئا فشيئا المستتعة للآثار الغريبة في السفليات على موجب التدبير والتقدير فالجملتان اماحلالان من ضمير استوى وقوله وسخر الشمس والقمر من تسمية الاستواء واما مفسرتان له أو الاولى حال منه والثانية من الضمير فيها أو كلاهما من ضمائر الافعال المذكورة وقوله كل يجري لأجل مسمى من تسمية التسخير أو خبران عن قوله الله . خبر بعد خبر والموصول صفة للمبتدأ جيء به للدلالة على تحقيق الخبر وتعميم شأنه كما في قول الفرزدق :

ان الذي سلك السماء بنينا ، بيتا دعائه أعز وأطول

(لعلكم) عند معايتكم لها وعشوركم على تفاصيلها (بلقاء ربكم) بملاقاته للجزاء (توقنون) فان من تدبرها حق التدبر أيمن أن من قدر على ابداع هذه الصنائع البديعة على كل شيء قدر وأن لهذه التدبيرات المتينة عواقب وغايات لا بد من وصولها وقد بينت على ألسنة الانبياء عليهم السلام أن ذلك ابتداء المكلفين ثم جزاؤهم حسب أعمالهم

فأذن لا بد من الايقان بالجزاء ولما قرر الشواهد العلوية أردفها بذكر الدلائل السفلية فقال
(وهو الذي مد الأرض) أى بسطها طولا وعرضا قال الأصم: المدهو البسط الى ما لا يدرك منتهاه
ففيه دلالة على بعدم مداها وسعة أقطارها (وجعل فيها راسي) أى جبالا ثوابت في احيازها من الرسو
وهو ثبات الاجسام الثقيلة ولم يذكر الموصوف لا غناء غلبة الوصف بها عن ذلك وانحصار مجي
فواعل جمعا لفاعل من فوارس وهو الك ونواكس انما هو في صفات العقلاء وأما في غيرهم فلا
يراعى ذلك أصلا كما في قوله تعالى «أيا ما معدودات» وقوله «الحج أشهر معلومات» الى غير
ذلك فلا حاجة الى أن يجعل مفردا صفة لجمع القلة أعنى أجبالا ويعتبر في جمع الكثرة
أعنى جبالا انتظامها لطائفة من جموع القلة وتنزيل كل منها منزلة مفردا كما قيل على
انه لا مجال لذلك فان جمعية كل من صيغتي الجمعين انما هي باعتبار الافراد التي تحتها
لا باعتبار انتظام جمع القلة للافراد وجمع الكثرة لجموع القلة فكل منهما يجمع جبل
لا أن جبالا جمع أجبل كما أن طوائف جمع طائفة ولا الى أن يلجأ الى جعل الوصف
المذكور بالغلبة في عداد الاسماء التي تجميع على فواعل كما ظن على أنه لا وجه له لما أن
الغلبة انما هي في الجمع دون المفرد والتعبير عن الجبال بهذا العنوان لبيان تفرع قرار
الأرض على ثباتها (وأنهار) مجارى واسعة والمراد ما يجري فيها من المياه وفي نظمها
مع الجبال في معمولية فعل واحد إشارة الى أن الجبال منشأ للأنهار وبيان لفائدة أخرى
للجبال غير كونها حافظة للأرض عن الاضطراب المخل بثبات الاقدام وتقلب الحيوان
متفرعة على تمكنه وتقلبه وهي تعشه بالماء والكلأ (ومن كل الثمرات) متعلق بجعل
في قوله تعالى (جعل فيها زوجين اثنين) أى اثنيية حقيقية وهما الفردان اللذان كل منهما
زوج الآخر وأكد به الزوجين لثلاث يفهم أن المراد بذلك الشفيعان إذ يطلق الزوج
على المجموع ولكن اثنيية ذلك اثنيية اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات
الموجودة في الدنيا ضربين وصنفين أما في اللون كالأبيض والاسود أو في الطعم كالخاو
والحامض أو في القدر كالصغير والكبير أو في الكيفية كالخار والبارد وما أشبه ذلك
ويجوز أن يتعلق بجعل الأول ويكون الثاني استئنافا لبيان كيفية ذلك الجعل (يغشى
الليل النهار) استعارة تبعية تمثيلية مبنية على تشبيه إزالة نور الجوه بالظلمة بتدنية الأشياء
الظاهرة بالاعطية أى يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمال العكس أيضا بائس على
تقديم المفعول الثاني على الأول فان ضوء النهار أيضا سائر لظلمة الليل الآن الأنسب
بالليل أن يكون هو الغاشي وعد هذا في تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه
بالآيات العلوية ظاهر باعتبار أن ظهوره في الأرض فان الليل انما هو ظاهرا وفيما فوقه موقع

ظلها لاليل أصلاً ولأن الليل والنهار لهما تعلق بالثمرات من حيث العقد والانضاج
 على انهما أيضاً زوجان متقابلان مثلها وقرىء يغشى من التغطية (إن في ذلك) أى
 فيما ذكر من مد الأرض وإبتادها بالرواسى وأجراء الأنهار وخلق الثمرات واغشاء الليل النهار
 وفي الإشارة بذلك تنبيه على عظم شأن المشار اليه فى بابه (لايات) باهرة وهى آثار تلك
 الأفاعيل البديعة جلّت حكمه صانعها ففى على معناها فان تلك الآثار مستقرة فى تلك الأفاعيل
 منوطة بها ويجوز أن يشار بذلك إلى تلك الآثار المدلول عليها بتلك الأفاعيل ففى تجريدية
 (لقوم يتفكرون) فان التفكير فيها يؤدى إلى الحكم بأن تكوين كل من ذلك على هذا النمط الراجع
 والاسلوب اللائق لا بد له من مكون قادر حكيم بفعل ما يشاء ويختار ما يريد لا معقب
 لحكمه وهو الحميد المجيد (وفي الأرض قطع) جملة مستأنفة مشتملة على طائفة أخرى
 من الآيات أى بقاع كثيرة مختلفة فى الاوصاف فمن طيبة الى سبخة وكريمة الى زهيدة
 وصلبة الى رخوة الى غير ذلك (متجاورات) أى متلاصقات وفى بعض المصاحف
 قطعاً متجاورات أى جعل فى الأرض قطعاً (وجنات من أعناب) أى بساتين كثيرة
 منها (وزرع) من كل نوع من أنواع الحبوب وأفراده لمرعاة أصله ولعل تقدير
 ذكر الجنات عليه مع كونه عمود المعاش لظهور حالها فى اختلافها ومباينتها لسائرها
 ورسوخ ذلك فيها وتأخير قوله تعالى (ونخيل) لئلا يقع بينها وبين صفتها وهى قوله
 تعالى (صنوان وغير صنوان) فاعلة والصنوان جمع صنو كقنوان وقنوه وهى النخلة
 التى لها رأسان وأصلها واحد. وقرىء بضم الصاد على لغة بنى تميم وقيس. وقرىء جنات
 بالنصب عطفاً على زوجين وبالجر عن كل الثمرات فلعل عدم نظم قوله تعالى « وفى
 الأرض قطعاً متجاورات » فى هذا السلك مع أن اختصاص كل من تلك القطع بمائها
 من الاحوال والصفات بمحض جعل الخالق الحكيم جلّت قدرته حين مد الأرض
 ودحاها للإيماء إلى كون تلك الاحوال صفات راسخة لتلك القطع. وقرىء وزرع
 ونخيل بالجر عطفاً على أعناب أو جنات (يسقى) أى ما ذكر من القطع والجنات
 والزرع والنخيل. وقرىء بالتأنيث مراعاة للفظ الأول أوفق بمقام بيان اتحاد الكل
 فى حالة السقى (بماء واحد) لا اختلاف فى طبيعه سواء كان السقى بماء الامطار أو
 بماء الانهار (ونفضل) مع تأخذ أسباب التشابه بمحض قدرتنا واختيارنا (بعضها
 على بعض) آخر منها (فى الأكل) فيما يحصل منها من الثمر والطعم. وقرىء بالباء
 على بناء الفاعل رداً على يدبر ويفصل ويغشى وعلى بناء المفعول وفيه ما لا يخفى من
 الفخامة والدلالة على أن عدم احتمال استناد الفعل إلى فاعل آخر مغن عن بناء الفعل

للفاعل (إن في ذلك) الذي فصل من أحوال القطع والجنات (آيات) كثيرة عظيمة ظاهرة (لقوم يعقلون) يعملون على قضية عقولهم فإن من عقل هذه الاحوال العجيبة لا يتلعم في الجزم بأن من قدر على ابداع هذه البدائع وخالق تلك الثمار المختلفة في الاشكال والالوان والطعوم والروائح في تلك القطع المتباينة المتجاورة وجعلها حقائق ذات بهجة قادر على اعادة ما أبداه بل هي أهون في القياس وهذه الاحوال وإن كانت هي الآيات أنفسها لا انها فيها إلا أنه قد جردت عنها أمثالها مبالغة في كونها آية فهي تثير رغبة مثلها في قوله تعالى «لهم فيها دار الخلد» أو المشار اليه الاحوال النكيلة والآيات أفرادها الحادثة شيئا فشيئا في الأزمنة وآحادها الواقعة في الاقطار والامكنة المشاهدة لأهلها فهي على معناها وحيث كانت دلالة هذه الاحوال على مدلولاتها أظهر مما سبق علق كونها آيات بمحض التعقل ولذلك لم يتعرض لغير تفصيل بعضها على بعض في الأكل الظاهر لكل عاقل مع تحقق ذلك في الخواص والكيفيات مما يتوقف العثور عليه على نوع تأمل وتفكر كأنه لا حاجة في ذلك الى التفكير أيضا وفيه تعرض بأن المشركين غير عاقلين (وإن تعجب) يا محمد من شيء (فعجب) لا أعجب منه حقيق بأن يقصر عليه التعجب (قولهم) بعد مشاهدة ما عد ذلك من الآيات الشاهدة بأنه تعالى على كل شيء قدير (أنذا كنا ترابا) على طريقة الاستفهام الانكارى المفيد لكمال الاستبعاد والاستنكار وهو في محل الرفع على البدلية من قولهم على أنه بمعنى المقول أو في محل النصب على المفعولية منه على أنه مصدر فالعجب على الاول كلاهما وعلى الثاني تكلمهم بذلك والعامل في اذا ما دل عليه قوله (أننا لفي خلق جديد) وهو بحث أو نعاد وتقديم الظرف لتقوية الانكار بالبحث بتوجيهه اليه في حالة منافية له. وتكرير الهمزة في قولهم أننا لتأكيد الانكار وليس مدار انكارهم كونهم ثابتين في الخلق الجديد بالفعل عند كونهم ترابا بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له وفيه من الدلالة على عتوهم وتماديهم في التكبر مالا يخفى . وقيل وإن تعجب من قولهم في انكار البحث فعجب قولهم والمآل وإن تعجب فقد تعجبت في موضع التعجب . وقيل وإن تعجب من انكارهم البحث فعجب قولهم الدال عليه فأمل وقد جوز كون الخطاب لكل من يصلح له أي أن تعجب يا من ينظر في هذه الآيات من قدرة من هذه أفعاله فازدد تعجبا ممن ينكر مع هذه الدلائل قدرته تعالى على البحث وهو أهون من هذه والانساب بقوله ويستعجلونك بالسيئة هو الاول وقوله تعالى فعجب خبر قدم على المبتدا للتقصير والتسجيل من أول الامر بكون قولهم ذاك أمر عجيبي . ويجوز أن يكون مبتدأ لكونه

موصوفاً بالوصف المقدر كما أشير إليه فالمعنى وإن تعجب فالعجب الذى لا عجب وراءه
قوله هذا فاعجب منه وعلى الاول وإن تعجب فقوله هذا عجب لا عجب فوقه (أولئك)
مبتدأ والموصول خبره أى أولئك المنكرون لقدرته تعالى على البعث ربما عاينوا
ما فصل من الآيات الباهرة الملجئة لهم الى الايمان لو كانوا يصرون (الذين كفروا برههم)
وتنادوا فى ذلك فان انكارهم لقدرته عز وجل كفر به وأى كفر (وأولئك) مبتدأ
خبره قوله (الأغلال فى أعناقهم) أى مقيدون بقيود الضلال لا يرجى خلاصهم أو
مغلولون يوم القيامة (وأولئك) الموصوفون بما ذكر من الصفات (أصحاب النار
فيها خالدون) لا ينفكون عنها. وتوسط ضمير الفصل ليس لتخصيص الخلود بمنكرى
البعث خاصة بل بالجميع المدلول عليه بقوله تعالى « أولئك الذين كفروا برههم » (ويستعجلونك
بالسيرة) بالعقوبة التى أنذروها وذلك حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بانذاره (قبل الحسنة) أى العافية والاحسان اليهم بالامهال
(وقد خلت من قبلهم المثالات) أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون
بها ولا يحتزون حلول مثلها بهم والجملة الحالية لبيان ركاز كفر أيهم فى الاستعجال بطريق
الاستهزاء أى يستعجلونك بها مستهزئين بانذارك منكرين لوقوع ما أنذرتهم ياهو الحال انه قد
مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين المستهزئين والمثلة بوزن السمرة العقوبة
سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثلث للقصاص. وقرئ المثالات
بضم الميم وسكون الفاء العين والمثالات بفتح الميم وسكون التاء كما يتألف السمرة والمثالات
بضم الميم وسكون التاء تخفيف المثالات جمع مثله كركبة وركبات (وإن ربك لذو مغفرة)
عظيمة (للناس على ظلمهم) أنفسهم بالذنوب والمعاصى ومحله النصب على الحالية أى
ظالمين والعامل فيه المغفرة والمعنى ان ربك لغفور للناس لا يعجل لهم العقوبة وإن
كانوا ظالمين بل يمهأهم بتأخيرها (وإن ربك لشديد العقاب) يعاقب من يشاء منهم
حين يشاء فتأخير ما استعجلوه ليس للاهمال وعنه عليه الصلاة والسلام « لولا عفو
الله وتجاوزة ما هأنا لاحد العيش ولو لا وعيده وعقابه لاتسكل كل أحد » (ويقول
الذين كفروا) وهم المستعجلون أيضاً وانما عدل عن الاضمار الى الموصول ذما لهم
ونعيا عليهم كفرهم بآيات الله تعالى التى تنذر لها صم الجبال حيث لم يرفعوا لها رأساً
ولم يعدوها من جنس الآيات وقالوا (لولا أنزل عليه آية من ربه) مثل آيات موسى
وعيسى عليهما الصلاة والسلام عنادا ومكابرة والافقى أدنى آية أنزلت عليه عليه
الصلاة والسلام غنية وعبرة لأولى الألباب (إنما أنت منذر) مرسل الانذار من سوء

عاقبة ما يأتون ويذرون كدأب من قبلك من الرسل وليس عليك إلا الاتيان بما يعلم به نبوتك وقد حصل ذلك بما لا مزيد عليه ولا حاجة الى الزامهم والقامهم الحجر بالاتيان بما افترضوا من الآيات (ولكل قوم هاد) معين لا بالذات بل بعنوان الهداية يعنى لكل قوم نبى مخصوص له هدايه مخصوصة يقتضى اختصاص كل منهم بما يختص به حكم لا بعلمها الا الله أو لكل قوم هاد عظيم الشأن قادر على ذلك هو الله سبحانه وما عليك الا انذارهم فلا يهمنك عنادهم وانكارهم للآيات المنزلة عليك وازدراؤهم بها ثم عقبه بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره المبين على الحكم والمصالح تنبيها على أن تخصيص كل قوم بنبى وكل نبى بجنس معين من الآيات انما هو للحكم الداعية الى ذلك اظهارا لكمال قدرته على هدايتهم لكن لا يهدى الا من تعلق بهدائه مشيئته التابعة لحكم استأثر بعلمها فقال (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أى تحمله فما موصولة أريد بها ما فى بطنها من حين العلوق الى زمن الولادة لا بعد تكامل الخلق فقط والعلم متعدد الى واحد أو أى شىء تحمل وعلى أى حال هو من الاحوال المتواردة عليه طوراً فطوراً فهى استقامية معلقة للعلم أو حملها فهى مصدرية (وما تغيض الأرحام وما تزداد) أى تنقصه وتزداده فى الجنة كالخديج والتام وفى المدة كالمولود فى أقل مدة الحمل والمولود فى أكثرها وفيما ينهما قيل ان الضحاك ولد فى سنتين وهرم بن حيان فى أربع ومن ذلك سمي هرما وفى العدد كالواحد فما فوقه يروى أن شريكا كان رابع أربعة أو يعلم نقصها وازديادها لما فيها فالعلان متعددان كما فى قوله تعالى «وغيض الماء» وقوله تعالى «واز دادوا تسعاً» وقوله «وتزداد كيل بعير» أو لازمان قد أسندا الى الأرحام بحجاز وهما لما فيها (وكل شىء) من الاشياء (عنده بمقدار) بقدر لا يمكن تجاوزه عنه كقوله «انا كل شىء خلقناه بقدر» فان كل حادث من الاعيان والاعراض له فى كل مرتبة من مراتب التكوين ومبادئها وقت معين وحال مخصوص لا يكاد يجاوزه والمراد بالعندية الخضوع العلوى بل العلم الحضورى فان تحقق الاشياء فى أنفسها فى أى مرتبة كانت من مراتب الوجود والاستعداد لذلك علمه بالنسبة الى الله عز وجل (عالم الغيب) أى الغائب عن الحس (والشهادة) أى الحاضر له عبر عنهما بهما مبالغة. وقيل أريد بالغيب المعلوم والشهادة الموجود وهو خبر مبتدا محذوف أو خبر بعد خبر. وقرئ بالنصب على المدح وهذا كالدليل على ما قبله من قوله تعالى الله يعلم الخ (الكبير) العظيم الشأن الذى كل شىء دونه (المتعال) المستعلى على كل شىء بقدرته أو المنزه عن نعوت المخوقات وبعد ما بين سبحانه أنه عالم بجميع أحوال الانسان فى مراتب فطرته ومحيط بعالمى الغيب والشهادة بين أنه تعالى

أبلغ آية في الانزجار (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) ١٥١

عالم بجميع ما يأتون وما يذرون من الأفعال والأقوال وأنه لا فرق بالنسبة إليه بين السر والعلن فقال (سواء منكم من أسر القول) في نفسه (ومن جهر به) أظهره لغيره (ومن هو مستخف) مبالغ في الاختفاء كأنه مخف (بالليل) وطالب للزيادة (وسارب) بارز يراه كل أحد (بالنهار) من سرب سروباً أي برز وهو عطف على من هو مستخف أو على مستخف ومن عبارة عن الاثنين كما في قوله:

تعال فان عاهدتني لا تخونني .. تكن مثل من ياذنب يصطحبان

كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والاستواء وإن أسند إلى من أسر ومن جهر وإلى المستخفي والسارب لئلا يكتفى بالحقيقة مسنداً إلى ما أسره وما جهر به أو إلى الفاعل من حيث هو فاعل كما في الأخيرين. وتقديم الأسرار والاستخفاء لاظهار كمال علمه تعالى فكانه في التعلق بالحقيقتين أقدم منه بالظواهر والأفئسته إلى الكل سواء لما عرفته آنفاً (له) أي لكل من أسراً وجهر والمستخفي أو السارب (معقبات) ملائكة تعتقب في حفظه جميع معقبة من عقبه مبالغة عقبه إذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضاً أو لا منهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونه أو اعتقب فاد غمت التاء في القاف والتاء للمبالغة أو المراد بالمعقبات الجماعات. وقرئ معاقب جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من إحدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جميع جوانبه أو من الأعمال ما قدم وأخر (يحفظونه من أمر الله) من بأسه حين أذنب بالاستمهال والاستغفار له أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية للمعقبات وقيل المعقبات وقيل المعقبات الحراس والجلالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى (إن الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الأعمال الصالحة أو مملكتها التي هي فطرة الله التي فطر الناس عليها إلى أضدادها (وإذا أراد الله بقوم سوءاً) لسوء اختيارهم واستحقاقهم لذلك (فلا مرد له) فلا رد له والعامل في إذا ما دل عليه الجواب (وما لهم من دونه من وال) يلي أمرهم ويدفع عنهم السوء الذي أراد الله بهم مما قدمت أيديهم من تغيير ما بهم. وفيه دلالة على أن تخلف راده تعالى محال وايدان بأنهم بما يثرون من انكار البعث واستعجال السيئة واقتراح الآيات وقد غيروا ما بأنفسهم من الفطرة واستحقوا لذلك حلول غضب الله تعالى وعذابه (هو الذي يريكم البرق خوفاً) من الصاعقة (وطمعا) في المطر فوجه تقديم الخوف على الطمع ظاهر لما أن الخوف عليه النفس أو الرزق العتيد والمطموع فيه الرزق المترقب وقيل الخوف أيضاً من المطر لكن

الحائف منه غير الضامع فيه كالخفاف والحراث وبأباه الترتيب اللهم الا أن يتكلف ما أشير اليه من أن الخوف عتيد والمطموع فيه مترقب واتصافهما اما على المصدرية أى فتخافون خوفاً وتطمعون طمعاً أو على الحالية من البرق أو المخاطبين باضمار ذوى أو يجعل المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل مبالغة أو على العلية بتقدير المضاف أى ارادة خوف وطمع أو بتأويل الاخافة والاطماع ليتحد فاعل العلة والفعل المعلن وأما جعل المعلن هى الرؤية التى تتضمنها الاراءة على طريقة قول التابعة :

وحلت يوتى في يفاع يمنع . . . تخال به راعى الجمولة طائرا

حذارا على أن لا ينال معاوى . . . ولا نسوق حتى يمتن حرائرا

أى أحللت يوتى حذارا فلا تسيل اليه لان ما وقع فى معرض العلة الغائية لاسيما الخوف لا يصلح علة لرويتهم (وينشئ السحاب) الغمام المنسحب فى الجو (الثقاب) بالماء وهى جمع ثقيلة وصفت بها السحاب لكونها اسم جنس فى معنى الجمع والواحد فسحابة يقال سحابة ثقيلة وسحاب ثقيل كما يقال امرأة كريمه ونسوة كرام (ويسبح الرعد) أى سامعوه من العباد الراجين للبطر ملتبسين (بحمده) أى يضجون بسبحان الله والحمد لله واستأذنه الى الرعد لحمله لهم على ذلك أو يسبح الرعد نفسه على أن تسبيحه عبارة عن دلالته على وحدانيته تعالى وفضله المستوجب للحمده وعن النبي صل الله عليه وسلم انه كان يقول « سبحان من يسبح الرعد بحمده » واذا اشتد يقول « اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك » وعن علي رضى الله عنه سبحان من سبحت له. وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن اليهود سألت النبي عليه الصلاة والسلام عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب. وعن الحسن خلق من خلق الله تعالى ليس بملك (والملائكة) أى يسبح الملائكة (من خيفته) من هيئته واجلاله جل جلاله. وقيل الضمير للرعد (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه بذلك (وهم) أى الكفرة المخاطبون فى قوله تعالى « هو الذى يريك البرق » وقد التفت الى الغيبة ايدانا باستقاطهم عن درجة الخطاب واعراضا عنهم وتعديدا لجناياتهم لدى كل من يستحق الخطاب كانه قيل هو الذى يفعل أمثال هذه الافاعيل العجيبة من اراءة البرق وانشاء السحاب الثقاب وارسال الصواعق الدالة على كمال علمه وقدرته ويعقلها من المؤمنين أو الرعد نفسه أو الملك الموكل به والملائكة ويعملون بموجب ذلك من التسبيح والحمد والخوف من هيئته تعالى وهم أى الكفرة الذين حكيت ههنا أنهم مع ذلهم وهوانهم وحقارة شأنهم (يحمدون فى الله) أى فى شأنه تعالى حيث يفعلون ما يفعلون من انكار البعث واستعجال العذاب استهزاء واقتراح الآيات قالوا و

لعطف الجملة على ما قبلها من قوله تعالى «هو الذي يرىكم البرق الخ» أو على قوله «الله يعلم ما تحمل الخ» وأما العطف على قوله تعالى ويقول الذين كفروا كما قيل فلا مجال له لأن قوله تعالى الله يعلم الخ استئناف لبيان بطلان قولهم ذلك ونظائره من استعجال العذاب وانكار البعث قاطع لعطف ما بعده على ما قبله . وقيل للحال أي فيصيب بالصواعق من يشاء وهم في الجدل وقد أريد به ما أصاب أربد بن ربيعة أخا لبيد فإنه أقبل مع عامر بن الطفيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيانه الغوائل فدخلا المسجد وهو عليه الصلاة والسلام جالس في نفر من الأصحاب رضى الله عنهم فاستشرفوا لجمال عامر وكان من أجمل الناس وقد كان أوصى إلى أربد أنه إذا رأيته أكلم محمدا عليه الصلاة والسلام فندر من خلفه واضربه بالسيف فجعل يكلمه عليه الصلاة والسلام فدار أربد من خلفه عليه الصلاة والسلام فاخترط من سيفه شبرا فحبسه الله تعالى فلم يقدر على سله وجعل عامر يومئذ إليه فرأى النبي عليه الصلاة والسلام الحال فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله عز وجل على أربد صاعقة في يوم صحو صائف فأحرقته وولى عامر هاربا فنزل في بيت امرأة سلوية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وتغير لونه وركب فرسه فجعل يركض في الصحراء ويقول ابرز ياملك الموت ويقول الشعر ويقول واللات لأن أحمر لي محمد وصاحبه يعني ملك الموت لانفذتهما برحمتي فأرسل الله تعالى ملكا فلفطمه بخناخه فأرداه في التراب ففرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعدا إلى بيت السلوية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية ثم دعا بفرسه فركبه فأجراه حتى مات على ظهره . وقيل أريد به ما روى عن الحسن أنه كان رجلا من طواغيت العرب فبعث النبي عليه الصلاة والسلام نفرا من أصحابه يدعونه إلى الله عز وجل فقال لهم أخبروني عما تدعونني إليه ما هو ومم هو من ذهب أم من فضة أم من نحاس أم من حديد أم من در فاستعظموا . فآلته فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا رجلا أكفر قلبا ولا أعنى على الله منه فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فرجعوا إليه فآلته الأولى وأخبت فرجعوا إليه عليه الصلاة والسلام وأخبروه بما صنع فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إليه فرجعوا إليه فيبينهم عنده ينازعونه إذ ارتفعت سحابة ورعدت وبرقت ورمت بصاعقة فاخترق الكافر فجاءوا يسعون ليخبروه عليه الصلاة والسلام بالخبر فاستقبلهم الأصحاب فقالوا احترق صاحبكم قالوا من أين علمتم قالوا أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم (وهو شديد المحال) أي والحال أنه شديد الماحلة والمكابرة والمماكرة لأعدائه من محله إذا كاده وعرضه

للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيل وقيل هو محال من المحل بمعنى القوة وقيل محول من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلاً في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله أشد ومه ساه أحد (له دعوة الحق) أى الدعوة الثابتة الواقعة في محلها المجابة عند وقوعها والاضافة للايدان بملاستها للحق واختصاصها به وكونه معزول من شائبة البطلان والضياع والضلال كما يقال كلمة الحق. وقيل له دعوة الله سبحانه أى الدعوة اللائقة بحضورته كما في قوله عليه الصلاة والسلام «من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله» والتعرض لوصف الحقية لتزنية معنى الاستجابة والأولى هو الأول لقوله تعالى «ومادعاء الكافرين إلا في ضلال» وتعلق الجملتين بما قبلهما من حيث أن اهلاك أريد وعامر محال من الله تعالى واجابة لدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما إن كانت الآية نزلت في شأنهما أو من حيث انه وعيد للكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحاول محاله بهم وتحذير لهم باجابة دعوته عليهم (والذين يدعون) أى الاصنام الذين يدعوه المشركون فحذف العائد (من دونه) من دون الله عز وجل (لا يستجيبون لهم بشيء) من طلباتهم (إلا كباسط كفيه إلى الماء) أى الاستجابة كائنة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه من بعيد فالاستجابة مصدر من المبني للفاعل على ما يقتضيه الفعل الظاهر أعنى لا يستجيبون ويجوز أن يكون من المبني للفعول ويضاف الى الباسط بناء على استلزام المصدر من المبني للفاعل للمصدر من المبني للفعول وجوداً وعدمياً فكأنه قيل لا يستجيبون لهم بشيء فلا يستجاب لهم الا استجابة كائنة كاستجابة من بسط كفيه الى الماء كما في قوله :

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع .. من المال الا مسحت أو مجلف

أى لم تدع فلم يبق الا مسحت أو مجلف (ليبلغ) أى الماء بنفسه من غير أن يؤخذ بشيء من اناء ونحوه (فاه وما هو) أى الماء (ببالغه) ببالغ فيه أبداً لكونه جهادا لا يشعر بعطشه ولا يبسط يده اليه فضلاً عن الاستطاعة لما أراده من البلوغ الى فيه. شبه حال المشركين في عدم حصولهم في دعاء آلهتهم على شيء أصلاً وركاكة رأيهم في ذلك بحال عطشان هائم لا يدري ما يفعل قد بسط كفيه من بعيد الى الماء يبغي وصوله الى فيه من غير ملاحظة التشبيه في جميع مفردات الاطراف فان الماء في نفسه شيء نافع بخلاف آلهتهم والمراد نفي الاستجابة رأساً إلا أنه قد أخرج الكلام بخارج الحكم بهم فقليل لا يستجيبون لهم شيئاً من الاستجابة الاستجابة كائنة في

تفسير قوله تعالى (ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها) الآية ١٥٥

هذه الصورة التي ليست فيه شائبة الاستجابة قطعاً فهو في الحقيقة من باب التعليق
بالحال. وقرئ تدعون بالناء وكبسط بالتونين (وما دعاء الكافرين إلا في ضلال)
أى ذهاب وضياح وخسار (ولله) وحده (يسجد) يخضع وينقاد لا شىء غيره
استقلالاً ولا اشتراكاً فالتصريح بتنظيم القلب والافراد (من في السموات والأرض)
من الملائكة والثقلين (طوعاً وكرهاً) أى طائعين وكارهين أو انقياد طوع وكره أو حال
طوع وكره فان خضوع الكل لعظمة الله عز وجل وانقيادهم لاحداث ما أراده فيهم من
أحكام التكوين والاعدام شاءوا أو أبوا وعدم مداخله حكم غيره بل غير حكمه
تعالى في تلك الشؤون مما لا يخفى على أحد (وظلالهم) أى وتقادله تعالى ظلال
من له ظل منهم أعنى الأنس حيث تصرف على مشيئته وتتأق لارادته في الامتداد
والتقلص والقيء هو الزوال (بالغدو والآصال) ظرف للسجدة المقدر أو حال من الظلال
وتخصيص الوقتين بالذكر مع أن انقيادها متحقق في جميع أوقات وجودها لظهور ذلك فيهما
والغدو جمع غداة كفتى في جمع فتاة والآصال جمع أصيل وقيل جمع أصل وهو جمع أصيل وهو ما
بين العصر والمغرب. وقيل الغدو مصدر يؤيده أنه قرئ «والإيصال أى الدخول في الإصيل
هذا وقد قيل ان المراد حقيقة السجود فان الكفرة حال الاضطراب وهو المعنى بقوله
تعالى وادها يخصون السجود به سبحانه قال تعالى «فاذا ركبوا في الفلك» يدعو الله مخلصين
له الدين ولا يبعد أن يخلق الله تعالى في الظلال أفهاماً وعقولاً بها تسجد لله سبحانه
كما خلقها للجبال حتى اشغلت بالتسبيح وظهر فيها آثار التجلي كما قاله ابن الانباري
و يجوز أن يراد بسجودها ما يشاهد فيها من هيئة السجود تبعاً لاصحابها وأنت خير
بأن اختصاص سجود الكافر حالة الضرورة والشدة بالله سبحانه لا يجدى فان سجودهم
لاصنامهم حالة الرخاء مخّل بالقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور فالوجه حمل
السجود على الانقياد ولان تحقيق انقياد الكل في الابداع والاعدام له تعالى دخل في
التوبيخ على اتخاذ أولياء من دونه من تحقيق سجودهم له تعالى وتخصيص انقياد العقلاء
بالذكر مع كون غيرهم أيضاً كذلك لانهم العمدة وانقيادهم دليل انقياد غيرهم على أنه
بين ذلك بقوله عز وجل (قل من رب السموات والأرض) فانه لتحقيق أن
خالقهما ومتولى أمرهما مع ما فيهما على الاطلاق هو الله سبحانه وقوله تعالى (قل الله)
أمر بالجواب من قبله عليه الصلاة والسلام اشعاراً بأنه متعين للجوابية فهو الخضم
في تقريره سواء أو أمره بحكاية اعترافهم ايذاناً بأنه أمر لا بد لهم من ذلك كانه قيل
احك اعترافهم فبكثرت بما يلزمهم من الحجة وألقمهم الحجر أو أمر بتلقينهم ذلك ان

تلقموا في الجواب حذرا من الزام فانهم لا يتألمون اذ ذاك ولا يقدر على انكاره (قل) الزاما لهم وتبكيئا (أفأتخذتم) لانفسكم والهمزة لانكار الواقع كما في قولك أضربت أباك لانكار الوقوع كما في قولك أضربت أبي والفاء للعطف على مقدر بعد الهمزة أى أعلمتم ان ربهما هو الله الذى ينقاد لامره من فيهما كافة فأتخذتم عقيه (من دونه أولياء) عاجزين لا يملكون لانفسهم نفعا يستجلبونه (ولا ضرا) يدفعونه عن انفسهم فضلا عن القدرة على جلب النفع لغيره ودفع الضرر عنه لا على أن يكون الانكار متوجها الى المعطوفين معا كما في قوله تعالى أفلا تعقلون اذا قدر المعطوف عليه ألا تسمعون بل الى ترتيب الثانى على الاول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه كما اذا قدر أسمعون والمعنى أبعد أن علمتم أن ربهما هو الله جل جلاله اتخذتم من دونه أولياء عجزا والحال أن قضية العلم بذلك انما هو الاقتصار على توليه فعكستم الأمر كما في قوله تعالى « كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفستخذونه وذرته أولياء من دونه » ووصف الاولياء ههنا بعدم المالكية للنفع والضرر في ترشيح الانكار وتأكيده كتقيد الاتخاذ هناك بالجملة الحالية أعنى قوله تعالى « وهم لكم عدو » فان كلا منهما بما ينفي الاتخاذ المذكور ويؤكد انكاره (قل) تصويراً لآرائهم الركيكة بصورة المحسوس (هل يستوى الأعمى) الذى هو المشرك الجاهل بالعبادة ومستحقها (والبصير) الذى هو الموحد العالم بذلك أو الاول عبارة عن المعبود الغافل والثانى اشارة الى المعبود العالم بكل شئ (أم هل تستوى الظلمات) التى هى عبارة عن الكفر والضلال (والنور) الذى هو عبارة عن التوحيد والايمان وقرئ بالياء ولما دل النظم الكريم على أن الكفرة فيما فعلوا من اتخاذ الاصنام أولياء من دون الله سبحانه فى الضلال المحض والخطأ البحت بحيث لا يخفى بطلانه على أحد وأنهم فى ذلك كالأعمى الذى لا يهتدى الى شئ أصلا وليس لهم فى ذلك شبهة تصلح أن تكون منشأ لغلطهم وخطئهم فضلا عن الحقجة أكد ذلك فقيل (أم جعلوا لله) أى بل أجعلوا له (شركاء خلقوا كخلقه) سبحانه والهمزة لانكار الوقوع لا لانكار الواقع مع وقوعه وقوله خلقوا كخلقه هو الذى يتوجه اليه الانكار وأما نفس الجعل فهو واقع لا يتعلق به الانكار بهذا المعنى والمعنى أنهم لم يجعلوا لله تعالى شركاء خلقوا كخلقه (فتشابه الخلق عليهم) بسبب ذلك وقالوا هؤلاء خلقوا كخلقه تعالى فاستحقوا بذلك العبادة كما استحقها ليكون ذلك منشأ لخطئهم بل انما جعلوا له شركاء ما هو بمعزل من ذلك بالمرّة وفيه ما لا يخفى من التعريض بركا كدرايهم والتهمك بهم (قل) تحقيقا للحق وارشادا لهم اليه (الله خالق كل شئ) كافة لخالق سواه

فيشاركه في استحقاق العبادة (وهو الواحد) المتوحد بالالهية المتفرد بالربوبية (القهار) لكل ما سواه فكيف يتوهم أن يكون له شريك ، بعد ما مثل المشرك والشرك بالأعنى والظلمات والموحد والتوحيد بالبصير والنور مثل الحق الذي هو القرآن العظيم في فيضانه من جناب القدس على قابوب خالية عنه متفاوتة الاستعداد وفي جريانه عليها ملاحظة وحفظا وعلى الالسنه مذاكرة وتلاوة وفي ثباته فيها مع كونه مدا لحياتها الروحانية وما يتلوها من الملكات السنية والاعمال المرضية بالماء النازل من السماء السائل في أودية يابسة لم تبحر عاداتها بذلك سيلانا مقدرا بمقدار اقتضته الحكمة في احياء الارض وما عليها الباقي فيها حسبما يدور عليه منافع الناس وفي كونه حلية تتحل به النفوس وتصل الى البهجة الابدية ومتاعا يتمتع به في المعاش والمعاد بالذهب والفضة وسائر الفلزات التي يتخذ منها أنواع الآلات والادوات وتبقى منتفعا بها مدة طويلة ومثل الباطل الذي ابتلى به الكفرة لقصور نظارهم بما يظهر فيهما من غير مداخله له فيهما واختلال بصفتاهما من الزبد الراي فوقهما المضمحل سريعا فيفيل (أنزل من السماء) أى من جهتها (ماء) أى كثيرا أو نوعا منه وهو ماء المطار (فسالت) بذلك (أودية) واقعة في مواقعه لاجميع الاودية اذ الامطار لا تستوعب الاقطار وهو جمع واد وهو مخرج بين جبال أو تلال أو آكام على الشدوذ كناد وأندية وناج وأنجية قالوا وجهه أن فاعلا يحىء بمعنى فيعل كناصر ونصير وشاهد وشهيد وعالم وعليم وحيث جمع ففعل على أفعلة بكريب وأجربة جمع فاعل أيضا على أفعلة فان أريد بها ما يسيل فيها مجازا فاسناد السيلان إليها حقيقى وان أريد معناها الحقيقى فالاسناد مجازى كما فى جرى النهر. وإشار التميل بها على الانهار المستمرة الجريان لوضوح المائلة بين شأنها وشأن ما مثل بها كما أشير اليه (بقدرها) أى سالت لمناسبة بمقدارها الذى عينه الله تعالى واقتضته حكمته في نفع الناس أو بمقدارها المتفاوت قلة وكثرة بحسب تفاوت محالها صغرا وكبرا لا يكونها مائلة لها منطبقه عليها بل بمجرد قلة صغرها المستلزم لقلة موارد الماء وكثرتها بكميتها المستدعى لكثرة الموارد فان مورد السيل الجارى فى الوادى الصغير أقل من مورد السيل الجارى فى الوادى الكبير هذا ان أريد بالأودية ما يسيل فيها أما أن أريد بها معناها الحقيقى فالمعنى سالت مياهها بقدر تلك الأودية على نحو ما عرفت أو أنها أو يراد بضميرها مياهها بطريق الاستخدام ويراد بقدرها ما ذكر أولا من المعنيين (فاحتمل السيل) الجارى فى تلك الأودية أى حمل معه (زبدا) أى غثاء ورغوة وانما وصف ذلك بقوله تعالى (رابيا) أى عاليا متفينا فوقه بيان لما أريد بالاحتمال المتشمل لكون الخليل غير طاف كالأشجار

الثقيلة وانما لم يدفع ذلك الاحتمال بأن يقال فاحتمل السيل فوقه للايدان بأن تلك الفوقية مقتضى شأن الزبد لامن جهة المحتمل تحقيقا للبائنة بينه وبين مامثل به من الباطل الذى شأنه الظهور فى بادى الرأى من غير مداخلة فى الحق (و مما يوقدون عليه فى النار) أى يفعلون الايقاد عليه كائنا فى النار والضمير للناس أضمر مع عدم سبق الذكر لظهوره وقرىء بالخطاب (ابتغاء حلية أو متاع) أى لطلب اتخاذ حلية وهى ما يزين ويتجمل به كالحلى المتخذة من الذهب والفضة أو اتخاذ متاع وهو ما يتمتع به من الاواني والآلات المتخذة من الرصاص والحديد وغير ذلك من الفلزات (زبد) خبث (مثله) مثل ما ذكر من زبد الماء فى كونه راييا فوقه فقوله زبد مبتدأ خبره الظرف المتقدم ومن ابتدائية دالة على مجرد كونه مبتدأ وناشئا منه لاتبعية معربة عن كونه بعضا منه كما قيل لاخلال ذلك بالتمثيل وفى التعبير عن ذلك بالموصول والتعرض لما فى حين الصلة من ايقاد النار عليه جرى على سنن الكبرياء باظهار التهاون به كما فى قوله تعالى « فأوقدلى ياها مان على الطين » وأشار الى كيفية حصول الزبد منه بدو بانه وفى زيادة فى النار اشعار بالمبالغة فى الاعمال للاذابة وحصول الزبد كما أشير اليه وعدم التعرض لاجراجه من الارض لعدم دخل ذلك العنوان فى التمثيل كما أن لعنوان انزال الماء من السماء دخلا فيه حسبما فصل فيما سلف بل له اخلال بذلك (كذلك) أى مثل ذلك الضرب البديع المشتمل على نكت رائقة (يضرب الله الحق والباطل) أى مثل الحق ومثل الباطل والحذف الانباء عن كمال التماثل بين الممثل والممثل به كان المثل المضروب عين الحق والباطل وبعد تحقيق التمثيل مع الايماء فى تضاعيف ذلك الى وجوه المماثلة على أبعد وجوهه وآتقها حسبما أشير اليه فى مواقعها بين عاقبة كل من الممثلين على وجه التمثيل مع التصريح ببعض ما به المماثلة من الذهاب والبقاء تنجدة للغرض من التمثيل من الحث على اتباع الحق الثابت والردع عن الباطل الزائد فقل (فأما الزبد) من كل منهما (فيذهب جفاء) أى مرمياً به وقرىء جفالا والمعنى واحد (وأما ما ينفع الناس) منهما كالماء الصافى والفلز الخالص (فيمكث فى الارض) أما الماء فيثبت ببعضه فى مناقعه ويسلك بعضه فى عروق الارض الى العيون والقنا والآبار وأما الفلز فيصاغ من بعضه أنواع الحلى ويتخذ من بعضه أصناف الآلات والادوات فينتفع بكل من ذلك أنواع الارتفاعات مدة طويلة فالمراد بالمكث فى الارض ما هو أعم من المكث فى نفسها ومن البقاء فى أيدي المتقلبين فيها وتغيير ترتيب اللف الواقع فى القذالكه الموافق للترتيب الواقع فى التمثيل لمراعاة الملاءمة بين حالتي الذهاب والبقاء وبين ذكريهما فان المعبر إنما هو بقاء الباقي بعد ذهاب الذاهب لا قبله (كذلك يضرب الله) أى

مثل ذلك الضرب العجيب يضرب الله (الأمثال) في كل باب إظهاراً لكمال اللطف والعناية في الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأکید لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل اما باعتبار ابتداء هذا على التمثيل الاول أو يجعل ذلك إشارة اليهما جميعاً وبعد ما بين شأن كل من الحق والباطل حالاً وما لا أكمل بيان شرع في بيان حال أهلى كل منهما ما لا تكتميل الدعوة ترغيباً وترهيباً فقل (للذين استجابوا لربهم) إذ دعاهم الى الحق بفنون الدعوة التي من جملتها ضرب الأمثال فانه ألطف ذريعة إلى تفهيم القلوب الغيبة وأقوى وسيلة إلى تسخير النفوس الآتية كيف لا وهو تصوير للعقول بصورة المحسوس وإبراز لاؤايد المعاني في هيئة المأنوس فأى دعوة أولى منه بالاستجابة والقبول (الحسنی) أى المثوبة الحسنی وهى الجنة (والذين لم يستجيبوا له) وعاندوا الحق الجلى (لو أن لهم ما فى الأرض) من أصناف الأموال (جميعاً) بحيث لم يشد منه شاذ فى أقطارها أو مجموعاً غير متفرق بحسب الأزمان (ومثله معه لاقتدوا به) أى بما فى الأرض ومثله معه جميعاً ليتخلصوا عما بهم وفيه من تهويل ما يلقاهم ما لا يحيط به البيان فالوصول مبتدأ أو الشرطية كما هى خبر ولكن لا على أنها وضعت موضع السوإى فوقعت فى متابلة الحسنی الواقعة فى القرينة الأولى لمراعاة حسن المقابلة نصار كانه قليل وللذين لم يستجيبوا له السوإى كما توهم فان الشرطية وإن دلت على كمال سوء حالهم لكنها بمنزلة من القيام مقام لفظ السوإى مصححاً باللام الداخلة على الموصول وأوضحيره وعليه يدور حصول المرام وانما الواقع فى تلك المقابلة سوء الحساب فى قوله تعالى (أولئك لهم سوء الحساب) وحيث كان اسم الإشارة الواقع مبتدأ فى هذه الجملة عبارة عن الموصول الواقع مبتدأ فى الجملة السابقة كان خبرها أعنى الجملة الظرفية خبراً عن الموصول فى الحقيقة ومبيناً لآبهم مضمون الشرطية الواقعة خبراً عنه أولاً ولذلك ترك العطف فصار كانه قليل والذين لم يستجيبوا له لهم سوء الحساب وذلك فى قوة أن يقال وللذين لم يستجيبوا له سوء الحساب مع زيادة تأکید فتم حسن المقابلة على أبلغ وجه وآكد ثم بين مؤدى ذلك فقل (وما واهم) أى مرجعهم (جهنم) وفيه نوع تأکید لتفسير الحسنی بالجنة (وبئس المهاد) أى المستقر والمخصوص بالذم محذوف وقيل اللام فى قوله تعالى « للذين استجابوا لربهم » متعلقة بقوله يضرب الله الأمثال أى الأمثال السالمة وقوله الحسنی صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنی وقوله وللذين لم يستجيبوا له معطوف على الموصول الاول وقوله لو أن لهم الخ كلام مستأنف مسوق لبيان ما أعد لغير المستجيبين من العذاب والمعنى كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين المستجيبين والكافرين المعاندین أى هما

مثلا الفريقين. وأنت خير بأن عنوان الاستجابة وعدمها لا مناسبة بينه وبين ما يدور عليه أمر التمثيل وأن الاستعمال المستفيض دخول اللام على من يقصد تذكره بالمثل نعم قد يستعمل في هذا المعنى أيضا كما في قوله سبحانه يضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون، ونظائره على أن بعض الامثال المضروبة لاسيما المثل الاخير الموصول بالكلام ليس مثل الفريقين بل مثل للحق والباطل ولا مسامح لجعل الفريقين مضروبا لحسم أيضا بأن يجعل في حكم أن يقال كذلك يضرب الله الامثال للناس اذ لا وجه حينئذ لتوزيعهم الى المستجيبين وغير المستجيبين فتأمل (أفن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك) من القرآن الذي مثل بالماء المنزل من السماء والابر الخالص في المنفعة والجدوى (الحق) الذي لاحق وراءه وألحق الذي أشير اليه بالامثال المضروبة فيستجيب له (كمن هو أعمى) عى التلب لا يشاهده وهو ناز على علم ولا يقدر قدره وهو في أقصى مراتب العلو والعظم فيبقى حائرا في ظلمات الجهل وغياهب الضلال أولا يتذكر بما ضرب من الامثال أى كمن لا يعلم ذلك الا أنه أريد زيادة تقييح حاله فعبر عنه بالاعمى. وإيراد الفاء بعد الحمدرة اتوجيحه الانكار الى ترتب توهم المائلة على ظهور حال كل منهما بما ضرب من الامثال وبين المصير والمآل كأنه قيل أبعد ما بين حال كل من الفريقين وما ظنا يتوهم المائلة بينهما ثم استوقف فتبيل (إنما يتذكر) بما ذكر من المذكرات فيقف على ما بينها من التفاوت والتناقض (أو لو الألباب) أى العقول الخالصة المبرأة من مشايبة الآلف ومعارضة الوهم) الذين يوفون بعهده الله (بما علقوا على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته تعالى حين قالوا بلى أو ما عهد الله عليهم في كتبه) ولا ينقضون الميثاق (ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص وفيه تأكيد للاستمرار المفهوم من صيغة المستقبل (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الرحم وموالات المؤمنين والايمان بجميع الانبياء المجتبيين على الحق من غير تفریق بين أحد منهم ويندرج فيه مراعاة جميع حقوق الناس بل حقوق كل ما يتعلق بهم من الهرو والدجاج (ويخشون رجما) خشية جلاله وهدية وربه فلا يعصونه فيما أمر به ويخافون (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يناسوا وفيه دلالة على كمال فطاعته حسبا ذكر فيما قبل (والذين صبروا) على كل ما نكرهه النفس من الاقبال والتروك (ابتداء وبته رجما) دالبا لرحمته سبحانه من غير أن ينزلوا الى جانب الخلق رياء وسمة ولا الى جانب النفس زينة وبها وسيف ثمان التبر على

الوجه المذكور ملاك الأمر في كل ما ذكر من الصلوات السابقة واللاحقة أورد على صيغة الماضي اعتناء بشأنه ودلالة على وجوب تحققه فان ذلك مما لا بد منه اما في أنفس الصلوات كما فيما عدا الاولى والرابعة والخامسة أو في اظهار أحكامها كما في الصلوات الثلاث المذكورات فانها وان استغنت عن الصبر في أنفسها حيث لا مشقة على النفس الاعتراف بالربوبية والخشية والخوف لكن إظهار أحكامها والجري على موجبها غير خال عن الاحتياج اليه (وأقاموا الصلوة) المفروضة (وأنفقوا مما رزقاهم) أى بعضه الذى يجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال أو لمن لا يتهم بترك الزكاة أو عند انفاقه واعطائه من تمنعه المروءة من أخذه ظاهرا (وعلاية) لمن لم يكن كما ذكر أو الأول في التطوع والثاني في الفرض (ويدرون بالحسنة السيئة) أى يجازون الاساءة بالاحسان أو يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها عن ابن عباس رضى الله عنهما ينفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم وعن الحسن اذا حرموا أعطوا واذا ظلموا أعفوا واذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان اذا أذنبوا تابوا وقيل إذا رآوا منكرا أمروا بتغييره وتقديم الجور على المنسوب لظاهر كمال العناية بالحسنة (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة والملكات الجميلة وهو مبتدأ خبره الجملة الظرفية أعني قوله تعالى (لهم عقبي الدار) أى عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون ما آل أمر أهلها وهى الجنة وقيل الجار والمجرور خبر لا أولئك وعقبي الدار فاعل الاستقرار وأياما كان فليس فيه قصر حتى يرد أن بعض ما في حيز الصلة ليس من العزائم التى يخل اخلاها بالموصول الى حسن العاقبة والجملة خبر للموصولات المتعاطفة أو استئناف لبيان ما استوجبه بتلك الصفات ان جعلت الموصولات المتعاطفة صلات لاو الى الألباب على طريقة المدح من غير أن يقصد أن يكون للصلاة المذكورة مدخل في التذكر (جنات عدن) بدل من عقبي الدار أو مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الإقامة ثم صار علما لجنه من الجنات أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم) جمع أبوى كل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم وأمهاتهم (وأزواجهم وذرياتهم) وهو عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ ذلك للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى أنه يباحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضائهم تبعاً لهم تعظيماً لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعه وأن الموصوف بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى أنسهم وفى التقييد بالصلاح قطع للاطماع الفارغة لمن يتمسك بمجرد

حبل الانساب (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة لهم بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليتكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة العظمى بما صبرتم أى بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه والمعنى لئن تعبت في الدنيا لقد استرحتم الساعة وتخصيص الصبر بما ذكر من بين الصلوات السابقة لما قدمناه من أن له دخلا في كل منها ومزية زائدة من حيث أنه ملاك الامر في كل منها وأن شئنا منها لا يعتد به إلا بان يكون لا ابتغاء وجه الرب تعالى وتقدس (فنعم عقبي الدار) أى فنعم عقبي الدار الجنة وقرىء بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل حركتها الى النون نارة وبدونه أخرى وعن النبي عليه السلام انه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار وكذا عن الخلفاء الاربعة رضوان الله عليهم أجمعين (والذين ينقضون عهد الله) أريدهم من يقابل الاولين ويعاندهم في الاتصاف بنقائص صفاتهم (من بعد ميثاقه) من بعدما أوثقوه من الاعتراف والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان بجميع الانبياء المجمعين على الحق حيث يؤمنون ببعضهم ويكفرون ببعضهم ومن حقوق الارحام وموالاة المؤمنين وغير ذلك مما لا يراعون حقوقه من الامور المعدودة فيما سلف وانما لم يتعرض لنفي الخشية والخوف عنهم صريحا لدلالة النقص والقطع على ذلك وأما عدم التعرض لنفي الصبر المذكور فلا أنه انما اعتبر تحققه في ضمن الحسنات المعدودة ليقعن معتداهن فلا وجه لنفيه عن بينه وبين الحسنات بعد المشرقين كما لا وجه لنفي الصلاة والزكاة ممن لا يحوم حول أصل الايمان بالله تعالى فضلا عن فروع الشرائع وان أريد بالاتفاق التطوع ففيه مندرج تحت قطع ما أمر الله تعالى بوصله وأما درء السيئة بالحسنة فانتفاؤه عنهم ظاهر مما سبق ولحق فان من يجازى احسانه عز وجل بنقض العهد ومخالفة الامر ويأشر الفساد بدأ حسبا يحكيه قوله عز وعلا (ويفسدون في الارض) أى بالظلم وتهيج الفتن كيف يتصور منه مجازاة الاساءة بالاحسان على أن ذلك يشعر بان له دخلا في الافضاء الى العقوبة التي ينبي عنها قوله تعالى (أولئك) أى أولئك الموصوفون بما ذكر من القبايح (لهم) بسبب ذلك (اللعنة) أى الابعاد من رحمة الله تعالى (ولهم) مع ذلك (سوء الدار) أى سوء عاقبة الدنيا أو عذاب جهنم فانها دارهم لان ترتيب الحكم على الموصول مشعر بعالية الصلة له ولا يخفى أنه لا دخل له في ذلك على أكثر التفاسير فان مجازاة السيئة بمثلها مأذون فيها ودفع الكلام السيء

تفسير قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) ١٦٣

بالحسن وكذا الاعطاء عند المنع والعفو عند الظلم والوصل عند القطع ليس مما يورث تركه تبعة وأما ما اعتبر اندراجہ تحت الصلة الثانية من الاخلال ببعض الحقوق المندوبة فلا ضير في ذلك لان اعتباره من حيث انه من مستتبعات الاخلال بالعزائم بالكفر ببعض الانبياء وعقوق الوالدين وترك سائر الحقوق الواجبة وتكرير لهم للتأكيد والايذان باختلافهما واستقلال كل منهما في الثبوت (الله يسط الرزق) أى يوسعہ (لمن يشاء) من عباده (ويقدر) أى يضيقه على من يشاء حسبما تقتضيه الحكمة من غير أن يكون لاحد مدخل في ذلك ولا شعور بحكمته فربما يبسطه للكافر املاء واستدرجا وربما يضيقه على المؤمن زيادة لاجره فلا يغتر ببسطه للكافر كما لا يقنط بقدره المؤمن (وفرحوا) أى أهل مكة فرح أشرو بطر لافرح سرور بفضل الله تعالى (بالحياة الدنيا) وما بسط لهم فيها من نعيمها (وما الحياة الدنيا) وما يتبعها من النعيم (في الآخرة) أى في جنب نعيم الآخرة (الامتاع) الاشياء نزر يتمتع به كعجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعيم الآخرة والحال أن ما أشروا به في جنب ما أعرضوا عنه شيء قليل النفع سريع النفاذ (ويقول الذين كفروا) أى أهل مكة وإيثار هذه الطريقة على الاضمار مع ظهور ارادتهم عقيب ذكر فرحهم بالحياة الدنيا لئلا يظن انهم عليهم بالكفر فيما حكى عنهم من قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) فان ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد كان ما أنزل عليه عليه السلام من الآيات العظام الباهرة ليس بأية حتى اقترحوا ما لا تقتضيه الحكمة من الآيات المحسوسة التي لا يبقى لاحد بعد ذلك طاقة بعدم القبول ولذلك أمر في الجواب بقوله تعالى (قل ان الله يضل من يشاء) اضلاله مشيئة تابعة للحكمة الداعية اليها أى يخلق فيه الضلال لصرفه اختياره الى تحصيله ويدعه منهم كما فيه لعله بأنه لا ينجم فيه اللطف ولا ينفعه الارشاد كما كان على صفتكم في المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له الى الاعتداء ولو جاءته كل آية (ويهدي اليه) أى الى جنبه العلى الكبير هداية موصلة اليه لا دلالة مطلقة على ما يوصل اليه فان ذلك غير مختص بالمهتدين وفيه من تشریفهم ما لا يوصف (من أناب) أقبل الى الحق وتأمل في تضاعيف ما نزل من دلائله الواضحة وحقيقة الانابة الدخول في نوبة الخير وإيثار إرادتها في الصلة على إيراد المشيئة كما في الصلة الاولى للتنبيه على الداعي الى الهداية بل الى مشيئتها والاشعار بما دعا الى المشيئة الاولى المكابرة وفيه حث للكفرة على الافلاع عما هم عليه من العتو والعناد وإيثار صيغة

الماضي للإيماء الى استدعاء الهداية لسابقة الانابة كما أن اثار صيغة المضارع في الصلة الاولى للدلالة على استمرار المشيئة حسب استمرار مكابرتهم (الذين آمنوا) بدل من أناب فإن أريد بالهداية الهداية المستمرة فالامر ظاهر لظهور كون الايمان مؤديا اليها وأن أريد احداثها فالمراد بالذين آمنوا الذين صار أمرهم الى الايمان كما في قوله تعالى هدى للمتقين أى الصائرين الى التقوى والا فالأيمان لا يؤدي الى الهداية نفسها أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا أو منصوب على المدح (وتطمئن قلوبهم) أى تستقر وتيسر (بذكر الله) بكلامه المعجز الذى لا ريب فيه كقوله تعالى وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ويعلمون أن لا آية أعظم منه فيقترحوها والعدول الى صيغة المضارع لافادة دوام الاطمئنان وتجده حسب تجدد الآيات وتعددها (ألا بذكر الله) وحده (تطمئن القلوب) دون غيره من الامور التى تميل اليها النفوس من الدنياويات وهذا ظاهر وأما سائر المعجزات فالقصر من حيث انها ليست فى افادة الطمينة بالنسبة الى من لم يشاهدها بمثابة القرآن المجيد فانه معجزة باقية الى يوم القيامة يشاهدها كل أحد وتطمئن به القلوب كافة وفيه اشعار بأن الكفرة ليست لهم قلوب وأقديتهم هواء حيث لم يطمئنا بذكر الله تعالى ولم يعدوه آية وهو أظهر الآيات وأبرها وقيل تطمئن قلوبهم بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله تعالى ثم تلتين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله أو بذكر دلائله الدالة على وحدانيته أو بذكره جل وعلا أنسابه وتبتلا اليه فالمراد بالهداية دوامها واستمرارها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بدل من القلوب على حذف المضاف بدل الكل حسبا رمز اليه أى قلوب الذين آمنوا وفيه ايماء الى أن الانسان انما هو القلب أو مبتدأ خبره الجملة الدعائية على التأويل أعنى قوله (طوبى لهم) أو خبر مبتدأ مضمرة أو نصب على المدح فطوبى لهم حال عاملها الفعلان وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى والواو منقلبة من الباء كوقن وموسر وقرأ مكوزة الاعرابى طيبى لتسلم الباء والمعنى أصابوا خيرا ومحلها نصب كسلامك أو الرفع على الابتداء وان كانت نكرة لكونها فى معنى الدعاء كسلام عليك يدل على ذلك القراءة فى قوله تعالى (وحسن ما أب) بالنصب والرفع واللام فى لم لليمان مثلما فى سقيا لك (كذلك) مثل ذلك الارسال العظيم الشأن المصحوب بهذه المعجزة الباهرة أرسلناك فى أمة قد خلت (أى مضت) من قبلها أمة كثيرة وقد أرسل اليهم رسل (لتسلو) لتقرأ (عليهم الذى أوحينا إليك) من الكتاب العظيم الشأن

وتهديهم الى الحق رحمة لهم وتقديم المجرور على المنصوب من قبيل الابهام ثم البيان كما في قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك وفيه ما لا يخفى من ترقب النفس الى ما سيرد وحسن قبولها له عند وروده عليها (وهم) أى والحال أنهم (يكفرون بالرحمن) بالبلغ الرحمة الذى وسعت كل شىء رحمته وأحاطت به نعمته والعدول الى المظهر المتعرض لوصف الرحمة من حيث ان الارسال ناشىء منها كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فلم يقدره ولم يشكروا نعمه لاسيما ما أنعم به عليهم بارسال مثلك اليهم وانزال القرآن الذى هو مدار المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت فى مشركى مكة حين أمروا بالسجود فقالوا وما الرحمن (قل هو) أى الرحمن الذى كفرتم به وأنكرتم معرفته (ربي) الرب فى الأصل بمعنى الترية وهى تبليغ الشىء الى كماله شيئاً فشيئاً ثم وصف به مبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت أى خالقى ومبلغى الى مراتب الكمال وايراده قبل قوله (لا اله الا هو) أى لامتتحق للعبادة سواه تنبيه على أن استحقاق العبادة منوط بالرؤية وقيل ان أبا جهل سمع النبى عليه السلام يقول يا الله يا الرحمن فرجع الى المشركين فقال ان محمداً يدعو إلهين فنزلت ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الآية (عليه توكلت) فى جميع أمورى لاسيما فى النصرة عليكم لاعلى أحد سواه (واليه) خاصة (متاب) أى توبى كقوله تعالى واستغفر لذنبك أمر عليه السلام بذلك ابانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله تعالى وانها صفة الاثنياء وبشأ للكفرة على الرجوع عما هم عليه بأبلغ وجه وألطفه فانه عليه السلام حيث أمر بها وهو منزّه عن شائبة اقتراف ما يوجبها من الذنب وإن قل فتوبتهم وهم عاكفون على أنواع الكفر والمعاصى مما لا يد منه أصلاً وقد فسر المتأخر بمطلق الرجوع فليل مرجعى وسر جمعكم وزيد فيحكم بينى وبينكم وقد قيل فيثبني على مصابر تكمل قأمل (ولو أن قرآنا) أى قرآنا ما وهو اسم أن والخبر قوله تعالى (سيرت به الجبال) وجواب لو محذوف لانسياق الكلام اليه بحيث يتلقفه السامع من التالى والمقصود أما بيان عظم شأن القرآن العظيم وفساد رأى الكفرة حيث لم يقدره العلى ولم يعدوه من قبيل الآيات فافترحوا غيره مما أوتى موسى وعيسى عليهما السلام وأما بيان غلوهم فى المسكابة والعناد وتماديهم فى الضلال والفساد فالمعنى على الأول لو أن قرآنا سيرت به الجبال أى بانزاله أو بتلاوته عليها وزعزعت عن مقارها كما فعل ذلك بالطور لموسى عليه الصلاة والسلام (أو قطعت به الأرض) أى شقت وجعلت أنهارا وعيوناً كما فعل بالحجر حين ضربه عليه السلام بعصاه أو جعلت

قطعا متصدعة (أو كلم به الموتى) أى بعد أن أتي بقراءته عليها كما أحييت لعيسى عليه السلام لكن ذلك هذا القرآن لكونه الغاية القصوى فى الانطواء على عجائب آثار قدرة الله تعالى وهيبته عز وجل كقوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله لا فى الإعجاز إذ لا مدخل له فى هذه الآثار ولا فى التدبير والإنذار والتخويف لاختصاصها بالعقلاء مع أنه لا علاقة لها بتكليم الموتى واعتبار فيض العقول إليها محل بالمبالغة المقصودة وتقديم المجرور فى المواضع الثلاثة على المرفوع لما مر غير مرة من قصد الإبهام ثم التفسير لزيادة التقرير لأن بتقديم ماحقه التأخير تبقى النفس مستشرقة ومتوقفة الى المؤخر أنه ماذا فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن وكلمة أو فى الموضوعين لمنع الخلو بالمنع الجمع واقتراحهم وإن كان متعلقا بمجرد ظهور مثل هذه الأفاعيل العجيبة على يده عليه السلام لا بظهورها بواسطة القرآن لكن ذلك حيث كان مبني على عدم اشتماله فى زعمهم على الخوارق ينط ظهورها به مبالغة فى بيان اشتماله عليها وأنه حقيق بأن يكون مصدر الكل خارق وإثباته لركا كدر أيهم فى شأنه الرفيع كأنه قيل لو أن ظهور أمثال ما اقترحوه من مقتضيات الحكمة لكان مظهرها هذا القرآن الذى لم يعدوه آية وفيه من تنخيم شأنه العزيز ووصفهم به كالكثرة العقل ما لا يخفى (بل لله الأمر جميعا) أى له الأمر الذى عليه يدور ذلك الأكوان وجودا وعدمًا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لما يدعوا اليه من الحكم البالغة وهو اضراب عما انضمت الشريعة من معنى النفى لا بحسب منطوقه بل باعتبار موجهه ومؤداه أى لو أن قرآنا فعل به ما ذكر لكان ذلك هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن لان الأمر كله له وحده فلا ضراب ليس بموجه الى كون الأمر لله سبحانه بل الى ما يؤدى اليه ذلك من كون الشأن على ما كان لما تقضيه الحكمة من بناء التكليف على الاختيار (أفلم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلموا على لغة هو وزن أو قوم من النسخ أو على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه له ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أفلم يتبين بطريق التفسير والفاء للعطف على مقدر أى أغفوا عن كون الأمر جميعا لله تعالى فلم يعلموا (أن لو يشاء الله) على حذف ضمير الشأن وتخفيف أن (لهدى الناس جميعا) باظهار أمثال تلك الآثار العظيمة فلا ينكار متوجه الى المعطوفين جميعا أو أعلموا كون الأمر جميعا لله فلم يعلموا ما يوجب ذلك العلم عما ذكر فهو متوجه الى ترتب المعطوف على المعطوف عليه أى تخالف العلم الثانى عن العلم الاول وعلى التقديرين فالانكار انكار الوقوع كما فى قوله تعالى ألم يعدكم بكم وعدا حسنا

لا انكار الواقع كما في قولك ألم تخف الله حتى عصيته ثم ان مناط الانكار ليس عدم
عليهم بمضمون الشرطية فقط بل مع عدم عليهم بعدم تحقق مقدمها كأنه قيل ألم يعلموا
أن الله تعالى لو شاء هدايتهم لهداهم وأنه لم يشاءها وذلك لانهم كانوا يودون أن يظهر
ما اقترحوا من الآيات ليجتمعوا على الايمان وعلى الثاني لو أن قرأنا فعل به ما فعل
من التعاجيب لما آمنوا به كقوله تعالى ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموقى الآية
فلاضراب حيثند متوجه الى ماسلف من اقتراحهم مع كونهم في العناد على ما شرح أى
فليس لهم ذلك بل لله الامر جميعا ان شاء أى بما اقترحوا وان شاء لم يأت به حسبا تستدعيه
داعية الحكمة من غير أن يكون لاحد عليه تحكيم أو اقتراح والياس بمعنى القنوط أى
ألم يعلم الذين آمنوا حالهم هذه فلم يقنطوا من ايمانهم حتى أحجوا ظهور مقترحاتهم فلا انكار
متوجه الى المعطوفين أو أعلموا ذلك فلم يقنطوا من ايمانهم فهو متوجه الى وقوع
المعطوف بعد المعطوف عليه أى الى تخلف القنوط عن العلم المذكور والانكار على
التقديرين انكار الواقع كما في قوله تعالى أفلا تتقون ونظائره لا انكار الوقوع فان عدم
قنوطهم منه مما لا مرد له وقوله تعالى أن لو يشاء الله لنهكنهم أى أفلم يأسوا
من ايمانهم علما منهم أو عالمين بأنه لو يشاء الله لهدى الناس جميعا لو يشاء ذلك أو آمنوا
أى أفلم يقنط الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على معنى أفلم يأس من ايمانهم
المؤمنون بمضمون الشرطية وبعدم تحقق مقدمها المنفهم من مكابرتهم حسبا تحكيمة كلمة
لوقالوصف المذكور من دواعى انكار يأسهم وقيل ان أبا جهل وأضرابه قالوا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا فسير بقرآنك الجبال عن مكة حتى
تتسع لنا وتخذ فيها البساتين والقطائع وقد سخرت لداود عليه السلام فلست
بأهون على الله منه ان كنت نبيا كما زعمت أو سخر لنا به الريح كما سخرت
لسليمان عليه السلام لتجر عليها الى الشام فقد شق علينا قطع الشقة البعيدة أو ابعث
لنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من أبنائنا فنزلت فمعنى تقطيع الارض حيثند قطعها
بالسيرو لا حاجة حيثند الى الاعتذار فى اسناد الافاعيل المذكورة الى القرآن كما احتجج
اليه فى الوجين الاولين وعن الفراء أنه متعلق بما قبله من قوله وهم يكفرون بالرحمن
وما بينهما اعتراض وهو بالحقيقة دال على الجواب والتقدير ولو أن قرأنا سيرت به
الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموت لكفروا بالرحمن والتذكير فى كلم به الموتى
لتغليب المذكور من الموتى على غيره (ولا يزال الذين كفروا) من أهل مكة (تصيهم
بما صنعوا) أى بسبب ما صنعوه من الكفر والتماذى فيه وعدم بيانه اما للقصد الى

تهويله أو استهجانته وهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليه الصلة له مع ما في صيغة الصنع من الايذان برسوخهم في ذلك (قارعة) داهية تفرعهم وتقلعهم وهو ما كان يصيبهم من أنواع البلايا والمصائب من القتل والاسر والنهب والسلب وتقدير المجرور على الفاعل لما مر مرارا من ارادة التفسير اثر الابهام لزيادة التقرير والاحكام مع ما فيه من بيان أن مدار الاصابة من جهةهم آثرذى أثير (أو تحل) تلك القارعة (قريبا) أى مكانا قريبا (من دارهم) فيفرعون منها ويتطايروا اليهم شرارها شبت القارعة بالعدو المتوجه اليهم فأسند اليها الاصابة تارة والحلول أخرى ففيه استعارة بالكناية وتخيل وترشيح (حتى يأتي وعد الله) أى موتهم أو القيامة فان كلا منهما وعد محتم لا مرد له وفيه دلالة على أن ما يصيبهم عند ذلك من العذاب في غاية الشدة وأن ما ذكر سابقه نعمة يسيرة بالنسبة اليه ثم حقق ذلك بقوله تعالى (ان الله لا يخلف الميعاد) أى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والثبوت والاستحالة ذلك على الله سبحانه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثها وكانوا بين اغارة واختطاف وتخويف بالهجوم عليهم في دارهم فالاصابة والحلول حيثئذ من أحوالهم ويجوز على هذا أن يكون قوله تعالى أو تحل قريبا من ديارهم خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم مرادا به حواره الحديدية والمراد بوعد الله ما وعد به من فتح مكة (ولقد استهزى برسلك من قبلك) كثيرة خلت (من قبلك) فأمليت للذين كفروا (أى تركتهم ملاوة من الزمان في أمن ودعة كما يلى للبهيمة في المرعى وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما لقي من المشركين من التكذيب والاقتراح على طريقة الاستهزاء به ووعيد لهم والمعنى ان ذلك ليس مختصا بك بل هو أمر مطرد قد فعل ذلك برسلك كثيرة كائنة من قبلك فأمليت للذين كفروا ففعلوه بهم والعدول في الصلة الى وصف الكفر ليس لان الممل لهم غير المستهزين بل لارادة الجمع بين الوصفين أى فأمليت للذين كفروا مع استهزائهم لباستهزائهم فقط (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أى عقابي اياهم وفيه من الدلالة على تنافى كلفيته في الشدة والفظاعة مالا يخفى (أفمن هو قائم) أى رقيب مهمهم (على كل نفس) كائنة من كانت (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من ذلك بل يجازى كلا بعمله وهو الله تعالى والخبر محذوف أى كمن ليس كذلك انكارا لذلك وادخال الفاء لتوجيه الانكار الى توهم المماثلة غب ما علم بما فعل تعالى بالمستهزين من الاملاء المديد والاخذ الشديد ومن كون الامر كله لله تعالى وكون هداية الناس جميعا مأمونة

بمشيئته تعالى ومن تواتر القوارع على الكفرة الى أن يأتي وعد الله كأنه قيل
 الأمر كذلك فمن هذا شأنه كما ليس في عداد الأشياء حتى تشركو به فالانكار
 متوجه الى ترتب المعطوف أعني توهم المماثلة على المعطوف عليه المقدر أعني
 كون الأمر كما ذكر كما في قولك أتعلم الحق فلا تعمل به لالي المعطوفين جميعاً كما
 اذا قلت ألا تعلمه فلا تعمل به وقوله تعالى (وجعلوا لله شركاء) جملة مستقلة
 جىء بها للدلالة على الخبر أو حالة أى أفمن هذه صفاته كما ليس كذلك وقد جعلوا له
 شركاء لاشريكاً واحداً أو معطوفة على الخبر ان قدر ما يصلح لذلك أى أفمن هذا
 شأنهم يوحدوه وجعلوا له شركاء وضع المظهر موضع المضمحل للتخصيص على وحدانيته
 ذاتاً واسماً وللتبنيى على اختصاصه باستحقاق العبادة مع ما فيه من البيان بعد الإبهام
 بإيراده موضوعاً للدلالة على التفعيم وقوله تعالى (قل سمعتم) تبكى لهم أثر تبكى
 أى سمعتم من هم وماذا أسماؤهم أو صفوهم وانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة
 ويستأهلون الشركة (أم تدبونه) أى بل أتنبؤن الله (بما لا يعلم فى الأرض) أى
 بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات
 والأرض وقرئ بالتخفيف (أم بظاهر من القول) أى بل أسمعوهم بشركاء
 بظاهر من القول من غير أن يكون له معنى وحقيقة كتسمية الزنجى كافوراً كقوله تعالى
 ذلك قولهم بأفواههم وهاتيك الأساليب البديعة التي ورد عليها الآية الكريمة منادية
 على أنها خارجة عن قدرة البشر من كلام خلاق القوى والقدر فتبارك الله رب العالمين
 (بل زين للذين كفروا) وضع الموصول موضع المضمحل ذمهم وتسجيلاً عليهم
 بالكفر (مكرهم) تمويههم الباطل أو كيدهم للإسلام بشركهم (وصدوا عن
 السبيل) أى سبيل الحق من صده صدأ وقرئ بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليها
 وقرئ بفتحها أى صدوا الناس أو من صد صدوداً (ومن يضلل الله) أى يخلق
 فيه الضلال بسوء اختياره أو يخذله (فما له من هاد) يوقته للهدى (لهم عذاب) شاق
 (فى الحياة الدنيا) بالقتل والأسر وسائر ما يصيبهم من المصائب فإنها إنما تصيبهم
 عقوبة على كفرهم (ولعذاب الآخرة أشق) من ذلك بالشدة والمدة (وما لهم من
 الله) من عذابه المذكور (من واق) من حافظ يعصمهم من ذلك فمن الأولى صلة
 للوقاية والثانية مزيدة للتأكيد (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة الشأن التي فى الغرابة
 كالثلج (التي وعد المتقون) عن الكفر والمعاصى وهذا مبتدأ خبره محذوف عند سيبويه أى
 فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقوله تعالى (تجرى من تحتها الأنهار) تفسير لذلك المثل

على أنه حال من الضمير المحذوف من الصلة العائدة إلى الجنة أي وعدها وهو الخبر عند غيره
كقوله شأن زيد بآتيه الناس ويعظمونه أو على حذف موصوف أي مثل الجنة جنة تجري
الح (أكلها) ثمها (دائم) لا ينقطع (وظلها) أيضا كذلك لا تنسخه الشمس كما
تنسخ ظلال الدنيا (تلك) الجنة المنعوتة بما ذكر (وعقبى الذين اتقوا) الكفر والمعاصي
أي ما لهم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) لا غير وفيه مالا تخفي من اطماع
المتقين وأقنات الكافرين (والذين آتيناهم الكتاب) هم المسلمون من أهل الكتاب
كعبد الله بن سلام وكعب واضرا بهما ومن آمن من النصاري وهم ثمانون رجلا
أربعون بنجران وثمانية باليمن واثنتان وثلاثون بالحشة (يفرحون بما أنزل إليك)
إذ هو الكتاب الموعود في التوراة والإنجيل (ومن الأحزاب) أي من أحزابهم وهم
كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن
الأشرف والسيد والعاقب أسقفي بنجران واتباعهما (من ينكر بعضه) وهو الشرائع
الحادثة انشاء أو نسخا لا ما يوافق ما حرفوه والالغى عليهم من أول الأمر أن مدار
ذلك إنما هو جنائيات أيديهم وأما ما يوافق كتبهم فلم ينكروه وإن لم يفرحوا به وقيل
يجوز أن يراد بالموصول الأول عامتهم فاتهم أيضا يفرحون به لكونه مصداقا لكتبهم
في الجملة فيثبت يكون قوله تعالى ومن الأحزاب الحثمة بمنزلة أن يقال ومنهم من ينكر
بعضه (قل) الزاما لهم وردا لا نكارهم (إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) أي شيئا
من الأشياء أولا أفعل الإشراك به والمراد قصر الأمر بالعبادة على الله تعالى لا قصر
الأمر مطلقا على عبادته تعالى خاصة أي قل لهم إنما أمرت فيما أنزل إلى بعبادة الله
وتوحيده وظاهر أن لاسبيل لكم إلى إنكاره لا تطابق جميع الأنبياء والكتب على
ذلك كقوله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا
الله ولا نشرك به شيئا فالكم تشركون به عزيرا والمسيح وقرىء ولا أشرك به بالرفع
على الاستئناف أي وأنا لا أشرك به (إليه) إلى الله تعالى خاصة على النهج المذكور
من التوحيد أو إلى ما أمرت به من التوحيد (أدعو) الناس لا إلى غيره أولا إلى
شيء آخر مما لم يطبق عليه الكتب الإلهية والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فما وجه
إنكاركم (واله) إلى الله تعالى وحده (ما ب) مرجعي للجزاء وحيث كانت هذه
الحجة الباهرة لازمة لهم لا يجدون عنها محيصا أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم
بذلك الزاما وتبكيता لهم ثم شرع في رد إنكارهم لفروع الشرائع الواردة ابتداء أو بدلا
من الشرائع المنسوخة ببيان الحكمة في ذلك فقيل (وكذلك أنزلناه) أي ما أنزل

اليك وذلك اشارة الى مصدر أنزلناه أو أنزل اليك ومحله النصب على المصدرية أى مثل ذلك الانزال البديع المنتظم لاصول مجمع عليها وفروع متشعبة الى موافقة ومخالفة حسبما تقتضيه قضية الحكمة والمصاحبة أنزلناه (حكما) حاكما يحكم فى القضايا والواقعات بالحق أو يحكم به كذلك والتعرض لذلك العنوان مع أن بعضه ليس بحكم لتريية وجوب مراعاته وتحتم المحافظة عليه (عربيا) مترجما بلسان العرب والتعرض لذلك للاشارة الى أن ذلك احدى مواد المخالفة للكتب السابقة مع أن ذلك مقتضى الحكمة اذ بذلك يسهل فهمه وادراك عجازه والاقصاى على اشتغال الانزال على أصول الديانات المجمع عليها حسبما يفيد قوله تعالى قل انما أمرت أن أعبد الله الخ يأباه التعرض لاتباع أهوائهم وحديث الخو والاثبات وان لكل أجل كتاب فان المجمع عليه لا يتصور فيه الاستتباع والاتباع (ولئن اتبعت أهواءهم) التى يدعونك اليها من تقرير الأمور المخالفة لما أنزل اليك من الحق كالصلاة الى بيت المقدس بعد التحويل (بعد ما جاءك من العلم) العظيم الشأن الفائض من ذلك الحكم العربى أو العلم بمضمونه (مالك من الله) من جنابه العزيز والاتفات من التكلم الى الغيبة وايراد الاسم الجليل لتريية المهابة قال الازهرى لا يكون إلها حتى يكون معبودا وحتى يكون خالقا ورازقا ومدبرا (من ولى) بلى أمرك وينصرك على من يبغيك الغوائل (ولا واق) يقيك من مصارع السوء وحيث لم يستلزم نفى الناصر على العدو ونفى الواقى من نكايته أدخل على المعطوف حرف النفى للتأكيد كقولك مالى دينار ولا درهم أو مالك من بأس الله من ناصر وواق لاتباعك أهواءهم وأمثال هاتيك القوارع انما هى لتقطع أطماع الكفرة وتبيح المؤمنين على الثبات فى الدين واللام فى لئى موطنه ومالك ساد مسد جوائى الشرط والقسم (ولقد أرسلنا رسلا) كثيرة كائنة (من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) نساء وأولادا كما جعلناها لك وهو رد لما كانوا يعيبونه صلى الله عليه وسلم بالزواج والولاد كما كانوا يقولون مال هذا الرسول يأكل الطعام الخ (وما كان لرسول) منهم أى ما صح وما استقام ولم يكن فى وسعه (أن يأتي بأية) مما اقترح عليه وحكم بما التمس منه (الا باذن الله) ومشيمته المبنية على الحكم والمصالح التى عليها يدور أمر الكائنات لا سيما مثل هذه الامور العظام والاتفات لما قدمناه ولتحقيق مضمون الجملة بالايماء الى العلة (لاسكل أجل) أى لاسكل مدة ووقت من المدد والاقوات (كتاب) حكم معين يكتب على العباد حسبما تقتضيه الحكمة فان الشرائع كلها لاصلاح أحوالهم فى المبدأ والمعاد ومن قضية

ذلك انه يختلف حسب اختلاف أحوالهم المتغيرة حسب تغير الاوقات كاختلاف العلاج حسب اختلاف أحوال المرضى بحسب الاوقات (يمحو الله ما يشاء) أى ينسخ ما يشاء نسخه من الاحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت (ويثبت) بدله ما فيه المصلحة أو يقيه على حاله غير منسوخ أو يثبت ما شاء اثباته مطلقا أعم منهما ومن الانشاء ابتداء أو يمحو من ديوان الحفظة الذين ديدنهم كتب كل قول وعمل ما لا يتعلق به الجزاء ويثبت الباقي أو يمحو سياآت التائب ويثبت مكانها الحسنه أو يمحو قرنا ويثبت آخرين أو يمحو الفاسدات من العالم الجسماني ويثبت الكائنات أو يمحو الرزق ويزيد فيه أو يمحو الأجل أو السعادة والشقاوة به قال ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهم والقائلون به يتضرعون الى الله تعالى أن يجعلهم سعداء وهذا رواه جابر عن النبي عليه الصلاة والسلام والانسيب تعميم كل من المحو والاثبات يشمل الكل ويدخل في ذلك مواد الانكار دخولا أوليا وقرىء بالتشديد (وعنده أم الكتاب) أى أصله وهو اللوح المحفوظ اذا من شيء من الذاهب والثابت ألا وهو مكتوب فيه كما هو (وإما نرينك) أصله ان نرك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة ألحقت النون بالفعل (بعض الذى نعدهم) أى وعدناهم من انزال العذاب عليهم والعدول إلى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو نعدهم وعداً متجدداً حسبما تقتضيه الحكمة من انذار غيب انذار وفى ايراد البعض رمز إلى أراءة بعض الموعود (أو توفينك) قبل ذلك (فانما عليك البلاغ) أى تبليغ أحكام الرسالة بتمامها لا تحقيق مضمون ما بلغته من الوعيد الذى هو من جملتها (وعلينا) لاعليك (الحساب) محاسبة أعمالهم السيئة والمواخذة بها أى كيفما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم من العذاب الدنيوى أو لم نركه فعلينا ذلك وما عليك الا تبليغ الرسالة فلا تهم بما وراء ذلك فنحن نكفيك وتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك تأخره فان ذلك لما نعلم من المصالح الخفية ثم طيب نفسه عليه الصلاة والسلام بطلوع تبشيريه فقال (أو لم يروا) استفهام انكارى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنكروا نزول ما وعدناهم أو أشكوا أو ألم ينظروا فى ذلك ولم يروا (أنا نأتى الأرض) أى أرض الكفر (نقصها من أطرافها) بأن نمتحها على المسلمين شيئاً فشيئاً ونلحقها بدار الاسلام ونذهب منها أهلها بالقتل والاسر والاجلاء أليس هذا من ذلك ومثله قوله عز سلطانه أفلا يرون أنا نأتى الأرض نقصها من أطرافها أفهم الغالبون وقوله نقصها حال من فاعل نأتى أو من مفعوله وقرىء نقصها بالتشديد وفى لفظ الاتيان المؤذن بالاستواء المحتوم والاستيلاء

العظيم من النخامة مالا يخفى كما في قوله عز وجل وقد منّا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً (والله يحكم) ما يشاء كما يشاء وقد حكم للاسلام بالعزة والاقبال وعلى الكفر بالذلة والادبار حسبما يشاهد من الخبايل والآثار وفي الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم الجليل من الدلالة على الغنامة وتربية المهابة وتحقيق مضمون الخبر بالاشارة الى العلة مالا يخفى وهي جملة اعتراضية جيء بها لتأكيد فحوى ما تقدمها وقوله تعالى (لا معقب لحكمه) اعتراض في اعتراض لبيان علو شأن حكمه جل جلاله وقيل نصب على الحالية كانه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاء زيد لاعمامة على رأسه أى حاسراً والمعقب من بكر على الشيء فيبطله وحقيقته من يعقبه ويقفه بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفى غريمه بالاقضاء والطلب (وهو سريع الحساب) فعما قليل يحاسبهم ويجازيهم في الآخرة بأفانين العذاب غب ما عذبهم بالقتل والاسر والاجلاء حسبما يرى وقال ابن عباس رضى الله عنهما سريع الانتقام (وقد مكر) الكفار (الذين) خلوا (من قبلهم) من قبل كفار مكة بأنبيائهم والمؤمنين كما مكر هؤلاء وهذا تسليط لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا عبرة بمكرهم ولا تأثير بل لا وجود له في الحقيقة ولم يصرح بذلك اكتفاء بدلالة القصر المستفاد من تعليقه أعنى قوله تعالى (فله المكر) أى جنس المكر (جميعاً) لا وجود لمكرهم أصلاً إذ هو عبارة عن ائصال المكر وه الى الغير من حيث لا يشعر به وحيث كان جميع ما يأتون وما يذرون بعلم الله تعالى وقدرته وانما لهم مجرد الكسب من غير فعل ولا تأثير حسبما بينته قوله عز وجل (يعلم ما تكسب كل نفس) ومن قضيته عصمة أوليائه وعقاب الماكرين بهم توفية لكل نفس جزاء ما تكسبه ظهر أن ليس لمكرهم بالنسبة الى من مكر واهم عين ولا أثر وأن المكر كله لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا من فنون المعاصي التي من جملتها مكرهم من حيث لا يحتسبون أو لله المكر الذي باشروه جميعاً لاهم على معنى أن ذلك ليس مكر منهم بالانبياء بل هو بعينه مكر من الله تعالى بهم وهم لا يشعرون حيث لا يحق المكر السيئ الا بأهله (وسيعلم الكفار) حين يقضى بمقتضى علمه فيوفى كل نفس جزاء ما تكسبه (لمن عقى الدار) أى العاقبة الحميدة من الفريقين وان جهلوا ذلك يومئذ وقيل السين لتأكيد وقوع ذلك وعلمهم به حينئذ وقرئ سيعلم الكافر على ارادة الجنس والكافرون والكفر أى أهله والذين كفروا وسيعلم على صيغة المجول من الاعلام أى سيخبر (ويقول الذين كفروا لست مرسلان) قيل قاله رؤساء اليهود وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة ظاهرتهم الشنعاء تعجيباً منها أو للدلالة على تجمد ذلك واستمراره

منهم (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فانه قد أظهر على رسالتى من الحجج القاطعة والبيّنات الساطعة ما فيه مندوحة عن شهادة شاهد آخر (ومن عنده علم الكتاب) أى علم القرآن وما عليه من النظم المعجز أو من هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لانهم يشهدون بنعته عليه الصلاة والسلام فى كتبهم والآية مدنية بالاتفاق أو من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه أى كفى به شاهدا بينا بالذى يستحق العبادة فانه قد شحن كتابه بالدعوة الى عبادته وأيدى بانواع التأييد والذى يختص بعلم ما فى اللوح من الاشياء الكائنة الثابتة التى من جملتها رسالتى وقرىء من عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف المعتمد على الموصول أو ممتد أخبره الظرف وهو متعين على الثانى ومن عنده علم الكتاب بالكسر وبناء المفعول ورفع الكتاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله عز وجل والله أعلم بالصواب

﴿ سورة ابراهيم عليه السلام ﴾

(مكية وهى احدى وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(آلر) مر الكلام فيه وفى محله غير مرة وقوله تعالى (كتاب) خبر له على تقدير كون الـر مبتدأ أو لمبتدا مضمّر على تقدير كونه خبرا لمبتدا المحذوف أو مسرودا على نمط التعديد ويجوز أن يكون خبرا ثانيا لهذا المبتدا المحذوف وقوله تعالى (أنزلناه) اليك صفة له وقوله تعالى (لنخرج الناس) متعلق بانزالناه أى لنخرجهم كافة بما فى تضاعيفه من البيّنات الواضحة المفصحة عن كونه من عند الله عز وجل الكاشفة عن العقائد الحقّة وقرىء ليخرج الناس (من الظلمات) أى ليخرج به الناس من عقائد الكفر والضلال التى كلها ظلمات محضّة وجهالات صرقة (الى النور) الى الحق الذى هو نور بحث لكن لا كيفا كان فانك لا تهدي من أحببت بل (باذن ربهم) أى بتيسيره وتوفيقه وللانباء عن كون ذلك منوطا باقبالهم الى الحق كما يفصح عنه قوله تعالى ويهدي اليه من أناب استعير له الاذن الذى هو عبارة عن تسهيل الحجاب لمن يقصد الورود وأضيف الى ضميرهم اسم الرب المفصّح عن

التزنية التى هى عبارة عن تبليغ الشيء الى كماله المتوجه اليه وشمول الاذن بهذا المعنى للكل واضح وعليه يدور كون الانزال لاجراهم جميعا وعدم تحقق الاذن بالفعل فى بعضهم لعدم تحقق شرطه المستند الى سوء اختيارهم غير محل بذلك والباء متعلقة بتخرج أو بمضمر وقع حالا من مفعوله أى ملتبسين باذن ربهم وجعله حالا من فاعله بأباه اضافة الرب اليهم لا اليه وحيث كان الحق مع وضوحه فى نفسه وايضا حله لغيره موصلا الى الله عز وجل استعير له النور تارة والصراط أخرى فقيل (الى صراط العزيز الحميد) على وجه الابدال بتكرير العامل كما فى قوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم واخلال البدل والبيان بالاستعارة انما هو فى الحقيقة لافى المجاز كما فى قوله سبحانه حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر وقيل هو استشفاف مبنى على سؤال كأنه قيل الى أى نور فقيل الى صراط العزيز الحميد واطضافة الصراط اليه تعالى لانه مقصده أو المبين له وتخصيص الوصفين بالذكر للترغيب فى سلوكه بيان ما فيه من الامن والعاقبة الحميدة (الله) بالجر عطف بيان للعزيز الحميد لجر يانه مجرى الاعلام الغالبة بالاختصاص بالمعبود بالحق كالنجم فى الثريا وقرىء بالرفع على هو الله أى العزيز الحميد الذى أضيف اليه الصراط الله (الذى له) ملكا وملكاً (ما فى السموات وما فى الارض) أى ما وجد فيهما داخلا فيهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما كما مر فى آية الكرسي فقيه على القراءتين بيان لكمال نظام شأن الصراط واطهار لتحتم سلوكه على الناس قاطبة وتجويز الرفع على الابتداء بجعل الموصول خبرا مبناه الغفول عن هذه النكتة وقوله عز وجل (وويل للكافرين) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور بالويل وهو نقيض الوال وهو النجاة وأصله نصب كسائر المصادر ثم رفع رفعها للدلالة على الثبات كسلام عليك (من عذاب شديد) متعلق بويل على معنى يولولون ويضجون منه قائلين ياويلاه كقوله تعالى دعوا هنالك ثورا (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أى يؤثرونها استفعال من المحبة فان المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها وأفضل عندها من غيره (على الآخرة) أى الحياة الآخرة الأبدية (ويصدون) الناس (عن سبيل الله) التى بين شأنها والاقتصار على الاضافة الى الاسم الجليل المنطوى على كل وصف جميل لزوم الاختصار وهو من صده صدا وقرىء يصدون من أصدا المنقول من صد صدودا اذا انكسب وهو غير فصيح كاوقف فان فى صده ووقفه لمدوحة عن تكلف الثقل (ويبغونها) أى يبغون لها فخذف الجار وأوصل الفعل الى الضمير أى يطلبون لها (عوجا) أى زيفا

واعوجاجا وهي أبعد شيء من ذلك أى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيمة ومحل موصول هذه الصلات الجر على أنه بدل من الكافرين أو صفة له فيعتبر كل وصف من أوصافهم بازاء ما يناسبه من المعاني المختبرة في الصراط فالكفر المنبئ عن الستر بازاء كونه نورا واستحباب الحياة الدنيا الفانية المفصحة عن وخامة العاقبة بمقابلة كون سلوكه محمود العاقبة والصد عنه بازاء كونه مأمونا وفيه من الدلالة على تماديهم في الغي ما لا يخفى أو النصب على الذم أو الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى (أولئك في ضلال بعيد) وعلى الأول جملة مستأنفة وقعت معللة لما سبق من حقوق الويل بهم تأكيداً لما أشعر به بناء الحكم على الموصول أى أولئك الموصوفون بالقبايح المذكورة من استحباب الحياة الدنيا على الآخرة وصد الناس عن سبيل الله المستقيمة ووصفها بالاوجاج وهي منه بنزه في ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ في ذلك غاية الغايات القاصية والبعد وان كان من أحوال الضال الا أنه قد وصف به وصفه مجازا للبالغة بجد جده وداهية دهياء ويجوز أن يكون المعنى في ضلال ذى بعد أو فيه بعد فان الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا وفي جعل الضلال محيطاً بهم احاطة الظرف بما فيه ما لا يخفى من المبالغة (وما أرسلنا) أى فى الامم الحالية من قبلك كما سيذكر اجمالاً (من رسول الا) ملتبساً (بلسان قومه) متكلماً بلغة من أرسل اليهم من الامم المتفقة على لغة سواء بعث فيهم أو لا وقرى بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون كعمد وعمد (ليين لهم) ما أمروا به فيتلقوه منه ييسر وسرعة ويعملوا بموجبه من غير حاجة الى الترجمة ممن لم يؤمر به وحيث لم يمكن مراعاة هذه القاعدة فى شأن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين لعموم بعثته الثقلين كافة على اختلاف لغاتهم وكان تعدد نظم الكتاب المنزل اليه حسب تعدد السنة الامم أدعى الى التنازع واختلاف الكلمة وتطرق أيدى التحريف مع أن استقلال بعض من ذلك بالأعجاز دون غيره مئة لفتح القادحين واتفاق الجميع فيه أمر قريب من الاجاء وحصر البيان بالترجمة والتفسير اقتضت الحكمة اتحاد النظم المنبئ عن العزة وجلالة الشأن المستتبغ لفوائد غنية عن البيان على أن الحاجة الى الترجمة تتضاعف عند التعدد اذ لا بد لكل أمة من معرفة توافق الكل وتماذه حذ والقذة بالقذة من غير مخالفة ولو فى خصلة فذة وانما يتم ذلك بمن يترجم عن الكل واحداً أو متعدداً وفيه من التعذر ما يتاخم الامتناع ثم لما كان أشرف الاقوام وأولاهم بدعوته عليه الصلاة والسلام قومه الذين بعث فيهم ولغتهم أفضل اللغات

نزل الكتاب المتين بلسان عربي مبين وانتشرت أحكامه فيما بين الأمم أجمعين وقيل
الضمير في قوله لمحمد صلى الله عليه وسلم فإنه تعالى أنزل الكتب كلها عربية ثم ترجمها
جبريل عليه الصلاة والسلام أو كل من نزل عليه من الأنبياء عليهم السلام بلغة من نزل عليهم ويرده
قوله تعالى ليبين لهم فإنه ضمير القوم وظاهر أن جميع الكتب لم ينزل لتبين العرب وفي
رجعه إلى قوم كل نبي كأنه قيل وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوم محمد عليه
الصلاة والسلام ليبين الرسول لقومه الذين أرسل إليهم مالا يخفى من التكلف (يفضل
الله من يشاء) اضلاله أى يخلق فيه الضلال لمباشرة أسبابه المؤدية إليه أو يخذله ولا
يلطف به لما يعلم أنه لا ينجع فيه الاطاف (ويهدى) بالتوفيق ومنح اللطاف (من
يشاء) هدايته لما فيه من الانابة والاقبال إلى الحق والاتفات باسناد الفعلين إلى الاسم
الجميل المنظوم على الصفات لتفخيم شأنهما وترشيح مناط كل منهما والفاء فصيحة
مثلها في قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب كأنه قيل فبينوه لهم فاضل الله
منهم من شاء اضلاله لما لا يليق إلا به وهدى من شاء هدايته لاستحقاقه لها والخذف
للإيذان بأن مسارعة كل رسول إلى ما أمر به وجريان كل من أهل الخذلان والهداية
على سنته أمر محقق غنى عن الذكر والبيان والعدول إلى صيغة الاستقبال لاستحضار
الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار حسب تجديد البيان من الرسل المتعاقبة
عليهم السلام وتقديم الاضلال على الهداية إما لانه ابقاء ما كان على ما كان والهداية
انشاء ما لم يكن أو للبالغة في بيان أن لا تأثير للتبيين والتذكير من قبل الرسل وأن مدار
الامرانما هو مشيئته تعالى بإيهاً أن ترتب الضلالة على ذلك أسرع من ترتب الاهتداء وهذا محقق
لما سلف من تقييد الاخراج من الظلمات إلى النور بأذن الله تعالى (وهو العزيز) فلا يغالب في
مشيئته (الحكيم) الذى لا يفعل شيئاً من الاضلال والهداية إلا لحكمة
بالغة وفيه أن ما فوض إلى الرسل انما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق وأما
الهداية والارشاد إليه فذلك بيد الله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (ولقد
أرسلنا موسى) شروع في تفصيل ما أجمل في قوله عز وجل وما أرسلنا من رسول إلا
بلسان قومه ليبين لهم الآية (بآياتنا) أى ملتبساً بها وهى معجزاته التى أظهرها لبنى
اسرائيل (أن أخرج قومك) بمعنى أى أخرج لان الارسال فيه معنى القول أو بأن
أخرج كما في قوله تعالى وأن أقم وجهك فان صيغ الافعال في الدلالة على المصادر
سواء وهو المدار في صحة الوصل والمراد بذلك اخراج بنى اسرائيل بعد مهلك فرعون
(من الظلمات) من الكفر والجهالات التى أدتهم إلى أن يقولوا يا موسى اجعل لنا الها

كما لهم آلهة (الى النور) الى الايمان بالله وتوحيده وسائر ما أمروا به (وذكرهم بايام الله) أى بنعمائه وبلائه كما ينبى عنه قوله اذروا نعمة الله عليكم لكن لا بما جرى عليهم فقط بل عليهم وعلى من قبلهم من الامم فى الايام الحالية حسبما ينبى عنه قوله تعالى ألم يأتكم نأ الذين من قبلكم الآيات أو بأيامه المنظوية على ذلك كما يلو ح به قوله تعالى اذ أنجاكم والالتفات من التكلم الى الغيبة بأضافة الايام الى الاسم الجليل للايذان بفخامة شأنهاو الاشعار بعدم اختصاص ما فيها من المعاملة بالمخاطب وقومه كما توهمه الاضافة الى ضمير المتكلم أى عظمها بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد وقيل أيام الله وقائعه التى وقعت على الامم قبلهم وأيام العرب وقائعها وحروبها وملاحمها أى أنذرهم وقائعه التى دهمت الامم الدارحة ويرده ما تصدى له عليه الصلاة والسلام بصدد الامثال من التذكير بكل من السراء والضراء مما جرى عليهم وعلى غيرهم حسبما يتلى عليك (ان فى ذلك) أى فى التذكير بها أوفى مجموع تلك النعماء والبلاء أوفى أيامها (لآيات) عظيمة أو كثيرة دالة على وحدانية الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته فهى على الاول عبارة عن الايام سواء أريد بها أنفسها أو ما فيها من النعماء والبلاء ومعنى ظرفية التذكير لها كونه مناطا لظهورها وعلى الثالث عن تلك النعماء والبلاء ومعنى الظرفية ظاهر وأما على الثانى وهو كونه اشارة الى مجموع النعماء فعن كل واحدة من تلك النعماء والبلاء والمشار اليه المجموع المشتمل عليها من حيث هو مجموع أو كلمة فى تجريدية مثلها فى قوله تعالى لهم فيها دار الخلد (لكل صبار) على بلائه (شكور) لنعمائه وقيل لكل مؤمن والتعبير عنهم بذلك للاشعار بان الصبر والشكر عنوان المؤمن أى لكل من يليق بكل الصبر والشكر أو الايمان ويصير أمره اليها لالمن اتصف بها بالفعل لانه تعليل للامر بالتذكير المذكور السابق على التذكر المؤدى الى تلك المرتبة فان من تذكر ما فاض أو نزل عليه أو على من قبله من النعماء والبلاء وتنبه لعاقبة الشكر والصبر أو الايمان لا يكاد يفارقها وتخصيص الآيات بهم لانهم المتفعون بها لا لانها خافية عن غيرهم فان التبين حاصل بالنسبة الى الكل وتقديم الصبار على الشكور لتقدم متعلق الصبر أعنى البلاء على متعلق الشكر أعنى النعماء وكون الشكر عاقبة الصبر (واذا قال موسى لقومه) شروع فى بيان تصديه عليه الصلاة والسلام لما أمر به من التذكير للاخراج المذكور واذا منصوب على المفعولية بمضمرة خوطب به النبى عليه الصلاة والسلام وتعليل التذكير بالوقت مع ان المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر سره غير مرة أى اذكر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لقومه (اذكروا نعمة الله عليكم) بدأ عليه الصلاة

والسلام بالترغيب لانه عند النفس أقبل وهي اليه أميل والظرف متعلق بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أو بمحذوف وقع حالا منها ان جعلتم اسما أى اذكروا أنعامه عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم وكذلك كلمة أذ في قوله تعالى (اذ أنجاكم من آل فرعون) أى اذكروا أنعامه عليكم وقت أنجائهم اياكم من آل فرعون أو اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم وقت أنجائه اياكم منهم أو بدل اشتغال من نعمة الله مرادا بها الانعام أو العطية (يسومونكم) يغونكم من سامه خسفا اذا أولاه ظلما وأصل السوم الذهاب في طلب الشيء (سوء العذاب) سوء مصدر ساء يسوء والمبراد به جنس العذاب السيئ أو استعبادهم واستعمالهم في الاعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ونصبه على انه مفعول ليسومونكم (ويذبحون أبناءكم) المولودين وانما عطفه على يسومونكم اخر اجاله عن مرتبة العذاب المعتاد وانما فعلوا ذلك لان فرعون رأى في المنام أو قال له الكهنة انه سيولد منهم من يذهب بملكه فاجتهدوا في ذلك فلم يغن عنهم من قضاء الله شيئا (ويستحيون نساءكم) أى ييقونهن في الحياة مع الذل والصغار ولذلك عد من جملة البلاء والجل أحوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين أو منهما جميعا لان فيها ضمير كل منهما (وفي ذلكم) أى فيما ذكر من أفعالهم الفظيعة (بلاء من ربكم) أى ابتلاء منه لا أن البلاء عين تلك الافعال اللهم الا أن تجعل في تجريدية فنسبته الى الله تعالى أما من حيث الخلق أو الاقدار والتكسين (عظيم) لا يطاق ويحوز أن يكون المشار اليه الانجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة وهو الانسب كما يلوح به التعرض لوصف الربوبية وعلى الاول يكون ذلك باعتبار المال الذى هو الانجاء أو باعتبار أن بلاء المؤمن تربية له (واذ تأذن ربكم) من جملة مقال موسى عليه الصلاة والسلام لقومه معطوف على نعمة الله أى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم أى اذنا بلغا لا تبقى معه شائبة شبهة لما في صيغة التفعّل من معنى التكلف المحمول في حقه سبحانه على غايته التى هى الكمال وقيل هو معطوف على قوله تعالى اذ أنجاكم أى اذكروا نعمته تعالى في هذين الوقتين فان هذا التأذن أيضا نعمة من الله تعالى عليهم ينالون بها خيرى الدنيا والآخرة وفى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وأذ قال ربكم واقد ذكرهم عليه الصلاة والسلام أولابنائهم تعالى عليهم صريحا وضمنه تذكير ما أصابهم قبل ذلك من الضراء ثم أمرهم ثانيا بذكر ما جرى من الله سبحانه من الوعد بالزيادة على تقدير الشكر والوعيد بالعذاب على تقدير الكفر والمراد بتذكير الاوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث مفصلة اذهى محيطه بذلك فاذا ذكرت ذكر

ما فيها كأنه مشاهد معان (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك من النعم والآلاء الفائلة للحصر وقابلتموه بالايمن والطاعة (لأزيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم) ذلك وغمصتموه (ان عذابي لشديد) ففسى يصيبكم منه ما يصيبكم ومن عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فما ظنك بأكرم الاكرمين ويجوز أن يكون المذكور تعليلا للجواب المحذوف أى لأعذبكم واللام فى الموضوعين موطئة للقسم وكل من الجوابين ساد مسد جوابى الشرط والقسم والجملة أمامفعول لتأذن لانه ضرب من القول أو لقول مقدر بعده كأنه قيل واذتأذن ربكم فقال الخ (وقال موسى أن تكفروا) نعمه تعالى ولم تشكروها (أتم) يا بني اسرائيل (ومن فى الأرض) من الخلائق (جميعا فان الله لغنى) عن شكركم وشكر غيركم (حميد) مستوجب للحمد بذاته لكثرة ما يوجبه من أياديه وان لم يحمده أحد أو محمود يحمده الملائكة بل كل ذرة من ذرات العالم ناطقة بحمده والحمد حيث كان بمقابلة النعمة وغيرها من الفضائل كان أدل على كماله سبحانه وهو تعليل لما حذف من جواب ان أى ان تكفروا لم يرجع وبالله الا عليكم فان الله تعالى لغنى عن شكر الشاكرين ولعله عليه الصلاة والسلام انما قاله عند ما عين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن أنه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب أو قاله غب تذكيرهم بما ذكر من قول الله عز سلطانه تحقيقا لمضمونه وتحذيرا لهم من الكفران ثم شرع فى الترهيب بتذكير ما جرى على الامم الخالية فقال (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم) ليتدبروا ما أصاب كل واحد من حزبي المؤمن والكافر فيقلعوا عما هم عليه من الشر وينبوا الى الله تعالى وقيل هو ابتداء كلام من الله تعالى خطابا للكفرة فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيختص تذكير موسى عليه الصلاة والسلام بما اختص بنى اسرائيل من السراء والضراء والايام بالايام التجارية عليهم فقط وفيه ما لا يخفى من البعد وأيضا لا يظهر حيثئذ وجه تخصيص تذكير الكفرة الذين فى عهد النبي عليه الصلاة والسلام بما أصاب أولئك المعدودين مع أن غيرهم أسوة لهم فى الخلق قبل هؤلاء (قوم نوح) بدل من الموصول أو عطف بيان (وعاد) معطوف على قوم نوح (وثمود والذين من بعدهم) أى من بعده هؤلاء المذكورين عطف عام على قوم نوح وما عطف عليه وقوله تعالى (لا يعلمهم الا الله) اعتراض أو الموصول مبتدأ ولا يعلمهم الى آخره خبره والجملة اعتراض والمعنى انهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله سبحانه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله تعالى عنها عن العباد (جاءتهم رسلهم) استئناف لبيان نبئهم (بالبينات) بالمعجزات الظاهرة والبيانات الباهرة فبين كل رسول لأمة طريق الحق وهداهم اليه ليخرجهم من الظلمات الى النور (فردوا أيديهم فى أفواههم) مشيرين بذلك الى ألسنتهم وما يصدر عنها من المقالة اعتناء منهم بشأنها وتنبيها للرسل على تلقيها والمحافظة عليها واقناطاهم عن التصديق والايان باعلام أن لاجواب لهم سواه (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) أى على زعمكم وهى البينات التى أظهروها حجة على صحة رسالتهم كقوله تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ومرادهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة رسالتهم أو فعضوها غيظاً وضجراً مما جاءت به الرسل كقوله تعالى عضوا عليكم الا نامل من الغيظ أو وضعوها عليها تعجبا منه واستهزاء به كمن غلبه الضحك أو اسكنا للانبياء عليهم السلام وأمرأ لهم باطباق الافواه أو ردوها فى أفواه الانبياء عليهم الصلوة والسلام يمنعونهم من التكلم تحقيقاً أو تمثيلاً أو جعلوا أيدي الانبياء فى أفواههم تعجبا من عتوهم وعنادهم كإيئى عنه تعجبهم بقوله فى الله شك الخ وقيل الايدى بمعنى الايدى عبر بها عن مواعظهم ونصائحهم وشرائعهم التى هي مدار النعم الدينية والدنيوية لانهم لما كذبوها فلم يقبلوها فكانهم ردوها الى حيث جاءت منه (وانا لفى شك) عظيم (مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد فلا ينافى شكهم فى ذلك كفرهم القطعى بما أرسل به الرسل من البينات فانهم كفروا بها قطعاً حيث لم يعتدوا بها ولم يجمعوها من جنس المعجزات ولذلك قالوا فأتونا بسلطان مبين وقرىء تدعون بالادغام (مريب) موقع فى الرية من أربه أودى رية من أراب الرجل وهى قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ (قالت رسلهم) استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه المقال كانه قيل فاذا قالت لهم رسلهم فأجيب بانهم قالوا منكرين عليهم ومتعجبين من مقالتهم الحمقاء (فى الله شك) بادخال الهمزة على الظرف الايدان بأن مدار الانكار ليس نفس الشك بل وقوعه فيما لا يكاد يتوهم فيه الشك أصلاً متفادين عن تطبيق الجواب على كلام الكفرة بان يقولوا أنتم فى شك مريب من الله تعالى مبالغة فى تزييه ساحة السبحان عن شائبة الشك وتسجيلاً عليهم بسخافة العقول أى فى شأنه سبحانه من وجوده ووحده ووجوب الايمان به وحده شك ما وهو أظهر من كل ظاهر وأجلى من كل جلى حتى تكونوا من قبله فى شك مريب وحيث كان مقصدهم الاقصى الدعوة الى الايمان والتوحيد وكان

اظهار البينات وسيلة الى ذلك لم يتعرضوا للجواب عن قول الكفرة انا كفرنا بما أرسلتم به واقتصروا على بيان ما هو الغاية القصوى ثم عقبوا ذلك الانكار بما يوجب من الشواهد الدالة على انتفاء المنكر فقالوا (فاطر السموات والارض) أى مبدعها وما فيهما من المصنوعات على نظام أنيق شاهد بتحقيق ما أتم منه فى شك وهو صفة للاسم الجليل أو بدل منه وشك مرتفع بالظرف لاعتماده على الاستفهام وجعله مبتدأ على أن الظرف خبره يفضى الى الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبى أعنى المبتدأ والفاعل ليس باجنبى من رافعه وقد جوز ذلك أيضا (يدعوكم) الى الايمان بارساله ايانا لا أنا ندعوكم اليه من تلقاء أنفسنا كما يومه قولكم مما تدعوننا اليه (ليغفر لكم) بسببه أو يدعوكم لاجل المغفرة كقولك دعوتك لياكل معى (من ذنوبكم) أى بعضها وهو ما عدا المظالم مما بينهم وبينه تعالى فان الاسلام يحبه قيل هكذا وقع فى جميع القرآن فى وعد الكفرة دون وعد المؤمنين تفرقة بين الوعدين ولعل ذلك لما أن المغفرة حيث جاءت فى خطاب الكفرة مرتبة على محض الايمان وفى شأن المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصى ونحو ذلك فيتناول الخروج من المظالم وقيل المعنى ليغفر لكم بدلا من ذنوبكم (ويؤخركم الى أجل مسمى) الى وقت سماه الله تعالى وجعله منتهى أعماركم على تقدير الايمان (قالوا) استئناف كما سبق (ان أتم) أى ما أتم (البشر مثلنا) من غير فضل يؤهلهم لما تدعونه من النبوة (تريدون) صفة ثانية لبشر حملا على المعنى كقوله تعالى أبشر يهودنا أو كلام مستأنف أى تريدون بما تصدون له من الدعوة والارشاد (أن تصدونا) بتخصيص العبادة بالله سبحانه (عما كان يعبد آباؤنا) أى عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته من غير شىء يوجهه الا (فأتونا) أى وان لم يكن الامر كما قلنا بل كنتم رسلا من جهة الله تعالى كما تدعونه فأتونا (بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة أو على صحة ما تدعونه من النبوة حتى تترك ما لم نزل نعبده أبا عن جد ولقد كانوا آتوهم من الآيات الظاهرة والبيانات الباهرة ما تخرله صم الجبال ولكنهم انما يقولون ما يقولون من العظائم مكابرة وعنادا وازاءة لمن وراءهم ان ذلك ليس من جنس ما ينطق عليه السلطان المبين (قالت لهم رسلهم) بحجارة معهم فى أول مقالتهم وانما قيل لهم لاختصاص الكلام بهم حيث أريد الزامهم بخلاف ما سلف من انكار وقوع الشك فى الله سبحانه فان ذلك عام وان اختص بهم ما يعقبه (ان نحن الا بشر مثلكم) كما تقولون (ولكن الله يمين) بالنبوة (على من يشاء من عباده) يعنون أن ذلك عطية من الله تعالى يعطيها من يشاء من عباده بمحض الفضل والامتنان

من غير داعية توجه قالوه تواضعا وهضما للنفس أو ما نحن من الملائكة بل نحن بشر مثلكم في الصورة أو في الدخول تحت الجنس ولكن الله يمن بالفضائل والكمالات والاستعدادات على من يشاء المن بها وما يشاء ذلك إلا لعلبه باستحقاقها وتلك الفضائل والكمالات والاستعدادات هي التي يدور عليها فلك الاصطفاء للنبوّة (وما كان) وما صح وما استقام (لنا أن نأتيكم بسلطان) أي بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشيء من الأشياء وسبب من الأسباب. (إلا باذن الله) فانه أمر يتعلق بمشيئته تعالى ان شاء كان والا فلا (وعلى الله) وحده دون ما عداه مطلقا (فليتوكل المؤمنون) أمر منهم للمؤمنين بالتوكل ومقصودهم حمل أنفسهم عليه أثر ذى أثر ألا يرى الى قوله عز وجل (ومالنا) أي أي عذر لنا (ان لا تتوكل على الله) أي في أن لا تتوكل عليه والاضطراب لاظهار النشاط بالتوكل عليه والاستلذاذ بذكر اسمه تعالى وتعليل التوكل (وقد هداانا) أي والحال أنه قد فعل بنا ما يوجهه ويستدعيه حيث هداانا (سبلنا) أي أرشدكلا مناسبيله ومنهاجه الذي شرع له وأوجب عليه سلوكه في الدين وحيث كانت أذية الكفار بما يوجب القلق والاضطراب القادح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمي مظهرين لكمال العزيمة (ولنصبرن على ما آذيتونا) بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لا خير فيه (وعلى الله) خاصة (فليتوكل المتوكلون) أي فليثبت المتوكلون على ما أحدثوه من التوكل والمراد هو المراد مما سبق من ايجاب التوكل على أنفسهم والمراد بالمتوكلين المؤمنون والتعبير عنهم بذلك لسبق ذكر اتصافهم به ويجوز أن يراد وعليه فليتوكل من يتوكل دون غيره (وقال الذين كفروا) لعل هؤلاء القائلين بعض المتبردين العاتين الغالين في الكفر من أولئك الامم الكافرة التي نقلت مقالاتهم الشنيعة دون جميعهم كقوم شعيب واضرابهم ولذلك لم يقل وقالوا (لرسلم لنخرجنكم من أرضنا أو لنعودن في ملتنا) لم يقعوا بعصيانهم الرسل ومعاندتهم الحق بعد ما رأوا البينات الفاتنة للحصر حتى اجتروا على مثل هاتيك العظيمة التي لا يكاد يحيط بها دائرة الامكان فخلفوا على أن يكون أحد المحالين والعود اما بمعنى مطلق الصيرورة أو باعتبار تغليب المؤمنين على الرسل وقد مر في الاعراف وسيأتي في الكهف (فأوحى اليهم) أي الى الرسل (ربهم) مالك أمرهم عند تنهاى كفر الكفرة وياوغهم من العتو الى غاية لامطمع بعدها في ايمانهم (لنهلكن الظالمين) على اضممار القول أو على اجراء الانحاء مجراه لكونه ضربا منه (ولنسكننكم الارض) أي أرضهم وديارهم عقوبة لهم بقولهم لنخرجنكم من أرضنا كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها (من بعدهم)

أى من بعد اهلاكم وقرى ليهلكن وليسكنكم بالياء اعتباراً لا وحي كقولهم حلف زيد ليخرجن غداً (ذلك) إشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم أى ذلك الأمر محقق ثابت (لمن خاف مقامى) موقفى وهو الموقف الذى يقف فيه العباد يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قيامى عليه وحفظى لأعماله وقيل لفظ المقام مقحم (وخاف وعيد) وعبدى بالعذاب أو عذابى الموعود للكفار والمعنى أن ذلك حق للمتقين كقوله والعاقبة للمتقين (واستفتحوا) أى استنصروا الله على أعدائهم كقوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أو استحكموا وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهى الحكومة كقوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فالضمير للرسول وقيل للكفرة وقيل للفريقين فانهم سألوا أن ينصر الحق ويهلك المبطل وهو معطوف على أوحى اليهم وقرىء بلفظ الأمر عطفاً على ليهلكن الظالمين أى أوحى اليهم ربهم ليهلكن وقال لهم استفتحوا (وخاب) أى خسرو هلك (كل جبار عنيد) متصف بضد ما تنصف به المتقون أى فنصروا عند استفتاحهم وظفروا بما سألوا أو أفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم المعاندون فالخيبة بمعنى مطلق الحرمان دون الحرمان عن المطلوب أو ذلك باعتبار أنهم كانوا يزعمون أنهم على الحق أو استفتح الكفار على الرسل وخابوا ولم يفلحوا وإنما قيل وخاب كل جبار عنيد ذما لهم وتسجيلا عليهم بالتجبر والعناد لأن بعضهم ليسوا كذلك وأنه لم يصبهم الخيبة أو استفتحوا جميعاً فنصر الرسل وأنجز لهم الوعد وخاب كل عات متهم بالخيبة بمعنى الحرمان غيب الطالب وفى اسناد الخيبة الى كل منهم ما لا يخفى من المبالغة (من ورائه جهنم) أى بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها فى الدنيا مبعوث اليها فى الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك (ويسقى) معطوف على مقدر جواباً عن سؤال سائل كأنه قيل لماذا يكون إذن قليل يلقى فيها ويسقى (من ماء) مخصوص لا كالمياه المعهودة (صديد) وهو قسح أو دم مختلط بمدة يسيل من الجرح قال مجاهد وغيره هو ما يسيل من أجساد أهل النار وهو عطف بيان لما أبهم أولاً ثم بين بالصديد تهويله لأمره وتخصيصه بالذكور من بين عذابها يدل على أنه من أشد أنواعه (يتجرعه) قيل هو صفة لماء أو حال منه والظاهر أنه استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا يفعل به فقيل يتجرعه أى يتكلف جرعه مرة بعد أخرى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه (ولا يكاد يسيغه) أى لا يقارب أن يسيغه فضلاً عن الاساعة بل يغص به فيشربه بعد اللثا والى جرعة غب جرعة فيطول عذابه نارة بالحرارة والعطش وأخرى بشره

على تلك الحال فان السو غ انحذار الشراب في الحلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفى
ما ذكر جميعاً وقيل لا يكاد يدخله في جوفه وعبر عنه بالاساغة لما أنها المعهودة في الاشربة وهو
حال من فاعل يتجرعه أو من مفعوله أو منهما جميعاً (ويأتيه الموت) أى أسبابه من الشدائد
(من كل مكان) ويحيط به من جميع الجهات أو من كل مكان من جسده حتى من أصول
شعره واهبام رجله (وما هو بميت) أى والحال أنه ليس بميت حقيقة كما هو الظاهر
من مجيء أسبابه لاسيما من جميع الجهات حتى لا يتألم بما غشيه من أصناف الموتقات
(ومن ورائه) من بين يديه (عذاب غليظ) يستقبل كل وقت عذاب أشد وأشق
مما كان قبله ففيه دفع ما يتوهم من الخفة بحسب الاعتياد كما في عذاب الدنيا وقيل هو
الخالود في النار وقيل هو حبس الانفاس وقيل المراد بالاستفتاح والخفية استسقاء أهل
مكة في سنينهم التي أرسلها الله تعالى عليهم بدعوته عليه الصلاة والسلام وخيبتهم في
ذلك وقد وعد لهم بدل ذلك صديد أهل النار (مثل الذين كفروا برههم) أى صفتهم
وحالهم العجيبة الشأن التي هي كالمثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (أعمالهم
كرماذ) كقولك صفة زيد عرضه مهتوك وماله منهوب وهو استئناف مبنى على سؤال
من قال ما بال أعمالهم التي عملوها في وجوه البر من صلة الارحام واعتناق الرقاب وفداء
الاسارى واغاثة الملهوفين وقرىء الاضياف وغير ذلك مما هو من باب المكرم حتى
آل أمرهم الى هذا المآل فأجيب بأن ذلك كرماد (اشتدت به الريح) حملته وأسرعته
الذهاب به (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانها بالغلة كقولك
ليلة ساكرة وانما السكور لريحها شبهت صنائعهم المعدودة لابتنائها على غير أساس من
معرفة الله تعالى والايمان به والتوجه بها اليه تعالى برماذ طيرته الريح العاصفة أو استئناف
مسوق لبيان أعمالهم للاصنام أو مبتدأ خبره محذوف كما هو رأى سيويه أى فيما يتلى
عليك مثلهم وقوله أعمالهم جملة مستأنفة مبنية على سؤال من يقول كيف مثلهم فقليل
أعمالهم كيت وكيت سواء أريد بها صنائعهم أو أعمالهم لاصنامهم وقيل أعمالهم بدل
من مثل الذين وقوله كرماد خبره (لا يقدررون) أى يوم القيامة (مما كسبوا) من
تلك الاعمال (على شيء) ما أى لا يرون له أثراً من ثواب أو تخفيف عذاب كدأب
الرماد المذكور وهو فذلك التمثيل والاكتفاء ببيان عدم رؤية الاثر لأعمالهم
للاصنام مع أن لها عقوبات هائلة للنصريح بطلان اعتقادهم وزعمهم أنها شفعاء لهم
عند الله تعالى وفيه تهكم بهم (ذلك) أى ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم
مع حسابهم انهم على شيء (هو الضلال البعيد) عن طريق الحق والصواب أو عن

نيل الثواب (ألم تر) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل
 أحد من الكفرة لقوله تعالى يذهبكم والرؤية رؤية القلب وقوله تعالى (ان الله خلق
 السموات والارض) ساد مسند مفعولها أى ألم تعلم أنه تعالى خلقهما (بالحق)
 ملتزمة بالحكمة والوجه الصحيح الذى يحق أن تخلق عليه وقرئ خالق السموات
 والارض (أن يشأ يذهبكم) يعدمكم بالمرة (ويأتى بخلق جديد) أى يخلق بدلکم
 خلقا آخر مستأنفا لعلاقة بينكم وبينهم رتب قدرته تعالى على ذلك على قدرته تعالى
 على خلق السموات والارض على هذا النمط البديع ارشادا الى طريق الاستدلال فان من
 قدر على خلق مثل هاتيك الاجرام العظيمة كان على تبديل خلق آخرهم أقدر ولذلك قال (وما
 ذلك) أى اذهابكم والايان بخلق جديد مكانكم (على الله بعزيز) بمتعذر أو متعسر
 فانه قادر لذاته على جميع الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه
 حقيق بأن يؤمن به ويرجى ثوابه ويخشى عقابه (وبرزوا الله جميعا) أى يبرزون يوم
 القيامة وياثر صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه كما فى قوله سبحانه ونادى اصحاب
 الجنة أصحاب النار أولانه لا مضى ولا استقبال بالنسبة اليه سبحانه والمراد ببرزهم
 من قبورهم لأمر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فانهم كانوا يظنون عند ارتكابهم
 الفواحش سرا أنها تخفى على الله سبحانه فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم
 (فقال الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف والمراد ضعف الرأى وانما كتب بالواو على
 لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة (للذين استكبروا) لرؤسائهم الذين استبعوهم
 واستغروهم (انا كنا فى الدنيا) لكم تبعاً فى تكذيب الرسل عليهم السلام والاعراض
 عن نصائحهم وهو جمع تابع كغيب فى جمع غائب أو مصدر نعت به مبالغة أو على اضممار
 (أى ذوى تبع فهل أنتم مغنون) دافعون (عنا) والفاء للدلالة على سبية الاتباع
 للاغناء والمراد التوبيخ والعتاب والتقريع والتبكيت (من عذاب الله من شئ) من الاولى
 للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول أى بعض الشئ الذى
 هو عذاب الله تعالى ويجوز كونهما للتبعض أى بعض شئ هو بعض عذاب الله والاعراب
 كما سبق ويجوز أن تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا أى فهل أنتم مغنون عنا بعض
 العذاب بعض الاغناء ويعضد الاول قوله تعالى فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار
 (قالوا) أى المستكبرون جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم (لو هدانا
 الله) أى للإيمان ووقفنا له (لهديناكم) ولكن ضللنا فاضلناكم أى اخترنا لكم ما اخترناه
 لانفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغنينا عنكم كما عرضناكم

له ولكن سدودنا طريق الخلاص ولات حين مناص (سواء علينا أجزعنا) مما لقينا
 (أم صبرنا) على ذلك أي مستو علينا الجزع والصبر في عدم الانجاء والهزيمة وأم
 لتأكيد التسوية كما في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم وإنما أسندوهما
 ونسبوا استواءهما إلى ضمير المتكلم المنتظم للمخاطبين أيضا مبالغة في النهي عن التوخيخ
 بإعلام أنهم شرء لهم فيما ابتلوا به وتسلية لهم ويجوز أن يكون قوله سواء علينا الخ من
 كلام الفريقين على منوال قوله تعالى ذلك ليعلم أني لم أخنه ولا يؤيده ما روى أنهم يقولون
 تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك
 فلا ينفعهم فعند ذلك يقولون ذلك ولما كان عتاب الاتباع من باب الجزع ذلوا وجوابهم
 بيان أن لا جدوى في ذلك فقالوا (مالنا من محيص) من منجى ومهرب من العذاب من
 حاصر الحار إذا عدل بالفرار وهو اما اسم مكان كالمبيت والمصيف أو مصدر كالغيب والمشييب
 وهي جملة مفسرة لا جمال ما فيه الاستواء فلا يحملها من الأعراب أو حال مؤكدة أو بدل منه (وقال
 الشيطان) الذي أضل كلا الفريقين واستتبعهما عند ما عتابه بما قاله الاتباع للمستكبرين
 (لما قضى الأمر) أي أحكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل
 النار النار خطيبا في محفل الأشقياء من الثقلين (إن الله وعدكم وعد الحق) أي وعدا
 من حقه أن ينجز فأنجزه أو وعدا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم)
 أي وعد الباطل وهو أن لا بعث ولا جزاء ولئن كان فلاصنام شفعاءكم ولم يصرح
 بطلانه لما دل عليه قوله (فاخلفتمكم) أي موعدى على حذف المفعول الثاني أي نقضته
 جعل خلف وعده كالاخلاف منه كأنه كان قادرا على انجازه وأنى له ذلك (وما كان لي
 عليكم من سلطان) أي تسلط أو حجة تدل على صدقي (الا أن دعوتكم) الادعاء
 اياكم إليه وتسويله وهو وإن لم يكن من باب السلطان لسكنه أبرزه في مبرزه على طريقة
 تحية بينهم ضرب وجيع مبالغة في نفى السلطان عن نفسه كأنه قال إنما يكون لي
 عليكم سلطان إذا كان مجرد الدعاء من بابيه ويجوز كون الاستثناء منقطعا (فاستجبت لي)
 فاستعمت اجابتي (فلا تلوموني) بوعدي اياكم حيث لم يكن ذلك على طريقة القسر
 والالغاء كما يدل عليه الفاء وقرى بالياء على وجه الالتفات كما في قوله تعالى حتى اذا
 كنتم في الفلك وجرين بهم (ولوموا أنفسكم) حيث استجبت لي باختياركم حين
 دعوتكم بلا حجة ولا دليل بمجرد تزيين وتسويل ولم تستجيبوا ربكم اذ دعاكم دعوة
 الحق المقرونة بالبينات والحجج وليس مراده التوصل عن توجه اللائمة إليه بالمرة بل
 بيان أنهم أحق بها منه وليس فيه دلالة على استقلال العبد في أفعاله كما زعمت المعتزلة

بل يكفى في ذلك أن يكون لقدرة السكسية التي عليها يدور فلك التكليف مدخل فيه فانه سبحانه انما يخلق أفعاله حسبا يختاره وعليه تترتب السعادة والشقاوة وما قيل من أنه يستدعى أن يقال فلا تلوموني ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه مبنى على عدم الفرق بين مذهب أهل الحق وبين مسلك الجبرية (ما أنا بمصرخكم) أى بمغيثكم بما أتم فيه من العذاب (وما أتم بمصرخى) بما أنا فيه وانما تعرض لذلك مع أنه لم يكن في حيز الاحتمال مبالغة في بيان عدم اصراخه اياهم وايداناً بأنه أيضاً متبلى بمثل ما ابتلوا به ومحتاج الى الاصراخ فكيف من اصراخ الغير ولذلك أثر الجملة الاسمية فكان ما مضى كان جواباً منه عن توبيخهم وتقريعهم وهذا جواب عن استغاثتهم واستعاتهم به في استدفاع ما دهمهم من العذاب وقرىء بكسر الياء (انى كفرت) اليوم (بما أشركتموني من قبل) أى بأشراككم اياى بمعنى تبرأت منه واستكرته كقوله تعالى و يوم القيامة يكفرون بشرككم يعنى أن أشراككم لى بالله سبحانه هو الذى يطمعكم فى نصرتيكم بان كان لكم على حق حيث جعلتموني معبوداً وكنت أو ذلك وأرغب فيه فاليوم كفرت بذلك ولم أحده ولم أقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يبق بيني وبينكم علاقة أو كفرت من قبل حين أيدت السجود لآدم بالذى أشركتموني به وهو الله تعالى كفى قوله سبحانه ما سخر كن لنا فيكون تعليلاً لعدم اصراخه فان الكافر بالله سبحانه بمعزل من الاغاثة والاعانة سواء كان ذلك بالمدافعة أو الشفاعة واما جعله تعليلاً لعدم اصراخهم اياه فلا وجه له اذ لا احتمال له حتى يحتاج الى التعليل ولان تعليل عدم اصراخهم بكفره يومهم أنهم بسبيل من ذلك لولا المانع من جهته (ان الظالمين لهم عذاب أليم) تتمه كلامه أو ابتداء كلام من جهة الله عز وجل وفى حكاية أمثاله لطف للسامعين وإيقاظ لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) أى بأمره أو بتوفيقه وهدايته وفى التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار مزيد اللطف بهم والمدخلون هم الملائكة عليهم السلام وقرىء على صيغة التكلم فيكون قوله تعالى باذن ربهم متعلقاً بقوله تعالى (تحييتهم فيها سلام) أى يحييهم الملائكة بالسلام باذن ربهم (ألم تر) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقد علق بما بعده من قوله تعالى (كيف ضرب الله مثلاً) أى كيف اعتمده ووضعه فى موضعه اللائق به (كلبه طيبة) منصوب بمضمر أى جعل كلمة طيبة هى كلمة التوحيد أو كل كلمة حسنة كالنسيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة (كشجرة طيبة) أى حكم بأنها مثلها لانه تعالى صيرها مثلها فى الخارج وهو تفسير لقوله ضرب

الله مثلاً كقولك شرف الأمير زيداً كساه حلة وحمله على فرس ويجوز أن يكون كلمة بدلاً من مثلاً وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وأن يكون أول مفعولى ضرب اجراء له مجرى جعل قد أخر عن ثانيهما أعنى مثلاً لئلا يبعد عن صفته التى هى كشجرة وقد قرئت بالرفع على الابتداء (أصلها ثابت) أى ضارب بعروقه فى الارض وقرأ أنس بن مالك رضى الله عنه كشجرة طيبة ثابت أصلها وقراءة الجماعة أقوى سبباً وأنسب بقرينته أعنى قوله تعالى (وفرعها) أى أعلاها (فى السماء) فى جهة العاوى ويجوز أن يراد وفروعها على الاكتفاء بلفظ الجنس عن الجمع (تؤتى أكلها) تعطى ثمرها (كل حين) وقته الله تعالى لأثمارها (بأذن ربها) بإرادة خالقها والمراد بالشجرة المنعوتة اما النخلة كما روى مرفوعاً أو شجرة فى الجنة (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان فى ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعانى بصور المحسوسات (ومثل كلمة خبيثة) هى كلمة الكفر والدعاء اليه أو تكذيب الحق أو ما يعم الكل أو كل كلمة فيحتمل (كشجرة خبيثة) أى كمثل شجرة خبيثة قيل هى كل شجرة لا يطيب ثمرها كالخنظل والكشوث ونحوهما وتغير الاسلوب للايدان بان ذلك غير مقصود الضرب والبيان وانما ذلك أمر ظاهر يعرفه كل أحد (اجتثت) استوصلت وأخذت جثتها بالكلية (من فوق الارض) لكون عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار عليها (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذى ثبت بالحجة عندهم ويمكن فى قلوبهم وهو الكلمة العلية التى ذكرت صفتها العجيبة (فى الحياة الدنيا فلا يزالون عنه اذا افتمتوا) فى دينهم كركباً ويحى وجرجيس وشمسون والذين قنهم أصحاب الأخدود (وفى الآخرة) فلا يتلثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة أو عند سؤال القبر روى أنه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولون من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربي الله وديني الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء انه صدق عبدى فذلك قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وهذا مثال إتياء الشجرة المذكورة أكلها كل حين قال الثعلبي فى تفسيره أخبرنى أبو القاسم بن حبيب فى سنة ست ثمانين وثلاثمائة قال سمعت أبا الطيب محمد بن على الحياط يقول سمعت سهل بن عمار العملى يقول رأيت يزيد بن هر و ن فى منامى بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال أتانى فى قبرى ملكان فظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فأخذت بلحيتى البيضاء فقلت لها أئمتلى يقال هذا وقد علمت الناس جوابك ثمانين سنة فذهبا (ويضلل الله الظالمين) أى يخلق فيهم الضلال عن

الحق الذي ثبت المؤمّن عليه حسب إرادتهم واختيارهم والمراد بهم الكفرة بدليل ما يقابله ووصفهم بالظلم أما باعتبار وضعهم للشيء في غير موضعه وأما باعتبار ظلمهم لأنفسهم حيث بدلوا فطرة الله التي فطر الناس عليها فلم يهتدوا إلى القول الثابت أو كل من ظلم نفسه بالاقتصار على التقليد والاعراض عن البينات الواضحة فلا يتثبت في مواقف الفتن ولا يهتدى إلى الحق فالمراد بالذين آمنوا حينئذ المخلصون في الإيمان الراسخون في الايقان كما بنى عنه التثبيت لكنه يوم كونه كلبه التوحيد اذا كانت لا عن ايقان داخلية تحت ما لا قرار له من الشجرة المضروبة مثلاً (ويفعل الله ما يشاء) من تثبيت بعض واضلال آخرين حسبما توجه مشيئته التابعة للحكم البالغة المقتضية بذلك وفي اظهار الاسم الجليل في الموضعين من الفخامة وتربية المهابة ما لا يخفى مع ما فيه من الايدان بالتفاوت في مبدأ التثبيت والاضلال فان مبدأ صدور كل منهما عنه سبحانه وتعالى من صفاته العلا غير ما هو مبدأ صدور الآخر (ألم تر) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد مما صنع الكفرة من الأباطيل التي لا تسكاد تصدر عن له أدنى ادراك أى ألم تنظر (إلى الذين بدلوا نعمة الله) أى شكر نعمته تعالى بأن وضعوا موضعه (كفراً) عظيماً وغصاها أو بدلوا نفس النعمة كفراً فانهم لما كفروا وسلبوها فصاروا مستبدلين بها كفراً كأهل مكة حيث خلقهم الله سبحانه وأسكنهم حرمه الآمن الذي يحيى إليه ثمرات كل شيء وجعلهم قوام بيته وشرفهم بمحمد عليه الصلاة والسلام فكفروا بذلك ففقدوا سبع سنين وقتلوا وأسروا يوم بدر فصاروا أذلاء مسلمون النعمة باقين بالكفر بدلها وعن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الافجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية أما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتمتعوا إلى حين كأنهما يتأولان ماسيتلى من قوله عز وجل قل تمتعوا الآية (وأحلوا) أى أنزلوا (قومهم) بارشادهم إياهم إلى طريقة الشرك والاضلال وعدم التعرض لحلولهم لدلالة الاحلال عليه إذ هو فرع الحاول كقوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار (دار البوار) دار الهلاك الذي لا هلاك وراءه (جهنم) عطف بيان لما وفي الابهام ثم البيان ما لا يخفى من التحويل (يصلونها) حال منها أو من قومهم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو استئناف لبيان كيفية الحلول أو مفسر لفعل يقدر ناصباً لجهنم فالمراد بالاحلال المذكور حينئذ تعريضهم للهلاك بالقتل والاسر لكن قوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم إلى النار أنسب بالتفسير الاول (وبئس القرار) على حذف المخصوص بالذم أى بئس المقر جهنم أو بئس القرار قرارهم فيها وفيه بيان أن حلولهم وصلبهم على

وجه الدوام والاستمرار (وجعلوا) عطف على أحلوا وما عطف عليه داخل معهم في حين الصلة وحكم التعجيب أى جعلوا في اعتقادهم وحكمهم (لله) الفرد الصمد الذى ليس كمثلته شئ وهو الواحد القهار (أندادا) أشباها في التسمية أو في العبادة (ليضلوا) قومهم الذين يشابهونهم حسبا ضلوا (عن سبيله) القويم الذى هو التوحيد ويوقعونهم في ورطة الكفر والضلال ولعل تغيير الترتيب مع أن مقتضى ظاهر النظم أن يذكر كفرانهم نعمة الله تعالى ثم كفرهم بذاته تعالى باتخاذ الانداد ثم اضلالهم لقومهم المؤدى الى احلالهم دار البوار لثنية التعجيب وتكريره والايدان بأن كل واحد من وضع الكفر موضع الشكر واحلال القوم دار البوار واتخاذ الانداد للاضلال أمر يقضى منه العجب ولو سيق النظم على نسق الوجود لربما فهم التعجيب من مجموع الهنات الثلاث كما في قصة البقرة وقرىء ليضلوا بالفتح وأياما كان فليس ذلك غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الانداد لكن لما كان ذلك نتيجة له شبه بالغرض وأدخل عليه اللام بطريق الاستعارة التبعية (قل) تهديدا لأولئك الضالين المضلين ونعيا عليهم وايدانا بأنهم لشدة ابائهم قبول الحق وفرط انهما كرههم الباطل وعدم ارعائهم عن ذلك بحال احقاء بأن يضرب عنهم صفحا ويعطف عنهم عن العظة ويتجاوز شأنهم ولا ينهوا عنه بل يؤمروا بمباشرة مبالغة في التخلية والخذلان ومسارة الى بيان عاقبة الوخيمة ويقال لهم (تمتعوا) بما أتم عليه من الشهوات التى من جملة كفران النعم العظام واستتباع الناس في عبادة الاصنام (فان مصيركم الى النار) ليس إلا فلا بد لكم من تماطى ما يوجب ذلك ويقتضيه من أحوالكم بل هى في الحقيقة صورة لدخولها ومثال له حسبا يلوح به قوله سبحانه وأحلوا قومهم دار البوار الخ فهو تعليل للامر بالمأمور وفيه من التهديد الشديد والوعيد الاكيد مالا يوصف أو قل لهم تصويرا لحالهم وتعبيرا عما يلجئهم الى ذلك تمتعوا ايدانا بأنهم لفرط انغماسهم في التمتع بما هم فيه من غير صارف يلوهم ولا عاطف يثنيهم مأمورون بذلك من قبل أمر النشوة ومنعون لحكمهم منقادون لأمره كدأب مأمور ساع في خدمة أمر مطاع فليس قوله تعالى فان مصيركم الى النار حيثئذ تعليلا للامر بل هو جواب شرط ينسحب عليه الكلام كأنه قيل هذه حالكم فان دمتم عليه فان مصيركم الى النار وفيه التهديد والوعيد لا في الامر (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالاضافة اليه تنويها لهم وتنبيها على أنهم المقيمون لوظائف العبودية الموفون بحقوقها وترك العاطفين الامرين للايدان بتباين حالهما باعتبار المقول تهديدا وتشريفا والمقول ههنا مخدوف دل عليه الجواب أى قل لهم أقيموا وأنفقوا (يقيموا الصلوة

وينفقوا عما رزقناهم) أى يداوموا على ذلك وفيه إيذان بكمال مطاوعتهم الرسول صلى الله عليه وسلم وغاية مسارعتهم الى الامثال بأوامره وقد جوزوا أن يكون المقول يقيموا وينفقوا بحذف لام الامر عنهما وإنما حسن ذلك دون الحذف فى قوله محمد تفد نفسك كل نفس إذا ماخفت من أمر تبالا

لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيموا وأنفقوا قد أقيا مقامهما وليس بذلك (سراً وعلاية) منتصبان على المصدرية من الامر المقدر لامن جواب الامر المذكور رأى أنفقوا اتفاق سر وعلاية والاحب فى الاتفاق اخفاء المتطوع به واعلان الواجب والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله سبحانه بالعبادة البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون اليها كما هو صنيع الكفرة (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه) فيبتاع المقصر ما يتلافى به تقصيره أو يفتدى به نفسه والمقصود نفى عقد المعاوضة بالمرة وتخصيص البيع بالذكر للايجاز مع المبالغة فى نفى العقد اذ انتفاء البيع يستلزم انتفاء الشراء على أبلغ وجه وانتفاؤه ربما يتصور مع تحقق الايجاب من قبل البائع (ولا خلل) ولا مخاللة فيشفع له خليل أو يسامحه بما لا يفتدى به نفسه أو من قبل أن يأتى يوم لا أثر فيه لما لهجوا بتعاطيه من البيع والمخالفة ولا انتفاع بذلك وإنما الانتفاع والارتفاق فيه بالاتفاق لوجه الله سبحانه والظاهر أن من متعلقة بأنفقوا وتذكيران ذلك اليوم لتأكيد مضمونه كما فى سورة البقرة من حيث أن كلا من فقدان الشفاعة وما يتدارك به التقصير معاوضة وتبرعا وانقطاع آثار البيع والخلل الواقعين فى الدنيا وعدم الانتفاع بهما من أقوى الدواعى الى الاتيان بما تبقى عوائده وتدوم فوائده من الاتفاق فى سبيل الله عز وجل أو من حيث أن ادخار المال وترك انفاقه إنما يقع غالباً للتجار والمهاداة حيث لا يمدن ذلك فى الآخرة فلا وجه لادخاره الى وقت الموت وتخصيص التأكيد بذلك لميل الطباع الى المال وكونها مجبولة على حبه والضئنة به ولا يبعد أن يكون تأكيداً لمضمون الامر بأقامة الصلاة أيضاً من حيث أن تركها كثيراً ما يكون بالاشتغال بالبياعات والمخالات كما فى قوله تعالى وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وقرئ بالفتح فيهما على ارادة النهى العام ودلالة الرفع على ذلك باعتبار خطابى هو وقوعه فى جواب هل فيه بيع أو خلل (الله) مبتدأ خبره (الذى خلق السموات) وما فيها من الاجرام العلوية (والارض) وما فيها من أنواع المخلوقات لما ذكر أحوال الكافرين لنعم الله تعالى وأمر المؤمنين بأقامة مراسم الطاعة شكراً للنعمه شرع فى تفصيل ما يستوجب على كافة الانام المثابرة على الشكر والطاعة من النعم العظام والمن الجسام حثاً للمؤمنين عليها وتقريعاً للكفرة المخلين بها الواضعين موضعها الكفر والمعاصى

وفي جعل المبتدا الاسم الجليل والخبر الاسم الموصول بتلك الافعال العظيمة من خلق هذه الاجرام العظام وانزال الامطار واخراج الثمرات وما يتلوه من الآثار العجيبة ما لا يخفى من تربية المهابة والدلالة على قوة السلطان (وأُنزل من السماء) أي السحاب فان كل ما علاك سماء . أو من الفلك فان المطر منه يبتدىء الى السحاب ومنه الى الارض على ما دلت عليه ظواهر النصوص أنه من أسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة من أعماق الارض الى الجو فينعد سحابا مطرا وأيا ما كان فمن ابتدائية (ماء) أي نوعا منه هو المطر . وتقدير المجرور على المنسوب بما باعتبار كونه مبدأ لنزوله أو تشریفه كافي قولك أعطاه السلطان من خزائنه مالا أو لمار مرار من التشریق الى المؤخر (فأخرج به) بذلك الماء (من الثمرات) الفائتة للحصر اما لان صيغ الجوع يتعاون بعضها موضع بعض وامالاه أريد بمفردها جماعة الثرة التي في قولك أدركت ثمرة بستان فلان (رزقا لكم) تعيشون به وهو بمعنى المرزوق شامل للمطعموم والملبوس مفعول لاخرج ومن للتبيين كقولك أنفقت من الدراهم ألفا . ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولا ورزقا حالاً منه أو مصدرا من أخرج بمعنى رزق أو للتبعض بدليل قوله تعالى «فأخرجنا به ثمرات» كائنه قيل أنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم اذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل الرزق ثمرا . وخروج الثمرات وان كان بمشيئته عز وجل وقدرته لكن جرت عادته تعالى بافاضة قصورها وكيفياتها على المواد الممزجة من الماء والتراب . أو أودع في الماء قوة فاعلة وفي الارض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع الثمار وهو قادر على ايجاد الاشياء بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الاسباب كذلك لما أن له تعالى في انشائها مدرجا من طور الى طور صنائع وحكما يحدد فيها لاول الابصار عبرا وسكونا الى عظيم قدرته ليس ذلك في ابداءها دفعة وقوله لكم صفة لقوله رزقا ان أريد به المرزوق ومفعول به ان أريد به المصدر كانه قيل رزقا اياكم (وسخر لكم الفلك) بأن أقدركم على صنعها واستعمالها بما ألهكم كيفية ذلك (لتجری في البحر) جريا تابعا لأرادتكم (بأمره) بمشيئته التي نيط بها كل شيء وتخصيصه بالذكر للتخصيص على أن ذلك ليس بمزاولة الاعمال واستعمال الآلات كما يتراءى من ظاهر الحال (وسخر لكم الانهار) ان أريد بها المياه العظيمة الجارية في الانهار العظام كما يرمى اليه ذكرها عند البحر فتستخيرها جعلها معدة لانتفاع الناس حيث يتخذون منها جداول يسقون بها زروعهم وجنانهم وما أشبه ذلك وان أريد بها نفس الانهار فتستخيرها تيسيرها لهم (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدا بان في سيرهما وانارتها أصالة

وخلافة واصلاحهما لما ينطههما صلاحه من المكونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفه لئلا تموتوا ومعاشكم ولعقد الثمار وانضاجها ذكر سبحانه وتعالى أنواع النعم الفائضة عليهم وأبرز كل واحدة منها في جملة مستقلة تنويعاً لشأنها وتبديداً على رفعة مكانها وتنقيصاً على كون كل منها نعمة جليلة مستوجبة للشكر . وفي التعبير عن التصريف المتعلق بما ذكر من الفلك والانهار والشمس والقمر والليل والنهار بالتسخير من الاشعار بما فيها من صعوبة المأخذ وعزة المزال والدلالة على عظم السلطان وشدة المحال ما لا يخفى . وتأخير تسخير الشمس والقمر عن تسخير ما تقدمه من الامور المعدودة مع ما يبينه بين خلق السموات من المناسبة الظاهرة لاستتباع ذكرها لذكر الارض المستدعي لذكر انزال الماء منها اليها الموجب لذكر اخراج الرزق الذي من جملته ما يحصل بواسطة الفلك والانهار أو للتفادي عن توهم كون الكل أعنى خلق السموات والارض وتسخير الشمس والقمر نعمة واحدة كما مر في قصة البقرة (وأتاكم من كل ما سألتموه) أي أعطاكم بعض جميع ما سألتموه حسبما تقتضيه مشيئته التابعة للحكمة والمصلحة كقوله سبحانه « من كان يريد العاجلة نجعلنا له فيها ما يشاء لمن يريد » أو أتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه ويط به انتظام أحوالكم على الوجه المقدر فكانكم سألتموه أو كل ما طلبتموه بلسان الاستعداد أو كل ما سألتموه على أن من البيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء وأتاه كل الناس وعليه قوله عز وجل « فتحنا عليهم أبواب كل شيء » وقيل الاصل وأتاكم من كل ما سألتموه ومالم تسألوه فحذف الثاني لدلالة ما أبقى على ما أبقى . وقرئ بتنوين كل على أن ما نافية ومحل ما سألتموه النصب على الحالية أي أتاكم من كل غير سألتموه (وإن تعدوا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم (لا تحصوها) لا تطيقوا بحصرها ولو اجمالا فإنها غير متناهية وأصل الاحصاء أن الحاسب اذا بلغ عقدا معينا من عقود الاعداد وضع حصاة ليحفظ بها فيه ايدان بعدم بلوغ مرتبة معتد بها من مراتبها فضلا عن بلوغ غايتها كيف لا وما من فرد من افراد الناس وان كان في أقصى مراتب الفقر والافلاس ممنوا باصناف العناية مبتلى بانواع الرزايا فهو بحيث لو تأملته ألفيته متقلبا في نعم لا تحصى ولا تعد كانه قد أعطى كل ساعة وأن من النعماء ما حواه حيطه الامكان وان كنت في ريب من ذلك فقددر أنه ملك ملك أقطار العالم ودانت له كافة الامم وأذعنت لطاعته السراة وخضعت لهيئته رقاب العتاة وفاز بكل مرام ونال كل منال وحاز جميع ما في الدنيا من أصناف الاموال من غير ند يزاحه ولا شريك يساهمه بل قدر أن جميع ما فيها من حجر ومدر يراقت غالبية وفنائس درر ثم قدر أنه قد وقع من فقد مشروب أو مطعوم

في حالة بلغت نفسه الحلقوم فهل يشتري وهو في تلك الحال بجميع ماله من الملك والمال لقمة تنجيته عن رواء أو شربة ترويه من ظمأه أم يختار الهلاك فتذهب الاموال والادلاك بغير بدل يبقى عليه ولا نفع يعود اليه كلا بل يبذل لذلك كل ما تحويه اليدان كائنا ما كان وليس في صفقته شائبة الخسران فاذن تلك اللقمة والشربة خير مما في الدنيا بألف رتبة مع انهما في طرف الثام ينالهما متى شاء من الليالي والايام . أو قدر انه قد احتبس عليه النفس فلا دخل منه ما خرج ولا خرج منه ما ولج والحين قد حان وأناه الموت من كل مكان أما يعطى ذلك كله بمقابلة نفس واحد بل يعطيه وهو لرأيه حامد فاذن هو خير من أموال الدنيا بحملتها ومطالبها برمتها مع أنه قد أبيع له كل آن من آتات الليالي والايام حال اليقظة والمنام هذا من الظهور والجلاء بحيث لا يكاد يخفى على أحد من العقلاء وإن رمت العصور على حقيقة الحق والوقوف على كل ما حل من السرودق فاعلم ان الانسان بمقتضى حقيقته الممكنة بمعزل عن استحقاق الوجود وما يتبعه من الكمالات اللائقة والملكات الرائقة بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الالهية من العلاقة لما استقر له القرار ولا اطمأنت به الدار الا في مصورة العدم واليوار ومهاوى الهلاك والدمار لكن يفيض عليه من الجنب الاقدس تعالى شأنه وتقدس في كل زمان يمضي وكل آن يمر وينقضي من أنواع الفيوض المتعلقة بذاته ووجوده وسائر صفاته الروحانية والنفسانية والجسمانية ما لا يحيط به نطاق التعبير ولا يعلمه الا العليم الخبير . وتوضيحه أنه كالا يستحق الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء وانما ذلك من جنب المبدى الاول عز وجل فكالا يتصور وجوده ابتداء مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الاصلى لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلته مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الطارئ لان الاستمرار والدوام من خصائص الوجود الواجبي وأنت خير بان ما يتوقف عليه وجوده من الامور الوجودية التي هي علله وشرائطه وان وجب كونها متناهية لوجوب تنامي ما دخل تحت الوجود لكن الامور العدمية التي لها دخل في وجوده ليست كذلك اذ لا استحالة في أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية وانما الاستحالة في دخولها تحت الوجود فارتفاع تلك الموانع التي لا تنتهي أعني بقاءها على العدم مع امكان وجودها في أنفسها في كل آن من آتات وجوده نعم غير متناهية حقيقة لا ادعاء وكذلك الحال في وجودات علله وشرائطه القريبة والبعيدة ابتداء وبقاء وكذا في كالاته التابعة لوجوده فأتضح أنه يفيض عليه كل آن نعم لا تنتهي من وجوه شتى فسبحانك سبحانك ما أعظم سلطانك لا تلاحظك العيون بانظارها

ولا تطالعك العقول بأفكارها شأنك لا يضاهي وإحسانك لا يتناهى ونحن في معرفتك حائرون وفي إقامة مراسم شكرك قاصرون نسألك الهداية إلى مناهج معرفتك والتوفيق لإداء حقوق نعمتك لا تحصى ثناء عليك لا اله الا أنت نستغفرك وتوب اليك (إن الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شكرها أو بوضعها إياها في غير موضعها أو يظلم نفسه بتعريضها للحرمان (كفار) شديد في الكفران . وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويمجرع كفار في النعمة يجمع ويمنع . واللام في الانسان للجنس ومصادق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجدافيه من أفراده ويدخل في ذلك الذين بدلوا نعمة الله كفر الخ دخولاً أولياً (وإذا قال إبراهيم) أي وأذكر وقت قوله عليه الصلاة والسلام والمقصود من تذكره تذكير ما وقع فيه من مقالاته عليه السلام على نهج التفصيل والمراد به تأكيده ما سلف من تعجيبه عليه السلام ببيان فن آخر من جنائياتهم حيث كفروا بالنعم الخاصة بهم بعدما كفروا بالنعم العامة وعصوا بأباهم إبراهيم عليه السلام حيث أسكنهم بمكة شرفها الله تعالى لإقامة الصلاة والاجتناب عن عبادة الاصنام والشكر لنعم الله تعالى وسأله تعالى أن يجعله بلداً آمناً ويرزقهم من الثمرات وتهوى قلوب الناس إليهم من كل أوبس حقيق فاستجاب الله تعالى دعاءه وجعله حرماً آمناً يجي إليه ثمرات كل شيء فكفروا بتلك النعم العظام واستبدلوا بالبلد الحرام دار البوار وجعلوا لله أنداداً وفعلوا ما فعلوا (رب اجعل هذا البلد) يعني مكة شرفها الله سبحانه (آمناً) أي ذا أمن أو آمناً أهله بحيث لا يخاف فيه على ما مر في سورة البقرة والفرق بينه وبين ما فيها من قوله رب اجعل هذا بلداً آمناً أن المسئول هناك البلدية والأمن معا وههنا الأمن فقط حيث جعل هو المفعول الثاني للجعل وجعل البلد صفة للمفعول الأول فان حمل على تعدد السؤال فلعلة عليه السلام سأل أولاً كلا الأمرين فاستجيب له في أحدهما وتأخر الآخر إلى وقته المقدر لما يقتضيه من الحكمة الداعية إليه ثم كرر السؤال كما هو المعتاد في الدعاء والابتهاال أو كان المسئول أولاً مجرد الأمن المصحح للسكن كما في سائر البلاد وقد أوجب إليه وثانياً الأمن المعهود أو كان هو المسئول فيهما وقد أوجب إليه أيضاً لكن السؤال الثاني للاستدامة والاقتصار على ذلك لانه المقصود الأصلي أولان المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وان حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسئول كلا الأمرين وقد حكى أولاً واقصر ههنا على حكاية سؤال الأمن لا لمجرد أن نعمة الأمن أدخل في استيجاب الشكر فذكره أنسب بمقام تقرير الكفرة على اغفاله كما قيل بل لأن سؤال البلدية قد حكى بقوله تعالى « فاجعل أئمة من الناس

تهوى إليهم « اذ المسئول هو يتها إليهم للمساكنة معهم لا للحج فقط وهو عين سؤال البلدية قد حكى بعبارة أخرى وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روى سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن اسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر وجعلت تقول الى من تكلمنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت الله أمرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادي فقال ربنا انى أسكنت الآية وانما فصل ما بينهما ثنية للامتنان وايدانا بأن كلامهما نعمة جليلة مستبعدة لشكر كثير كما في قصة البقرة (واجنبني وبني) بعدن وياهم (أن نعبد الاصنام) واجعلنا منها في جانب بعيد أى ثبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الاسلام والبعد عن عبادة الاصنام . وقرىء واجنبني من الأفعال وهما لغة أهل نجد يقولون جنبني شره واجنبني شره وأما أهل الحجاز فيقولون جنبني شره . وفيه دليل على أن عصمة الانبياء عليهم السلام بتوفيق الله تعالى . والظاهر أن المراد ببنيه أولاده الصلبة فلا احتجاج به لابن عينة رضى الله عنه على أن أحدا من أولاد اسمعيل عليه السلام لم يعبد الصنم وانما كان لكل قوم حجر نصبوه وقالوا هو حجر البيت حجر فبكوا يدورون به ويسمونه الدوار فاستحب ان يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت وليت شعري كيف ذهب عليه مافى القرآن العظيم من قوارع تنعى على قرش عبادة الاصنام على ان فيما ذكره كرا على ما فر منه (رب انهن) أى الاصنام (أضلن كثيرا من الناس) أى نبين له كقوله تعالى « وغرهم الحياة الدنيا » وهو تعليل لدعائه وانما صدره بالنداء اظهارا لاعتدائه به ورغبة في استجابته (فمن تبعني) منهم فيما أدعو اليه من التوحيد وملة الاسلام (فانه مني) أى بعضى قاله عليه السلام مبالغة في بيان اختصاصه به أو متصل بي لا يتفك عنى فى أمر الدين (ومن عصاني) أى لم يتبعني والتعبير عنه بالعصيان للايدان بأنه عايه السلام مستمر على الدعوة وأن عدم اتباع من لم يتبعه انما هو لعصيانه لا لانه لم تبلغه الدعوة (فأنك غفور رحيم) قادر على ان تغفر له وترحمه ابتداء أو بعد توبته . وفيه أن كل ذنب لله تعالى أن يغفره حتى الشرك خلا أن الوعيد قضى بالفرق بينه وبين غيره (ربنا) أثر عايه السلام ضمير الجماعة لا لما قيل من تقدم ذكره وذكر بنيه والا لراعاه في قوله رب انهن الخ بل لان الدعاء المصدر به وما أورده بصدد تمهيد مبادئ اجابته من قوله (انى أسكنت) الآية متعلق بذريته فالتعرض لوصف ربوبيته تعالى لهم أدخل في القبول واجابة المسئول (من ذريتي) أى بعضهم أو ذرية من ذريتي تخفف المفعول وهو

اسماعيل عليه السلام وما سيولد له فان اسكانه حيث كان على وجه الاطمئنان متضمن لاسكانهم
 روى أن هاجر أم اسماعيل عليه السلام كانت لسارة فوهبتها من ابراهيم عليه السلام فلما ولدت
 له اسماعيل عليه غارت عليهما فناشدته أن يخرجهما من عندها فأخرجهما الى ارض مكة
 فظهر الله تعالى عين زمزم (بواد غير ذي زرع) لا يكون فيه زرع أصلا وهو وادى
 مكة شرفها الله تعالى (عنديك) ظرف لا سكنت كقولك صليت بمكة عند الركن لا
 انه صفة لواد أو بدل منه اذ المقصود اظهار كون ذلك الاسكان مع فقدان مباديه
 بالمرءة لمحض التقرب الى الله تعالى والالتجاء الى جواره الكريم كما ينبى عنه التعرض
 لعنوان الحرمة المؤذن بعزة المتجاوز عصمته عن المسكاره فى قوله تعالى (المحرم) حيث
 حرم التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظما منعا تنهاه الجبابة فى كل عصر أو منع منه
 الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا. وتسميته اذ ذاك بيتا ولم يكن له بناء وانما
 كان نشرا مثل الراية تأتية السيول فتأخذ ذات اليمين وذات الشمال ليست باعتبار ما
 سيؤول اليه الامر من بنائه عليه السلام فانه ينزع الى اعتبار عنوان الحرمة أيضا كذلك
 بل انما هي باعتبار ما كان من قبل فان تعدد بناء الكعبة المعظمة بما لا ريب فيه وانما
 الاختلاف فى كمية عدده وقد ذكرناها فى سور البقرة بفضل الله تعالى (ربنا ليقيموا الصلاة)
 متوجهين اليه متبركين به وهو متعلق بأسكنت. وتخصيصها بالذكر من
 بين سائر شجائر الدين لفضلها. وتكرير النداء وتوسيطه لظهور كمال العناية باقامة الصلاة
 والاهتمام بعرض أن الغرض من اسكانهم بذلك الوادى البلقع ذلك المقصد الاقصى
 والمطلب الأسنى وكل ذلك لتمديد مبادئ اجابة دعائه واعطاء مسئوله الذى لا يتسنى
 ذلك المرام الا به ولذلك أدخل عليه الفاء فقال (فاجعل أفئدة من الناس) أى أفئدة
 من أفئدتهم فمن للتبعض ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم
 وأما ما زيد عليه من قولهم ولحجت اليهود والنصارى فغير مناسب للمقام اذ المسئول
 توجيه القلوب اليهم ليسا كمنه لا توجيهها الى البيت للجمع والا لقليل تهوى اليه
 فانه عين الدعاء بالبلدية فدحى بعبارة أخرى كما مر. أو لا بتداء الغاية كقولك القلب
 منى سقيم أى أفئدة ناس. وقرئ آفة على القلب كما در فى أدو رأوى على انه اسم فاعل
 من أفئدة الرحلة أى عجلت أى جماعة من الناس وأفئدة بطرح الهمزة من الأفئدة أو
 على النعت من أفئدة (تهوى إليهم) تسرع اليهم شوقا و دادا. وقرئ على البناء بالمفعول
 من أهواه غيره وتهوى من باب علم أى تحب. وتعديته الى تضمينه معنى الشوق والنزوغ
 وأول آثار هذه الدعوة ما روى أنه مرت رفقة من جرهم تريد الشام فرأوا الطير

تحوم على الجبل فقالوا ان هذا الطائر لعائف على الماء فأشرفوا فاذا هم بهاجر فقالوا
 لها ان شئت كنا معك وأنسناك والماء مأوك فأذنت لهم وكانوا معها إلى أن شب
 اسماعيل عليه السلام ومات هاجر فتزوج اسماعيل منهم كما هو المشهور (وارزقهم)
 أى ذريتي الذين أسكنتهم هناك أو مع من ينحاز اليهم من الناس وإنما لم يخص الدعاء
 بالمؤمنين منهم كما في قوله « وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر »
 اكتفاء بذكر إقامة الصلاة (من الثمرات) من أنواعها بأن يجعل بقرب منه قرى
 يحصل فيها ذلك. أو يجبي اليه من الاقطار الشاسعة وقد حصل كلاهما حتى أنه يجتمع
 فيه الفواكه الربيعية والصفية والخريفية في يوم واحد. روى عن ابن عباس رضى الله
 عنهما أن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا ابراهيم عليه السلام بهذه الدعوة
 رفعها الله تعالى ووضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهري رضى الله عنه أنه تعالى
 نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة ابراهيم عليه السلام (لعلهم يشكرون)
 تلك النعمة باقامة الصلاة وأداء سائر مراسم العبودية. وقيل اللام في ليقموا لام الامر
 والمراد أمرهم باقامة الصلاة والدعاء من الله تعالى بتوفيقهم لها ولا يناسبه الفاء في قوله
 تعالى فاجعل الخ وفي دعائه عليه السلام من مراعاة حسن الادب والمحافظة على قوانين
 الضراعة وعرض الحاجة واستئصال الرحمة واستجلاب الرأفة ما لا يخفى فانه عليه السلام يذكر
 كون الوادى غير ذى زرع بين كمال افتقارهم الى المسئول. وبذكر كون اسكانهم عند البيت
 المحرم أشار الى أن جوار الكريمة يستوجب افاضة النعيم. وبعرض كون ذلك الاسكان مع كمال
 إغوار مراقب المعاش لحض اقامة الصلاة وأداء حقوق البيت مهد جميع مبادئ اجابة السؤال
 ولذلك قرنت دعوته عليه السلام بحسن القبول (ربنا إنك تعلم ما نخفى وما نعلن) من الحاجات
 وغيرها والمراد ما نخفى ما يقابل ما نعلن سواء تعلق به الاخفاء أولا أى تعلم ما نظهره وما لا نظهره
 فان عليه تعالى متعلق بما لا يخطر بباله مما فيه من الاحوال الخفية فضلا عن اخفائه
 وتقديم ما نخفى على ما نعلن لتحقيق المساواة بينهما في تعلق العلم بهما على أبلغ وجه
 فكان تعلقه بما يخفى أقدم منه بما يعلن أولاً لأن مرتبة السرو الخفاء متقدمة على مرتبة
 العلن اذ ما من شيء يعلن الا وهو قبل ذلك خفى فتعلق عليه سبحانه بحالته الاولى
 أقدم من تعلقه بحالته الثانية وقصده عليه السلام أن اظهار هذه الحاجات وما هو من
 مبادئها وتتماتها ليس لكونها غير معلومة لك بل انما هو لاطهار العبودية والتخشع لمظمتك
 والتذلل لعزتك وعرض الافتقار الى ما عندك والاستعجال لنيل أياديك. وتكرير النداء
 للبالغة في الضراعة والابتهال وضمير الجماعة لان المراد ليس مجرد عمله تعالى بسره وعمله

بل بجميع خفايا الملك والملكوت وقد حققه بقوله على وجه الاعتراض (وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء) لما انه العالم بالذات فما من أمر يدخل تحت الوجود كائنا ما كان في زمان من الازمان الا ووجوده في ذاته علم بالنسبة اليه سبحانه وانما قال وما يخفى على الله الخ دون أن يقول ويعلم ما في السموات والأرض تحقيقا لما عناه بقوله تعلم ما يخفى من أن علمه تعالى بذلك ليس على وجه يكون فيه شائبة خفاء بالنسبة الى علمه تعالى كما يكون ذلك بالنسبة الى علوم المخلوقات . وكلمة في متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء أي من شيء كائن فيهما أهم من أن يكون ذلك على وجه الاستقرار فيهما أو على وجه الجزئية منهما أو يخفى . وتقديم الأرض على السماء مع توسيط لا بينهما باعتبار القرب والبعد منا المستدعين للتفاوت بالنسبة الى علو منا والالتفات من الخطاب الى اسم الذات المستجمعة للصفات لثزية المهابة والاشعار بعلة الحكم على نهج قوله تعالى «ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» والايذان بعمومه لانه ليس بشأن يختص به أو بمن يتعلق به بل شامل لجميع الاشياء فالمناسب ذكره تعالى بعنوان مصحح لمبدأ السكل . وقيل هو من كلام الله عز وجل وارجو ان يكون الاعتراض لتصديقه عليه السلام كقوله سبحانه «وكذلك يفعلون» ومن للاستغراق على الوجهين (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) أي مع كبري ويأبى عن الولد قيد الهبة به استعظاما للنعمة واظهارا لشكرها (اسمعيل واسحق) روى انه ولد له اسمعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة أو مائة وسبع عشرة سنة (إن ربى) ومالك أمرى (لسميع الدعاء) لمحبيه من قولهم سمع الملك كلامه اذا اعتد به وهى من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف الى مفعوله أو فاعله باسناد السماع الى دعاء الله تعالى مجازا وهو مع كونه من تمة الجمد والشكر اذ هو وصف له تعالى بأن ذلك الجميل سنته المستمرة تعليل على طريقة التذليل للهبة المذكورة . وفيه ايدان بتضاعف النعمة فيها حيث وقعت بعد الدعاء بقوله رب هب لي من الصالحين فاقترنت الهبة بقبول الدعوة . وتوحيد ضمير المتكلم وان كان عقيب ذكرهما لما أن نعمة الهبة فائضة عليه خاصة وهما من النعم لا من المنعم عليهم (رب اجعلني مقيم الصلاة) مثارا عليها معدلا لها . وتوحيد ضمير المتكلم مع شمول دعوته لذريته ايضا حيث قال (ومن ذريتي) أي بعضهم من المذكورين ومن يسير سيرتهما من أولادهما للاشعار بانه المقتدى في ذلك وذريته أتباع له وأن ذكرهم بطريق الاستطراد لا كما في قوله «ربنا إني أسكنت» الخ فان أسكانه مع عدم تحققه بلاملاسة لمن أسكنه إنما هو مذكور بطريق التمهيد

الدعاء الذي هو مخصوص بذريته وإنما خص هذا الدعاء ببعض ذريته لعلمه من جهة الله تعالى أن بعضاً منهم لا يكون مقيم الصلاة كقوله تعالى «ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك» (ربنا وتقبل دعاء) أي دعائي هذا المتعلق بجعلي وجعل بعض ذريتي مقيمي الصلاة ثابتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الاصنام ولذلك جيء بضمير الجماعة (ربنا اغفر لي) أي ما فرط مني من ترك الأولى في باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر (ولو الذي) وقرئ بالتوحيد ولا بوي وهذا الاستغفار منه عليه السلام إنما كان قبل تبين الأمر له عليه السلام. وقيل أراد بوالديه آدم وحواء. وقيل بشرط الإسلام ويرده قوله تعالى «الاقبل إبراهيم» الآية وقدم في سورة التوبة نوع تحقيق للمقام وسيأتي تمامه في سورة مريم بفضل الله تعالى (وللمؤمنين) كافة من ذريته وغيرهم ولا يذان باشتراك الكل في الدعاء بالمغفرة جيء بضمير الجماعة (يوم يقوم الحساب) أي ثبت ويتحقق محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق والمراد تهويله. وقيل أسند إليه قيام أهله مجازاً أو حذف المضاف كما في «واسئل القرية». واعلم أن ما حكى عنه عليه السلام من الادعية والاذكار وما يتعلق بها ليس بصادر عنه على الترتيب المحسكي ولا على وجه المعية بل صدر عنه في أزمنة متفرقة حكى مرتباً للدلالة على سوء حال الكفرة بعد ظهور أمره في الملة وإرشاد الناس إليها والتضرع إلى الله تعالى لمصالحهم الدينية والدنيوية (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تثبيته على ما كان عليه من عدم حسبانته عز وجل كذلك نحو قوله «ولا تكونن من المشركين» ونظائره مع ما فيه من الإيدان بكونه واجب الاحتراز عنه في الغاية حتى نهى عنه من لا يمكن تعاطيه أو نهيه عليه السلام عن حسبانته تعالى تاركاً لعقابهم على طريقة العفو. والتعبير عنه بذلك للمبالغة في النهي والإيدان بأن ذلك الحسبان بمنزلة حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم إذا علم بذلك مستوجب لعقابهم لا محالة فتركه لو كان لكان للغفلة عما يوجب من أعمالهم الخبيثة. وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد له أكيد ووعد للكفرة وسائر الظالمين شديد أو لكل أحد ممن يستعجل عذابهم أو يتوهم إهمالهم للجهل بصفاته تعالى والاعتذار بامهاله. وقيل معناه لا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل عما عملوا بل معاملة من يحافظ على أعمالهم ويحازيهم بذلك نقيراً وقطعيراً والمراد بالظالمين أهل مكة من عدت مساوئهم من تبديل نعمة الله تعالى كفراً واحلال قومهم دار البوار واتخاذ الانداد كما يؤذن به التعرض لحكمة التأخير المنبي عنه قوله تعالى «قل تمتعوا» الآية أو جنس الظالمين وهم داخلون في

الحكم دخولا أولا (أنما يؤخرهم) يمهلهم متمتعين بالخطوط الدنياوية ولا يعجل عقوبتهم حسبما يشاهد وهو استئناف وقع تعليلا للنهي السابق أى دم على ما كنت عليه من عدم حسبانته تعالى غافلا عن أعمالهم ولا تحزن بتأخير ما تستوجه من العذاب الاليم اذ تأخيرها للتشديد والتغليظ أولا تحسبته تعالى تاركا لعقوبتهم لما ترى من تأخيرها انما ذلك لاجل هذا أولا تحسبته تعالى يعاملهم معاملة الغافل ولا يؤاخذهم بما عملوا لما ترى من التأخير انما هو لهذه الحكمة. وقرى بالنون . وابتاع التأخير عليهم مع أن المؤخر انما هو عذابهم لتحويل الخطب وتفطيع الحال ببيان انهم متوجهون الى العذاب مرصدون لامرما لأنهم باقون باختيارهم وللدلالة على أن حقهم من العذاب هو الاستئصال بالمرة وأن لا يبقى منهم في الوجود عين ولا أثر وللايدان بأن المؤخر له من جملة العذاب وعنوانه ولو قيل انما يؤخر عذابهم الخ لما فهم ذلك (ليوم) هائل (تشخص فيه الأبصار) ترتفع أبصار أهل الموقف فيدخل في زمرة الكفرة المعهودون دخولا أولا أى تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم من هول ما يرونه واعتبار عدم قرارها في أماكنها اما باعتبار الارتفاع الحسى في جرم العين وأما بجعل الصيغة من شخص من بلد الى بلد وسار في ارتفاع (مطيعين) مسرعين الى الداعي مقبلين عليه بالخوف والذل والخشوع أو مقبلين بابصارهم عليه لا يقلعون عنه ولا يطفرون هيبة وخوفا وحيث كان ادامة النظر ههنا بالنظر الى الداعي قيل (مقننى رؤسهم) أى رافعيها مع ادامة النظر من غير التفات الى شئ قاله العتي وابن عرفة أو ناكسيها ويقال أقنع رأسه أى طأطأها ونكسها فهو من الاضداد وهما حالان مما دل عليه الابصار من أصحابها أو الثانى حال متداخلة من الضمير فى الاول و اضافته غير حقيقية فلا ينافى الحالية (لا يرتد إليهم طرفهم) أى لا يرجع إليهم تحريك أجفانهم حسبما كان يرجع إليهم كل لحظة بل تبقى أعينهم مفتوحة لا تطرف أو لا ترجع إليهم أجفانهم التى هى آلة الطرف فيكون اسناد الرجوع الى الطرف مجازيا أو هو نفس الجفن قال الفيروزابادى الطرف العين لا يجمع لأنه مصدر فى الاصل أو اسم جامع للعين أولا يرجع نظرهم الى أنفسهم فضلا عن أن يرجع الى شئ آخر فيقون مبهوتين وهو أيضا حال أو بدل من مقننى الخ أو استئناف والمعنى لا يزول ما اعتراهم من شخوص الابصار وتأخيرها عما هو من تنمته من الاطعاع والاقناع مع ما بينه وبين الشخص المذكور من المناسبة لترتبة هذا المعنى (وأقندتهم هواء) خالية من العقل والفهم لفرط الخيرة والدهش كانتها نفس الهواء الخالى من كل شاغل ومنه قيل للجبان

والاحق قلبه هواء أى لا قوة ولا رأى فيه واعتبار خلوها عن كل خير لا يناسب المقام وهو اما حال عاملها لا يرتد مفيدة لكون شخوص أبصارهم وعدم ارتداد طرفهم بلا فهم ولا اختيار أو جملة مستقلة (وأنبأ الناس) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعلامه أن تأخيرهم لماذا وأمر له بانذارهم وتخويفهم منه والمراد بالناس الكفار المعبر عنهم بالظالمين كما يقتضيه ظاهر آيتين العذاب والعدول اليه من الاضمار للأشعار بأن المراد بالانذار هو الزجر عما هم عليه من الظلم شفقة عليهم لا التخويف للازعاج والايذاء فالمناسب عدم ذكرهم بعنوان الظلم أو الناس جميعاً فان الانذار عام للفرقين كقوله تعالى « انما تنذرو من اتبع الذكر » والآيتين يعمهما من حيث كونهما في الموقف وان كان لحوقه بالكفار خاصة أى أنذرهم وخوفهم (يوم يأتيه العذاب) المعهود وهو اليوم الذى وصف بما لا يوصف من الأوصاف الهائلة أعنى يوم القيامة وقيل هو يوم موتهم معذبين بالسكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى أو يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ويأباه القصر السابق (فيقول الذين ظلموا) أى فيقولون والعدول عنه إلى ما عليه النظم الكريم للتسجيل عليهم بالظلم وللأشعار بأن ما لقوه من الشدة انما هو لظلمهم. وإشاره على صيغة الفاعل حسبما ذكر أولاً للايذان بأن الظلم في الجملة كافى في الأفضاء الى ما ذكر من الاهوال من غير حاجة الى الاستمرار عليه كما ينبى عنه صيغة الفاعل وعلى تقدير كون المراد بالناس من يعم المسلمين أيضاً فالمعنى الذين ظلموا منهم وهم الكفار أو يقول كل من ظلم بالشرك والتكذيب من المنذرين وغيرهم من الأمم الحالية فان آيتين العذاب يعمهم كما يشعر بذلك وعدمه باتباع الرسل (ربنا أخرنا) ردنا الى الدنيا وأمهلنا (الى أجل قريب) الى أمد وحد من الزمان قريب (نجب دعوتك) أى الدعوة اليك وإلى توحيدك أو دعوتك لنا على السنة الرسل ففيه إيماء الى أنهم صدقواهم فى أنهم مرساؤون من عند الله تعالى (وتنبع الرسل) فيما جاءوا به أى تتدارك ما فرطنا فيه من اجابة الدعوة واتباع الرسل والجمع أما باعتبار اتفاق الجميع على التوحيد وكون عصيانهم للرسول صلى الله عليه وسلم عصياناً لهم جميعاً وأما باعتبار أن المحكى كلام ظالمى الأمم جميعاً والمقصود بيان وعد كل أمة باتباع رسولها (أولم تكونوا أقسمتم من قبل) على اضممار القول معطوفاً على فيقول أى فيقال لهم توبينها وتبكيها ألم تؤخروا فى الدنيا ولم تكونوا أقسمتم اذ ذلك بالستكم بطراً وأشراً وجهلاً وسفهاً (مالكم من زوال) مما أتم عليه من التمتع بالحظوظ الدنيوية أو بالسنة الحال حيث بنيت مشيداً وأملتم بعيداً ولم تحدثوا أنفسكم بالانتقال

منها الى هذه الحالة وفيه أشعار بامتداد زمان التأخير وبعد مداه أو مالكم من زوال
من هذه الدار الى دار أخرى للجزاء كقوله تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث
الله من يموت » وصيغة الخطاب في جواب القسم لمراعاة حال الخطاب في أقسمتم كما في
قوله حلف بالله ليخرجن وهو أدخل في التوييح من أن يقال مالنا مراعاة لحال
المقسم ، ذكر البيهقي عن محمد بن كعب القرظي أنه قال لأهل النار خمس دعوات يجيبهم
الله تعالى في أربع منها فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبداً يقولون : ربنا اثنتين
وأحيتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل . فيجيبهم الله تعالى ذلكم
بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير
ثم يقولون ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون . فيجيبهم الله
تعالى فتوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا الآية ثم يقولون : ربنا أخرنا الى أجل قريب
نحجب دعوتك وتتبع الرسل . فيجيبهم الله تعالى أولم تكونوا أقسمتم الآية ثم يقولون : ربنا
أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كننا نعمل . فيجيبهم الله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من
تذكر وجاءكم النذير فتوقوا فما للظالمين من نصير . يقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا
قوما ضالين . فيجيبهم الله تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون . فلا يتكلمون بعدها أبدا ان هو
الا زفير وشهيق وعند ذلك انقطع رجائهم وأقبل بعضهم ينبح في وجه بعض وأطبقت
عليهم جهنم اللهم انا بك نعوذ وبكتفك نلوذ عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك
(وسكنتم) من السكنى بمعنى التبوؤ والايطان وانما استعمل بكلمة في حيث قيل
(في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) جريا على الأصل لانه منقول عن مطلق السكون
الذي حقه التعدي بها أو من السكون واللبث أى قررتم في مساكنهم مطمئين سائر
سيرتهم في الظلم بالكفر والمعاصي غير محدثين لانفسكم بما لقوا بسبب ما اجترحوا من
المواقف . وفي إيقاع الظلم على أنفسهم بعد اطلاقه فيما سلف ايذان بأن غائلة الظلم آيلة الى
صاحبه والمراد بهم أما جميع من تقدم من الامم المهلكة على تقدير اختصاص الاستمهال
والخطاب السابق بالمتذرين وأما أوائلهم من قوم نوح وهود على تقدير عمومهم للكل
وهذا الخطاب وما يتلوه باعتبار حال أو اخرهم (وتبين لكم) بمشاهدة الآثار وتواتر
الأخبار (كيف فعلنا بهم) من الاهلاك والعقوبة بما فعلوا من الظلم والفساد وكيف
منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله
مادلت عليه دلالة واضحة أى فعلنا العجيب بهم وفيه من المبالغة ما ليس في أن يقال
ما فعلنا بهم كما مر في قوله تعالى ليسجننه وقرىء وبين (وضرنا لكم الأمثال) أى بينا

لكم في القرآن العظيم على تقدير اختصاص الخطاب بالمنذرين أو على السنة الانبياء عليهم السلام على تقدير عمومهم لجميع الظالمين صفات مافعلوا وما فعل بهم من الأمور التي هي في الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم لمعتبروا بها وتقيسوا أعمالكم على أعمالهم وما لكم على ما لهم وتنتقلوا من حلول العذاب العاجل الى حلول العذاب الآجل فترتدعوا عما كنتم فيه من الكفر والمعاصي أو بينا لكم انكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب . والجلل الثلاث في موقع الحال من ضمير أقسمتم أي أقسمتم بالخلاود والحال أنكم سكنتم في مساكن المهالكين بظلمهم وتبين لكم فعلنا العجيب بهم ونهناكم على جلية الحال بضرب الأمثال وقوله عز وجل (وقد مكروا مكرمهم) حال من الضمير الاول في فعلنا بهم أو من الثاني أو منهما جميعا وانما قدم عايه قوله تعالى «وضربنا لكم الأمثال» لشدة ارتباطه بما قبله أي فعلنا بهم مافعلنا والحال أنهم قد مكروا في ابطال الحق وتقرير الباطل مكرمهم العظيم الذي استقرغوا في عمله المجهود وجاوزوا فيه كل حد معهود بحيث لا يقدر عليه غيرهم فالمراد بيان تاهيهم في استحقاق مافعل بهم أو قد مكروا مكرمهم المذكور في ترتيب مبادئ البقاء ومدافعة أسباب الزوال فالمقصود اظهار عجزهم واضمحلال قدرتهم وحقارتها عند قدرة الله تعالى (وعند الله مكرمهم) أي جزاء مكرمهم الذي فعلوه على أن المكر مضاف الى فاعله أو أخذه تعالى بهم على أنه مضاف الى مفعوله وتسميته مكرًا لكونه بمقابلة مكرمهم وجودا وذكرًا أو لكونه في صورة المكر في الايمان من حيث لا يشعرون وعلى التقديرين فالمراد به ما أفاده قوله عز وجل كيف فعلنا بهم لا أنه وعيد مستأنف والجملة حال من الضمير في مكروا أي مكروا مكرمهم وعند الله جزاؤه أو ما هو أعظم منه والمقصود بيان فساد رأيهم حيث باشروا فعلا مع تحقق ما يوجب تركه (وإن كان مكرمهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال) أي وان كان مكرمهم في غاية المتانة والشدة وعبر عن ذلك بكونه مسوى ومعدا لازالة الجبال عن مقارها لكونه مثلاً في ذلك والجملة المصدرة بأن الوصلية معطوفة على جملة مقدرة والمعنى وعند الله جزاء مكرمهم أو المكر الذي يحق بهم ان لم يكن مكرمهم لتزول منه الجبال وان كان الخ وقد حذف ذلك حذفًا مطردًا لدلالة المذكور عليه دلالة واضحة فان الشيء اذا تحقق عند وجود المانع القوي فلأن يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذه النسبة يدور ما في ان الوصلية من التأكيد المعنوي والجواب مخدوف دل عليه ما سبق وهو قوله تعالى وعند الله مكرمهم وقيل ان نافية واللام لتأكيد كيدها كما في قوله تعالى «وما كان الله ليعذبهم» وينصره قراءة ابن مسعود رضي الله عنه «وما كان

مكرهم « فالجملة حينئذ حال من الضمير في مكرهم والا من قوله تعالى وعند الله مكرهم أى مكروا مكرهم والحال أن مكرهم لم يكن لتزول منه الجبال على أنها عبارة عن آيات الله تعالى وشرائعه ومعجزاته الظاهرة على أيدى الرسل السالفة عليهم السلام التى هي بمنزلة الجبال الراسيات فى الرسوخ وأما كونها عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأمر القرآن العظيم كما قيل فلا مجال له إذ المالكرون هم المهلكون لا الساكنون فى مساكنهم من المخاطبين وإن خص الخطاب بالمنذرين وقيل هى مخففة من أن والمعنى أنه كان مكرهم لتزول منه ما هو كالجبال فى الثبات مما ذكر من الآيات والشرائع والمعجزات والجملة كما هى حال من ضمير مكروا أى مكروا مكرهم اليهود وإن الشأن كان مكرهم لازالة الآيات والشرائع على معنى أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك وكان شأن الآيات والشرائع مانعا من مباشرة المكر لازالته وقد قرأ السكاني لتزول بفتح اللام على أنها الفارقة والمعنى تعظيم مكرهم فالجملة حال من قوله تعالى وعند الله مكرهم أى عنده تعالى جزاء مكرهم أو المسكر بهم والحال أن مكرهم بحيث تزول منه الجبال أى فى غاية الشدة وقرىء بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرىء وإن كان مكرهم هذا هو الذى يقتضيه النظم الكريم وينساق اليه الطبع السليم وقد قيل إن الضمير فى مكروا للمنذرين والمراد بمكرهم ما أفاده قوله عز وجل «وإذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك» الآية وغيره من أنواع مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى وقد مكروا الخ حالا من القول المقدر أى فيقال لهم ما يقال والحال أنهم مع ما فعلوا من الاقسام المذكور مع ما ينافيه من السكون فى مساكن المهلكين وتبين أحوالهم وضرب الامثال قد مكروا مكرهم العظيم أى لم يكن الصادر عنهم مجرد الاقسام الذى وبخوا به بل اجتروا على مثل هذه العظيمة وقوله تعالى «وعند الله مكرهم» حال من ضمير مكروا حسبا ذكرنا من قبل وقوله تعالى «وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال» مسوق لبيان عدم تفاوت الحال فى تحقيق الجزاء بين كون مكرهم قويا أو ضعيفا كما مر هناك وعلى تقدير كون ان نافية فهو حال من ضمير مكروا والجبال عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أى وقد مكروا والحال أن مكرهم ما كان لتزول منه هاتيك الشرائع والآيات التى هى فى القوة كالجبال وعلى تقدير كونها مخففة من الثقل واللام مكسورة يكون حالا منه أيضا على معنى أن ذلك المكر العظيم منهم كان لهذا الغرض على معنى أنه لم يكن يضح أن يكون منهم مكر كذلك لما أن شأن الشرائع أعظم من أن يمكر بها ما كر

وعلى تقدير فتح اللام فهو حال من قوله تعالى « وعند الله مكرهم » كما ذكرنا من قبل
 فليأمل (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) لم يرد به والله سبحانه أعلم ما وعده
 بقوله تعالى « إننا لننصر رسلنا » الآية وقوله « كتب الله لأغلبن أنا ورسلي » كما قيل فانه
 لا اختصاص له بالتعذيب لا سيما الاخرى بل ما سلف آتفا من وعده بتعذيب الظالمين
 بقوله تعالى « انما يؤخرهم » الآية كما تفصح عنه الفاء الداخلة على النهى الذى أريد به تثبيتته
 عليه الصلاة والسلام على ما كان عليه من الثقة بالله تعالى والتيقن بانجاز وعده
 المذكور المقرون بالامر بانذارهم يوم اثبات العذاب المتضمن لذكر تعذيب الامم
 السالفة بسبب كفرهم وعصيانهم رسلهم بعد ما وعدهم بذلك كما فصلت قصة كل منهم
 فى القرآن العظيم فكأنه قيل وإذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك
 بما يلقيه من الشدائد وبما يسألونه من الرد إلى الدنيا وبما أجبناهم به وقرعناهم بعدم
 تأملهم فى أحوال من سبقهم من الامم الذين أهلكتناهم بظلمهم بعد ما وعدنا رسلهم
 باهلاكهم فدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم اخلافنا ، سلنا وعدنا (إن الله عزيز)
 غالب لا يماكر وقادر لا يقادر (ذو انتقام) لاوليائه من أعدائه والجملة لتلليل للنهى
 المذكور وتذييل له وحيث كان الوعد عبارة عما ذكرنا من تعذيبهم خاصة لم يذيل بأن
 يقال ان الله لا يخلف الميعاد بل تعرض لوصف العزة والانتقام المشعرين بذلك والمراد
 بالانتقام ما أشير اليه بالفعل وعبر عنه بالمكر (يوم تبدل الأرض غير الأرض)
 ظرف لمضمرة مستأنفة ينسحب عليه النهى المذكور أى ينجزه يوم الخ أو معطوف
 عليه نحو وارقب يوم تبدل الأرض غير الأرض أو لانتقام وهو يوم يأتيهم العذاب
 بعينه ولكن له أحوال جملة يذكر كل مرة بعنوان مخصوص والتقييد به مع عموم انتقامه
 للاوقات كلها للافصاح عما هو المقصود من تعذيب الكفرة المؤخر الى ذلك اليوم
 بموجب الحكمة الداعية اليه وقيل بدل من يوم يأتيهم العذاب أو نصب باذكر
 أو باضمير لا يخلف وعده يوم تبدل الخ وفيه أيضاً ما فى الوجه الثالث من الحاجة الى
 الاعتذار ولا يجوز أن ينتصب بقوله مخلف وعده لان ما قبل أن لا يعمل فيما بعده
 وقيل هو غير مانع لان قوله تعالى « إن الله عزيز ذو انتقام » جملة اعتراضية فلا يبالى بها
 فاصلاً . واعلم أن التبديل قد يكون فى الذات كما فى بدلت الدراهم دنائير وعليه قوله
 عز وجل « بدلناهم جاوداً غيرها » وقد يكون فى الصفات كما فى قولك بدلت الخلة خاتماً
 اذا غيرت شكلها ومنه قوله تعالى « يبدل الله سيئاتهم حسنات » على بعض الاقوال والآية
 الكريمة ليست بنص فى أحد الوجهين فعن على رضى الله عنه تبدل أرض من فضة

وسموات من ذهب . وعن ابن مسعود رضى الله عنه تبدل الارض بارض كالفضة بيضاء
نقية لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي تلك
الارض وانما تغير صفاتها وأنشد :

وما الناس بالناس الذين عهدتهم « وما الدار بالدار التي كنت تعلم
وتبدل السموات بانتشار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها
وكونها أبوابا ويدل عليه ما روى أبوهريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام
قال « تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمد مد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا
ولا أمثا » (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات حسبما مر من التفصيل
وتقديم تبديل الارض لقرنها منا ولكون تبديلها أعظم أثرأ بالنسبة اليها (وبرزوا)
أى الخلائق أو الظالمون المدلول عليهم بمعونة السباق والمراد ببرزهم من أجسادهم
التي في بطون الارض أو ظهورهم بأعمالهم التي كانوا يعملونها سرا أو يزعمون انها لا تظهر
أو يعملون عمل من يزعم ذلك . ولعل اسناد البروز اليهم مع أنه لاعمالهم للايذان
بتشكلمهم بالشكل تناسبها وهو معطوف على تبديل . والعدول الى صيغة الماضي للدلالة على
تحقق وقوعه أو حال من الارض بتقدير قد والرابط يندبها بين صاحبها الواو (لله الواحد
القهار) للحساب والجزاء . والتعرض للوصفين لتحويل الخطب وتربية المهابة و اظهار
بطلان الشرك وتحقيق الانتقام في ذلك اليوم على تقدير كونه ظرفا له وتحقيق اتیان
العذاب الموعود على تقدير كونه بدلا من يوم يأتيهم العذاب فان الامر اذا كان لواحد
غالب لا يعار وقادر لا يضار ولا يغار كان في غاية مايكون من الشدة والصعوبة (وترى
المجرمين) عطف على برزوا . والعدول الى صيغة المضارع لاستحضار الصور أوللدلالة
على الاستمرار وأما البروز فهو دفعي لاستمرار فيه وعلى تقدير حالية برزوا فهو معطوف
على تبديل ويجوز عطفه على عامل الظرف المقدم على تقدير كونه ينجزه (يومئذ) يوم اذ
برزوا لله عز وجل أو يوم اذ تبدل الارض أو يوم اذ ينجز وعده (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض
حسب اقترانهم في الجرائم والجرائر أو قرنوا مع الشياطين الذين أغوهم أو قرنوا مع
ما اقترفوا من العقائد الزائغة والملكات الردية والاعمال السيئة غب تصور كل منها وتشكلمها
بما يناسبها من الصورة الموحشة والاشكال الهائلة أو قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم وهو حال
من المجرمين (في الأصفاد) في القيود أو الاغلال وهو اما متعلق بقوله تعالى مقرنين أو
حال من ضميره أى مصفدين (سرايلهم) أى قصصاتهم (من قنطران) جملة من مبتدا
وخبر محلها النصب على الحالية من المجرمين أو من ضميرهم في مقرنين رابطتها الضمير

فقط كما في كلمته فوه الى في أو مستأنفة. والقطران ما يتحلب من الابل فيطبخ فتها به الابل الجربى فيحرق الجرب بما فيه من الحدة الشديدة وقد تصل حرارته الى الجوف وهو أسود متين يسرع فيه اشتعال النار يطل به جاود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسراويل لتجتمع عليهم الالوان الاربعة من العذاب لذعه وحرقة. واسراع النار في جاودهم. واللون الموحش. والتتن. على أن التفاوت بينه وبين ما شاهده وبين النارين لا يكاد يقادر قدره فكأن ما شاهده منهما أسماء مسمياتها في الآخرة فيكرمه العميم نعوذ. وبكسفه الواسع نلوذ. ويحتمل أن يكون ذلك تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الردية والهفات الوحشية فتجلب اليها الآلام والغوم بل وأن يكون القطران المذكورين مالا يسود في هذه النشأة وجعلوه شعارهم من العقائد الباطلة والاعمال السيئة المستجبة لفنون العذاب قد تجسدت في النشأة الآخرة بتلك الصورة المستتعبة لاشتداد العذاب عصمنا الله سبحانه عن ذلك بمنه ولطفه. وقرى من قطران أى نحاس مذاب متناه حره (وتغشى وجوههم النار) أى تلوها وتحيط بها النار التي تمس جسدكم المسربل بالقطران. وتخصيص الوجوه بالحكم المذكور مع عمومها لسائر أعضائهم لكونها أعز الاعضاء الظاهرة وأشرفها كقوله تعالى « أفن يتقى بوجهه سوء العذاب » الخ ولكونها مجمع المشاعر والحواس التي خلقت لادراك الحق وقد أعرضوا عنه ولم يستعملوها في تدبره كما أن الفؤاد أشرف الاعضاء الباطنة ومحل المعرفة وقد ملؤها بالجهالات ولذلك قيل تطلع على الاقتدة أو خلوها عن القطران المغنى عن ذكر غشيان النار لها واصل تخليتها عنه ليتعارفوا عند انكشاف اللهب أحيانا ويتضاعف عذابهم بالخزى على رهوس الاشهاد. وقرى تغشى أى تتغشى بحذف احدى التاءين والجملة نصب على الحالية لا على أن الواو الحالية لانه مضارع مثبت بل على أنها معطوفة على الحال قاله أبو البقاء (ليجزى الله) متعلق بمضمر أى يفعل بهم ذلك ليجزى (كل نفس) بجرمة (ما كسبت) من أنواع الكفر والمعاصي جزاء موافقا لعملها. وفيه ايدان بان جزاءهم مناسب لاعمالهم أو بقوله برزوا على تقدير كونه معطوفا على تبدل والضمير للخلق وقوله وترى المجرمين الخ اعتراض بين المتعلق والمتعلق به أى برزوا للحساب ليجزى الله كل نفس مطيعة أو عاصية ما كسبت من خير أو شر وقد اكتمل بذكر عقاب العصاة تعويلا على شهادة الحال لاسيما مع ملاحظة سبق الرحمة الواسعة (إن الله سريع الحساب) اذ لا يشغله شأن عن شأن فيمنه في أعجل ما يكون من الزمان فيوفي الجزاء بحسبه. أو سريع المحيى. يأتي عن قريب. أو سريع الانتقام كما قال ابن عباس رضى الله عنه فى قوله تعالى وهو سريع الحساب (هذا)

أى ما ذكر من قوله سبحانه «ولا تحسبن الله غافلاً» الى قوله سريع الحساب (بلاغ)
 كفاية فى العظة والتذكير من غير حاجة الى ما انطوت عليه الصورة الكريمة أو كل
 القرآن المجيد من فنون العظات والقوارع (للناس) للكفار خاصة على تقدير اختصاص
 الانذار بهم فى قوله تعالى «وأذرناس» أولهم وللمؤمنين كافة على تقدير شموله لهم أيضاً
 وان كانت ما شرح مختصاً بالظالمين (ولينذروا به) عطف على مقدر واللام متعلقة
 بالبلاغ أى كفاية لهم فى أن ينصحوا وينذروا به وهذا بلاغ لهم ليفهموه ولينذروا
 به على أن البلاغ بمعنى الابلاغ كما فى قوله تعالى «ما على الرسول الا البلاغ» أو متعلقة
 بمحذوف أى ولينذروا به أنزل أو تلى وقرئ ولينذروا به من نذر بالشئ اذا علمه وحذره
 واستعدله (وليعلموا) بالتأمل فيما فيه من الدلائل الواضحة التى هى أهلاك الأمم واسكان
 آخرين مساكنهم وغيرهما مما سبق ولحق (أنما هو آله واحد) لاشريك له وتقديم
 الانذار لانه الداعى الى التأمل المؤدى الى ما هو غاية له من العلم المذكور والتذكير فى قوله تعالى
 (وليذكر أولو الالباب) أى ليتذكروا ما كانوا يعملونه من قبل من التوحيد وغيره
 من شئون الله عز وجل ومعاملته مع عباده فيرتدعوا عما يريدهم من الصفات التى يتصف
 بها الكفار ويتدعوا بما يحظيهم من العقائد الحقة والاعمال الصالحة . وفى تخصيص
 التذكر بأولى الالباب تاويح باختصاص العلم بالكفار ودلالة على أن المشار اليه بهذا
 ما ذكرناه من القوارع المسوقة لشأنهم لا كل السورة المشتملة عليها وعلى ما سبق للمؤمنين
 أيضاً فان فيه ما يفيدهم فائدة جديدة وحيث كان ما يفيد البلاغ من التوحيد وما يترتب
 عليه من الاحكام بالنسبة الى الكفرة أمراً حادثاً وبالنسبة الى أولى الالباب الثبات
 على ذلك حسبما أشير اليه عبر عن الاول بالعلم وعن الثانى بالتذكر . وروعى ترتيب
 الوجود مع ما فيه من الختم بالحسنى والله سبحانه اعلم ختم الله لنا بالسعادة والحسنى ورزقنا
 الفوز بمَرْضَاتِهِ فى الاولى والعقبى آمين . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام ومن لم يعبد والحمد
 لله وحده .



(سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قدم الكلام فيه وفي محله في مطلع سورة الرعد واخواتها (تلك) إشارة إليه أي تلك السورة العظيمة الشأن (آيات الكتاب) الكامل المعهود الغنى عن الوصف به المشهور بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به على الإطلاق أي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل إذ ذلك أذ هو المتسارع إلى الفهم حيثئذ عند الإطلاق وعليه ترتب فائدة وصف الآيات بنعت ما أضيفت إليه من نعوت الكمال لأعلى جعله عبارة عن السورة إذ هي في الاتصاف بذلك ليست بتلك المرتبة من الشهرة حتى يستغنى عن التصريح بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحدة منها وفيه من التكلف ما لا يخفى كما ذكر في سورة الرعد (وقرآن) أي قرآن عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والاحكام أو سبيل الرشاد والغنى أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام ولقد نغم شأنه العظيم مع ما جمع فيه من وصفى الكتابية والقرآنية على طريقتين إحداهما اشتماله على صفات كمال جنس الكتب الإلهية فكانت كلها والثانية طريقة كونه ممتازاً عن غيره نسيج وحده بديعاً في بابه خارجاً عن دائرة البيان . وأخرت الطريقة الثانية لما أن الإشارة إلى امتيازها عن سائر الكتب بعد التنبه على انطوائها على كمالات غيره من الكتب أدخل في المدح كي لا يتوهم من أول الأمر أن امتيازها عن غيره لاستقلاله بأوصاف خاصة به من غير اشتمال على نعوت كمال سائر الكتب الكريمة وهكذا الكلام في فاتحة سورة النمل خلا أنه قدم فيها القرآن على الكتاب لما سيذكر هناك . ولما بين كون السورة الكريمة بعضاً من الكتاب والقرآن لتوجيه المخاطبين إلى حسن تلقى ما فيها من الاحكام والقصص والمواعظ شرع في بيان ما تضمنته فقيل (ربما) بضم الراء وتخفيف الباء المفتوحة . وقرئ بالنشيد وفتح الراء مخففاً و بزيادة التاء مشدداً وفيه ثمان لغات فتح الراء وضمها مشدداً ومخففاً و بزيادة التاء أيضاً مشدداً ومخففاً . ورب حرف جر لا يدخل إلا على الاسم وما كافة مصححة لدخوله على الفعل وحقه الدخول على الماضي ودخوله على قوله تعالى (يود الذين كفروا) لما أن المترقب في أخباره تعالى كالماضى المقطوع في تحقق الوقوع فكانه قيل ربما ودالذين كفروا والمراد كفرهم بالكتاب والقرآن وبكونه من عند الله تعالى (لو كانوا مسلمين) منقادين

لحكمه ومذعنين لأمره، وفيه إيدان بأن كفرهم إنما كان بالجحود بعدما علموا كونه من عند الله تعالى وتلك الودادة يوم القيامة أو عند موتهم أو عند معاينة حالهم وحال المسلمين أو عند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار، روى أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله تعالى من أهل القبلة قال لهم الكفار أستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا إلى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيغضب الله سبحانه لهم بفضل رحمته فيأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فيخرجون منها فينثروا بالذين كفروا لو كانوا مسلمين . وروى مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال «لا يزال الرب يرحم ويشفع إليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة» فعند ذلك يتمنون الاسلام والحق أن ذلك محمول على شدة ودادتهم وأمانتهم الودادة فليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مقرررة مستمرة في كل آن يمر عليهم وأن المراد ببيان ذلك على ما هو عليه من الكثرة، وإجماعي، بصيغة التثنية جريا على سنن العرب فيما قصدون به الافراط فيما يعكسون عنه تقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان، فيقول رب فارس عندي أو لاتعدم عندي فارسا وعنده مقاب جمعة من الكتائب وقصده في ذلك التماذى في تكثير فرسانه ولكنه يريد إظهار براءته من التزيد وأبراز أنه ممن يقلل لعلو الهمة كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل وهذه طريقة إنما تسلك إذا كان الأمر من الوضوح بحيث لا يحوم حوله شائبة ريب فيصار إليه هضمًا للحق فدل النظم الكريم على ودادة الكافرين للاسلام في كل آن من آتات اليوم الآخر وأن ذلك من الظهور بحيث لا يشبهه على أحد ولو جرى بكلام يدل على ضده وعلى أن تلك الودادة مع كثرتها في نفسها مما يستقل بالنسبة إلى جناب الكبرياء وهذا هو الموافق لمقام بيان حقارة شأن الكفار وعدم الاعتداد بمأثم فيه من الكفر والتكذيب كما ينطق به قوله تعالى «ذرهم يأكلوا» الآية أو ذهابا إلى الاشعار بأن من شأن العاقل إذ اذن له أمر يكون مظنون الحمد أو قليلا ما يكون كذلك أن لا يفارقه ولا يتأرف ضده فكيف إذا كان متيقن الحمد كما في قولهم لعلك ستندم على ما فعلت وربما ندم الانسان على ما فعل فان المقصود ليس ببيان كون الندم مرجو الوجود بلا تيقن به أو قليل الوقوع بل التنبيه على أن العاقل لا يباشر ما يرجى فيه الندم أو يقل وقوعه فيه فكيف بقطعي الوقوع وأنه يكفي قليل الندم في كونه حازما عن ذلك الفعل فكيف كثيره والمقصود من سلوك هذه الطريقة اظهار الترفع والاستغناء عن التصريح

بالغرض بناء على ادعاء ظهوره فالمعنى لو كانوا يودون الاسلام مرة واحدة لوجب عليهم أن لا يفارقوه فكيف وهم يودونه كل آن وهذا أوفق بمقام استئزاهم عما هم عليه من الكفر وهذان طريقان متمايزان ذاتا ومقاما فمن ظنهما واحدا فقد نأى عن توفية المقام حقّه (ذرهم) دعهم عن النهى عما هم عليه بالتذكرة والنصيحة اذ لا سبيل الى ارجعائهم عن ذلك وبالع في تخليتهم وشأنهم بل مرهم بتعاطي ما يتعاطونه (يأكلوا ويتمتعوا) بدنيهم . وفي تقديم الاكل ايدان بأن تمتعهم انما هو من قبيل تمتع البهائم بالمال كل والمشارب والمراد دواهمهم على ذلك لاحدائه فانهم كانوا كذلك أو تمتعهم بالاستمتاع ما ينغص عيشهم من القوارع والزواجر فان التمتع على ذلك الوجه أمر حادث يصلح أن يكون مترتباً على تخليتهم وشأنهم (ويلهمهم) ويشغلهم عن اتباعك أو عن التفكير فيما هم يصيرون اليه أو عن الايمان والطاعة فان الأكل والتمتع يفضيان الى ذلك (الامل) والتوقع لطول الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال وأن لا يلقوا في العاقبة والمآل الاخيراً فالافعال الثلاثة مجزومة على الجوابية للأمر حسبا عرفت من تضمن الأمر بالترك للأمر بها على طريقة المجاز أو على أن يكون المراد بالأفعال المرقومة مباشرتهم لها غافلين عن وخامة عاقبتها غير سامعين لسوء مغبتها أصلاً ولا ريب في ترتب ذلك على الأمر بالترك فان النهى عما هم عليه من ارتكاب القبائح بما يشوش عليهم تمتعتهم وينغص عيشهم فأمر عليه السلام بتركه ليمتروا فيهم فيه من حظوظهم فيدهمهم ما يدهمهم وهم عنه غافلون (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم أو وخامة عاقبتها وحقيقة الحال التي ألجأتهم الى التني المذكور حيث لم يعلموا ذلك من جهتك وهو مع كونه وعيداً أيا وعيداً وتهديداً غيبته تليح للأمر بالترك فان عليهم ذلك علة لترك النهى والنصيحة لهم وفيه الزام للحجة ومبالغة في الانذار اذ لا يتحقق الأمر بالضد الا بعد تكرار الانذار وتقرر الجحود والانكار وكذلك ما ترتب عليه من الأكل والتمتع والالهاء (وما أهلكنا) شروع في بيان سر تأخير عذابهم الى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الأمم الدارجة في تعجيل العذاب أى ما أهلكنا (من قرية) من القرى بالحسب بها وبأهلها كما فعل ببعضها أو بأخلائها عن أهلها غاب اهلاكم كما فعل بآخرين (إلا ولها) في ذلك الشأن (كتاب) أى أجل مقدر مكتوب في اللوح واجب المراجعة بحيث لا يمكن تبدله لوقوعه حسب الحكمة مقتضية له (معاوم) لا ينسى ولا يغفل عنه حتى يتصور التخلف عنه بالتقدم والتأخر فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فانها لعمومها لا سيما بعد تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة

كما أشير اليه والمعنى ما أهلكتنا قرية من القرى في حال من الاحوال إلا حال أن يكون لها كتاب أى أجل موقت لمهلكها قد كتبناه لانهلكها قبل باوغه معلوم لا يغفل عنه حتى يمكن مخالفته بالتقدم والتأخر أو مرتفع بالظرف والجملة كما هي حال أى ما أهلكتنا قرية من القرى في حال من الاحوال إلا وقد كان لها في حق هلاكها كتاب أى أجل مقدر مكتوب في اللوح معلوم لا يغفل عنه أو صفة لكن للقرية المذكورة بل للمقدرة التي هي بدل من المذكورة على المختار فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة أى ما أهلكتنا قرية من القرى الا قرية لها كتاب معلوم كما في قوله تعالى « ليس لهم طعام إلا من ضريع لا يسمن » فإن قوله تعالى لا يسمن صفة لكن للطعام المذكور لانه انما يدل على انحصار طعامهم الذي لا يسمن في الضريع وليس المراد ذلك بل للطعام المقدر بعد إلا أى ليس لهم طعام من شىء من الأشياء الا طعام لا يسمن فليس فيه فصل بين الموصوف والصفة بكلمة إلا كما توهم. وأما توسط الواو بينهما وان كان القياس عدمه فلا يذان بكال الاتصاف بينهما من حيث أن الواو شأنها الجمع والربط فان مانحن فيه من الصفة أقوى لصوقا بالموصوف منها به في قوله تعالى « وما أهلكتنا من قرية إلا لها منذرون » فان امتناع انشكاك الاهلاك عن الاجل المقدر عقلي وعن الانذار عادى جرت عليه السنة الالهية ولما بين ان الأمم المهلكة كان لكل منهم وقت معين هلاكهم وأن هلاكهم لم يكن إلا حسبما كان مكتوباً في اللوح بين أن كل أمة من الأمم منهم ومن غيرهم لها كتاب لا يمكن التقدم عليه ولا التأخر عنه فقيل (ماتسب من أمة) من الأمم المهلكة وغيرهم (أجلها) المكتوب في كتابها أى لا يبقى هلاكها قبل مجيء كتابها أو لا تمضي أمة قبل مضي أجلها فان السبق إذا كان واقعاً على زمانى فعناه المجاوزة والتخفيف فاذا قلت سبق زيد عمر افعناه أنه جاوزه وخلفه وراءه وإذا كان واقعاً على زمان كان الامر بالعكس والسر في ذلك أن الزمان يعتبر فيه الحركة والتوجه الى المتكلم فما سبقه يتحقق قبل تحققه وأما الزمانى فانما يعتبر فيه الحركة والتوجه الى ماسيأتى من الزمان فالسابق ما تقدم الى المقصد وايراده بعنوان الأجل باعتبار ما يقتضيه من السبق كما أن ايراده بعنوان الكتاب المعلوم باعتبار ما يوجبه من الاهلاك (وما يستأخرون) أى وما يتأخرون وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له. وإشار صيغة المضارع في الفعلين بعد ما ذكر نفى الاهلاك بصيغة الماضى لان المقصود بيان دوامهما واستمرارهما فيما بين الامم الماضية والباقية. واسنادهما الى الامة بعد اسناد الاهلاك الى القرية لما أن السبق والاستئخار حال الامة دون القرية مع ما في الامة من العموم لاهل تلك القرى

وغيرهم ممن أخرت عقوباتهم الى الآخرة. وتأخير ذكر عدم تأخيرهم عن ذكر عدم سبقهم مع كون المقام مقام المبالغة في بيان تحقق عذابهم اما باعتبار تقدم السبق في الوجود وأما باعتبار أن المراد بيان سر تأخير عذابهم مع استحتماقهم لذلك. وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبنية للمسبق والمعنى أن تأخير عذابهم الى يوم القيامة أحسباً أشير اليه ببيان ودادتهم للاسلام اذ ذلك وبالامر بتركهم وشأنهم الى أن يعلموا حقيقة الحال إنما هو لتأخير أجلهم المقدر لما يقتضيه من الحكم البالغة ومن جعلها ما علم الله تعالى من إيمان بعض من يخرج منهم الى يوم القيامة (وقالوا) شروع في بيان كفرهم بمن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب وما يؤل اليه حالهم والقائلون مشركو مكة لغاية تمامهم في العتو والغى (يا أيها الذي نزل عليه الذكركم) خاطبوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسليماً لذلك واعتقاداً له بل استهزاء به عليه الصلاة والسلام واشعاراً بعللة حكمهم الباطل في قولهم (إنك لمجنون) كدأب فرعون اذ قال أن رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون يعنون يامن يدعى مثل هذا الامر البديع الخارق للعادات إنك بسبب تلك الدعوى أو بشهادة ما يعتريك عندما تدعى أنه ينزل عليك لمجنون. وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لان انكارهم متوجه الى كون النازل ذكراً من الله تعالى لا الى كون المنزل عليه رسول الله بعد تسليم كون النازل منه تعالى كما في قوله تعالى «لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» فان الانكار هناك متوجه الى كون المنزل عليه رسول الله تعالى. وإيراد الفعل على صيغة المجهول لايهام أن ذلك ليس بفعل له فاعل أو لتوجيه الانكار الى كون التنزيل عليه لا الى استناده الى الفاعل (لو ما أتينا) كلمة لو عند تركها مع ما تفيد ما تفيد عند تركها مع لا من معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التحضيض خلا أنه عند ارادته لا يليها الافعل ظاهر أو مضمر وعند ارادة المعنى الاول لا يليها الاسم ظاهر أو مقدر عند البصريين والمراد ههنا هو الثاني أي هلا تاتينا (بالملائكة) يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك في الانذار كقوله تعالى «لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً» أو يعاقبونا على التكذيب كما تأتي الامم المكذبة لرسولهم (إن كنت من الصادقين) في دعواك فان قدرة الله تعالى على ذلك بما لا ريب فيه وكذا احتياجك اليه في تمشية أمرك فانا لانصدقك بدون ذلك أو ان كنت من جملة تلك الرسل الصادقين الذين عذبت أهمهم المكذبة لهم (ما نزل الملائكة) بالنون على بناء الفعل لضمير الجلالة من التنزيل. وقرئ من الانزال وقرئ تنزل مضارعاً من التنزيل على

صيغة البناء للمفعول ومن التنزل بحذف إحدى التامين وماضياً منه ومن التنزيل ومن الثلاثي وهو كلام مسوق إلى النبي صلى الله عليه وسلم جواباً لهم عن مقالهم المحكية ورداً لاقتراحهم الباطل ولشدة استدعاء ذلك للجواب قدم رده على ما هو جواب عن أولها أعنى قوله «انا نحن نزلنا الذكر» الآية كما فعل في قوله تعالى «قال انما يأتيكم به الله» فانه مع كونه جواباً عن قولهم فائتوا بما تعدنا قدم على قوله ولا ينفعكم نصحي الآية مع كونه جواباً عن أول كلامهم الذي هو قولهم ياتون قد جادلنا لما ذكر من شدة اقتضائه للجواب وليكون أحد الجوابين متصلاً بالسؤال وفي العكس يلزم انفصال كل من الجوابين عن سؤاله والعدول عن تطبيقه لظاهر كلامهم بصدد الاقتراح وهو أن يقال ما تأتيهم بهم إلا يذنبون بأنهم قد أخطأوا في التعبير حسبما أخطأوا في الاقتراح وأن الملائكة لعلو رتبهم أعلى من أن ينسب اليهم مطلق الاتيان الشامل للانتقال من أحد الأماكن المتساوية إلى الآخر منها بل من الأسفل إلى الأعلى وأن يكون مقصد حركاتهم أولئك الكفرة وأن يدخلوا تحت ملكوت أحد من البشر وانما الذي يليق بشأنهم النزول من مقامهم العالي وكون ذلك بطريق التنزيل من جناب الرب الجليل (إلا بالحق) أى ملتبساً بالوجه الذي يحق ملازمة التنزيل به مما تقتضيه الحكمة وتجري به السنة الالهية كقوله سبحانه «وما خلقنا السموات والارض وما بينهما إلا بالحق» والذي اقترحوه من التنزيل لاجل الشهادة لديهم وهم هم ومنزاتهم في الحفارة والهوان منزلتهم لا يكاد يدخل تحت الصحة والحكمة أصلاً فان ذلك من باب التنزيل بالوحى الذى لا يكاد يفتح على غير الأنبياء الكرام من أفراد كمل المؤمنين فكيف على أمثال أولئك الكفرة اللثام وانما الذى يدخل في حقهم تحت الحكمة في الجملة هو التنزيل للتعذيب والاستئصال كما فعل باضرائهم من الأمم السالفة ولو فعل ذلك لاستؤصلوا بالمرة (وما كانوا إذ انظرين) جزاء الشرط مقدر وفيه ايدان باتناج مقدماتهم لنقيض مطالبهم كما في قوله تعالى «وإذا لا يلبثون خلافك إلا قليلاً» قال صاحب النظم لفظة إذن مركبة من إذ وهو اسم بمعنى الحين تقول أتيتك إذ جئتني أى حين جئتني ثم ضم اليه أن فصار إذ أن ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فجاءت لفظة أن دليل على إضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا إذ أن كان ما طلبوه منظرين والمعنى لو نزلناهم ما كانوا مؤخرين كدأب سائر الأمم المكذبة المستهزئة ومع استحقاقهم لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم الى يوم القيامة حسبما أجمل في قوله تعالى «ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل» الخ وحال حائل الحكمة بينهم وبين استئصالهم لتعلق العلم والارادة بازديادهم عذاباً وبإيمان بعض ذرائعهم وأما

نظم إيمان بعضهم في سمط الحكمة فيأباه مقام بيان تهاديمهم في الكفر والفساد
ولجأهم في المكابرة والعناد هذا هو الذي يستدعيه إعجاز التنزيل الجليل. وأما ما قيل
في تعليل عدم موافقة التنزيل للحكمة من أنهم حيثئذ يكونون مصدقين عن اضطراب
أو أنه لا حكمة في أن تأتيكم بصور تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا لبسا أو أن انزال
الملائكة لا يكون الا بالحق وحصول الفائدة بانزالهم وقد علم الله تعالى من حال هؤلاء
الكفار أنه لو أنزل اليهم الملائكة لبقوا مصرين على كفرهم فيصير انزالهم عبثا باطلا
ولا يكون حقا فمع اخلال كل من ذلك بقطعية الباقي لا يلزم من فرض وقوع شيء من
ذلك تعجيل العذاب الذي يفيد قوله تعالى «وما كانوا اذا منظرين» هذا على تقدير كون
اقتراحهم لا تبيان الملائكة لاجل الشهادة أما على تقدير كون ذلك لتعذيبهم فالمعنى انا
ما ننزل الملائكة للتعذيب الا تنزيلا ملتبسا بالحق الذي تقتضيه الحكمة وتستدعيه
المصلحة حتما بحيث لا يحيد عنه ولو نزلناهم حسبما اقترحوا ما كان ذلك التنزيل ملتبسا
بمقتضى الحكمة الموجهة لتأخير عذابهم الى يوم القيامة لارتقائهم بل تشديدا عليهم كما
مر من قبل وحيث كان في نسبة تنزيلهم للتعذيب الى عدم موافقته الحكمة نوع ايها
لعدم استحقاقهم التعذيب عدل عما يقتضيه الظاهر الى ما عليه النظم الكريم فكانه
قيل لو نزلناهم ما كانوا منظرين وذلك غير موافق للحكمة الموجهة لتأخير عذابهم لتشديد
عقابهم. وقيل المراد بالحق الوحي. وقيل العذاب فتدبر (إننا نحن نزلنا الذكر) رد
لأنكارهم التنزيل واستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وتسليه له أي نحن
بعظم شأننا وعلو جنابنا نزلنا ذلك الذكر الذي أنكروه وأنكروا نزوله عليك ونسبك
بذلك الى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول ايماء الى أنه أمر لا مصدر له
وفعل لا فاعل له (وإناله لحافظون) من كل ما لا يليق به فيدخل فيه تكذيبهم له
واستهزائهم به دخولا أو ليا فيكون وعيدا للمستهزئين وأما الحفظ عن مجرد التحريف
والزيادة والنقص وأمثالها فليس بمقتضى المقام فالوجه الحمل على الحفظ من جميع
ما يقدح فيه من الطعن فيه والمجادلة في حقيقته ويجوز أن يراد حفظه بالإعجاز دليلا على
التنزيل من عنده تعالى اذ لو كان من عند غير الله لنترق عليه الزيادة والنقص والاختلاف
وفي سبك الجملة من الدلالة على كمال الكبرياء والجلالة وعلى غفامة شأن التنزيل ما لا
يخفى. وفي ايراد الثانية بالجملة الاسمية دلالة على دوام الحفظ والله سبحانه اعلم. وقيل
الضمير المجرور للرسول صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى «والله يعصمك من الناس» وتأخير
هذا الكلام وإن كان جوابا عن أول كلامهم الباطل رداله لما ذكر آثما ولا ارتباطه بما

يعقبه من قوله تعالى (ولقد أرسلنا) أى رسلا وانما لم يذكر دلالة ما بعده عليه (من قبلك) متعلق بأرسلنا أو محذوف هو نعت للمفعول المحذوف أى رسلا كائنه من قبلك (في شيع الأولين) أى فرقهم وأحزابهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريقة ومذهب من شاعه اذا تبعه واضافته الى الأولين من اضافة الموصوف الى صفته عند الفراء ومن حذف الموصوف عند البصريين أى شيع الامم الاولين ومعنى ارسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليتابعوه فى كل ما يأتى ويذكر من أمور الدين (وما يأتينهم من رسول) المراد نفى اتيان كل رسول لشيعته الخاصة به لانفى اتيان كل رسول لكل واحدة من تلك الشيع جميعا أو على سبيل البديل. وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة على طريقة حكاية الحال الماضية فان ما لا تدخل فى الاغلب على مضارع الا وهو فى معنى الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال أى ما أتت شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها (إلا كانوا به يستهزؤن) كما يفعله هؤلاء الكفرة والجملة فى محل النصب على أنها حال مقدرة من ضمير المفعول فى يأتينهم اذا كان المراد بالاتيان حدوثه أو فى محل الرفع على أنها صفة رسول فان محله الرفع على الفا عليه أى الرسول كانوا به يستهزؤن وأما الجر على أنها صفة باعتبار لفظه فيفضى الى زيادة من الاستغراقية فى الاثبات ويجوز أن يكون منصوبا على الوصفية بأن يقدر الموصوف منصوبا على الاستثناء وان كان المختار الرفع على البدلية وهذا كما ترى تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن هذه عادة الجاهل مع الانبياء عليهم السلام وحيث كان الرسول مصحوبا بكتاب من عند الله تعالى تضمن ذكر استهزائهم بالرسول استهزاءهم بالكتاب ولذلك قيل (كذلك) اشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي مقرونا بالاستهزاء أى مثل ذلك السلك الذى سلكناه فى قلوب أولئك المستهزئين برسلهم وبما جاءوا به من الكتب (نسلكه) أى الذكر (فى قلوب المجرمين) أى أهل مكة أو جنس المجرمين فيدخلون فيه دخولا أوليا ومحله النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أو حال منه أى نسلكه سلكا مثل ذلك السلك أو سلك السلك حال كونه مثله أى مقرونا بالاستهزاء غير مقبول لما تقتضيه الحكمة فانهم من أهل الخذلان ليس لهم استحقاق لقبول الحق. وصيغة المضارع لكون المشبه به مقدما فى الوجود وهو السلك الواقع فى الامم السالفة أو للدلالة على استحضار الصورة والسلك ادخال الشيء فى آخر يقال سلكت الخيط فى البرقة الرمح فى المطعون (لا يؤمنون به) أى بالذكر حال من ضمير نسلكه أى غير مؤمن به أه بيان للجملة السابقة فلا محل لها وقد جعل الضمير للاستهزاء فتعين البيانية ألا أن يجعل الضمير المجرور أيضا له على أن الباء للبابسة أى سلك الاستهزاء فى قلوبهم حال كونهم غير مؤمنين

بملاسته والحال اما مقدرة أو مقارنة للايدان بان كفرهم مقارن للالقاء كما في قوله تعالى «فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به» (وقد خلت سنة الأولين) أى قد مضت طريقتهم التي سنها الله تعالى في اهلا كههم حين فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وهو استئناف جىء به تكملة للتسليية وتصريحا بالوعيد والتهديد (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المقترحين المعاندين (بابا من السماء) أى بابا مالا بابا من أبوابها المعهودة كإقيل ويسرنا لهم الرقى والصعود اليه (فظلوا فيه) في ذلك الباب (يعرجون) بآلة أو بغيرها ويرون ما فيها من العجائب عيانا كما يفيد الظاول أو فطل الملائكة الذين اقترحوا اتيانهم يعرجون في ذلك الباب وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم (لقالوا) لفرط عنادهم وغلوهم في المسكورة وتغاضيهم عن قبول الحق (إنما سكرت أبصارنا) أى سدت من الأحساس من السكر كما يدل عليه القراءة بالتخفيف أو حيرت كما يعضده قراءة من قرأ سكرت أى حارت (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قالوه عند ظهور سائر الآيات الباهرة وفي كآتي الحصر والأضراب دلالة على أنهم يتنون القول بذلك وأن ما يرونه لا حقيقة له وإنما هو أمر خيل اليهم بالسحر وفي اسمية الجملة الثانية دلالة على دوام مضمونها وإيرادها بعد تسكير الأبصار لبيان انكارهم لغير ما يرونه فان عروج كل منهم إلى السماء وان كان مرثيا لغيره فهو معلوم بطريق الوجدان مع قطع النظر عن الأبصار فهم يدعون أن ذلك نوع آخر من السحر غير تسكير الأبصار (ولقد جعلنا في السماء بروجاً) قصوراً ينزلها السيارات وهى البروج الاثنا عشر المشهورة المختلفة الهياآت والخواص حسبا يدل عليه الرصد والتجربة مع ما اتفق عليه الجمهور من بساطة السماء والجعل أن جعل بمعنى الخلق والابداع وهو الظاهر فالجار متعلق به وان جعل بمعنى التصيير فهو مفعول ثان له متعلق بمحذوف أى جعلنا بروجا كآنة في السماء (وزيناها) أى السماء بتلك البروج المختلفة الاشكال والى كواكب سيارات كانت أو ثابتة (لناظرين) اليها فبني التزيين ظاهر أو للمتفكرين المعبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فتزيينها ترتيبها على نظام بديع مستتب للاثار الحسنة (وحفظناها من كل شيطان رجيم) مرمى بالنجوم فلا يقدر أن يصعد اليها ويوسوس في أهلها ويتصرف فيها ويقف على أحوالها (إلا من استرق السمع) محله النصب على الاستثناء المتصل إن فسر الحفظ بمعنى الشياطين عن التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع إن فسر ذلك بالمنع عن دخولها والتصرف فيها . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه

السلام منعوا من ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها . واستراق السمع اختلاسه سرا شبهه خطقتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من الأوضاع (فأتبعه) أى تبعه ولحقه (شهاب) لهب محرق وهو شعلة نار ساطعة وقد يطلق على الكواكب والسنان لما فيهما من البريق (مبین) ظاهر أمره للمبصرين قال معمر قلت لابن شهاب الزهري أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية قال نعم وإن النجم ينقص ويرمى به الشيطان فيقتله أو يجبله ثلاثا يعود إلى استراق السمع ثم يعود إلى مكانه قال أفرايت قوله تعالى « وأنا كنا نقعد منها مقاعد » الآية قال غلظت وشدد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن قتيبة إن الرجم كان قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام ولكن لم يكن في شدة الحراسة كما بعد مبعثه عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما إن الشياطين يركب بعضهم بعضا إلى السماء الدنيا يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالكوكب فلا يخطيء أبدا فمنهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه وجنبه ويده حيث يشاء الله تعالى ومنهم من يجبله فيصير غولا فيضل الناس في البوادي قال القرطبي اختلفوا في أن الشهاب هل يقتل أم لا قال ابن عباس رضى الله عنهما يمحرق ويحرق ويحبل ولا يقتل قال الحسن وطائفة يقتل قال الأول أصح (والأرض مددناها) بسطناها وهو بالنصب على الحذف على شريطة التفسير ولم يقرأ بالرفع لرجحان النصب للعطف على الجملة الفعلية أعني قوله تعالى ولقد جعلنا الخ وليوافق ما بعده أعني قوله تعالى (وألقينا فيها رواسي) أى جبالا ثوابت وقد مريانه في أول الرعد (وأنبئنا فيها) أى في الأرض أوفيا وفي رواسيها (من كل شيء موزون) بميزان الحكمة ذاتا وصفة ومقدارا . وقيل ما يوزن من الذهب والفضة وغيرهما أو من كل شيء مستحسن مناسب أو ما يوزن ويقدّر من أبواب النعمة (وجعلنا لكم فيها معاش) ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرهما يتعلق به البقاء وهى بياض صريحة . وقرئ بالهمزة تشديدا له بالشئ (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش أو على محل لكم كأنه قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من لستم برازقيه من العيال والماليك والخدم والسواب وما أشبهها على طريقة التغليب وذكرهم بهذا العنوان لرد حسابهم أنهم يكفون مؤناتهم ولتحقيق أن الله تعالى هو الذى يرزقهم وأياهم أو جعلنا لكم فيها معاش ولما لستم برازقين (وإن من شيء) أن للنفي ومن مزيدة للتأكيد وشئ في محل الرفع على الابتداء أى ما من شيء من الأشياء الممكنة فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا (الا عندنا خزائنه) الظرف خبر للبتدأ وخزائنه مرتفع به على أنه فاعله لا اعتماد أو خبر له والجملة

خبر للبتدا الاول والخزائن جمع الخزانة وهي ما يحفظ فيه نفائس الاموال لا غير غلب في العرف على مالهولك والسلّاطين من خزائن أرزاق الناس شبهت مقدورات الفاتنة للحصر المدرجة تحت قدرته الشاملة في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة عن وصول أيديهم مع كمال افتقارهم اليها ورغبتهم فيها وكونها مهياة متأنية لا يجاده وتكوينه بحيث متى تعلقت الارادة بوجودها وجدت بلا تأخر بنفائس الاموال المخزونة في الخزائن السلطانية فذكر الخزائن على طريقة الاستعارة التخيلية (وما نزل) أي ما نوجد وما نكون شيئا من تلك الاشياء متلبسا بشيء من الاشياء (إلا بقدر معلوم) أي الامتناسا بمقدار معين تقتضيه الحكمة وتستدعيه المشيئة التابعة لها الامتناسا تقتضيه القدرة فان ذلك غير متناه فان تخصيص كل شيء بصفة معينة وقدر معين ووقت محدود دون ما عدا ذلك مع استواء الكل في الامكان واستحقاق تعلق القدرة به لا بد له من حكمة تقتضي اختصاص كل من ذلك بما اختص به وهذا البيان سر عدم تكوين الاشياء على وجه الكثرة حسبا هو في خزائن القدرة وهو أماغطف على مقدر أي نزل وما نزل الخ أحوال مما سبق أي عندنا خزائن كل شيء والحال أنا ما نزله الا بقدر معلوم فالاول لبيان سعة القدرة والثاني لبيان بالغ الحكمة وحيث كان انشاء ذلك بطريق النفضل من العالم العلوي الى العالم السفلي كما في قوله تعالى « وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج » وكان ذلك بطريق التدرّج عبر عنه بالنزول وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار (وأرسلنا الرّيح) عطف على جعلنا لكم فيها معاش وما بينهما اعتراض لتحقيق ماسبق وترشيح ما لحق أي أرسلنا الرّيح (لواقع) أي حوامل شبهت الرّيح التي تهب بالخير من انشاء سحب ما طريا لحامل كما شبه بالقيم ما لا يكون كذلك أو ملقحات بالشجر والسحاب ونظيره الطوائف بمعنى المطيحات في قوله « ومخبط بالطوائف » أي مهلكات قرى وأرسلنا الرّيح على أرادة الجنس (فانزلنا من السماء) بعدما أنشأنا تلك الرّيح سحباً ما طرا (ماء فأسقينا كوه) أي جعلنا لكم سقيا وهو أبلغ من سقينا كوه لما فيه من الدلالة على جعل الماء معد لهم ينتفعون به متى شاءوا (وما أتم له بخازنين) نفى عنهم ما أثبت له لجنابه بقوله وإن من شيء الا عندنا خزائنه كأنه قيل نحن القادرون على ايجاده وخزنه في السحاب وانزاله وما أتم على ذلك بقادرين. وقيل ما أتم بخازنين له بعدما أنزلناه في الصدر والابار والعيون بل نحن نخزنه فيها لنجعلها سقيا لكم مع أن طبيعة الماء تقتضي النور (وإنا لنحن نحيي) بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها (ونميت) بازدهانها وقد يعمم الاحياء والامانة لما يشمل الحيوان والنبات. وتقدير الضمير للحصر وهو اما

تأكيد للاول أو مبتدأ خبره الفعل والجملة خبر لاننا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لان اللام مانعة من ذلك كما قيل فان النحاة جوزوا دخول لام التأكيد على ضمير الفصل كما في قوله تعالى «ان هذا هو القصص الحق» بل لانه لم يقع بين اسمين (ونحن الوارثون) أى الباقون بعد فناء الخلق فاطبة المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازى الحاكمون فى الكل أولا وآخرا وليس لهم الا التصرف الصورى والملك المجازى وفيه تنبيه على أن المتأخر ليس بوارث للمتقدم كما يتراءى من ظاهر الحال (ولقد علمنا المستقدمين منكم) من تقدم منكم ولادة وموتنا (ولقد علمنا المتأخرين) من تأخر ولادة وموتنا أو من خرج من أصلاب الآباء ومن لم يخرج بعد أو من تقدم فى الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة ومن تأخر فى ذلك لا يخفى علينا شئ من أحوالكم وهو بيان لكمال عليه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل عليها دليل عليه . وفى تكرير قوله تعالى ولقد علمنا ما لا يخفى من الدلالة على كمال التأكيد وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت . وقيل ان امرأة حسنة كانت تصلى خلف رسول الله عليه الصلاة والسلام فتقدم بعض الناس لثلا يراها وتأخر آخرون ليروها فنزلت والاول هو المناسب لما سبق وما لحق من قوله تعالى (وان ربك هو يحشرهم) أى للجزاء وتوسيط ضمير العظمة للدلالة على أنه هو القادر على حشرهم والمتولى لهم لا غير لانهم كانوا يستبعدون ذلك ويستكبرونه ويقولون من يحيى العظام وهى رميم أى هو يحشرهم لا غير وفى الالتفات والتعرض لعنوان الربوبية أشعار بعلة الحكم وفى الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام دلالة على اللطف به عليه الصلاة والسلام (انه حكيم) بالغ الحكمة متقن فى أفعاله فانها عبارة عن العلم بحقائق الأشياء على ما هى عليه والاتبان بالافعال على ما ينبغى (عليم) وسع عليه كل شئ ولعل تقديم صفة الحكمة للايدان باقتضائها للحشر والجزاء (ولقد خلقنا الانسان) أى هذا النوع بأن خلقنا أصله وأول فرد من أفراد خلقنا بديعا منطويا على خلق سائر أفراد انطواء اجماليا كما مر تحقيقه فى سورة الانعام (من صلال) من طين يابس غير مطبوخ يصلصل أى يصوت عند نقره قيل اذا توهمت فى صوته مدا فهو صليل وان توهمت فيه ترجيعا فهو صلصلة وقيل هو تضعيف صل اذا أثنى (من حمأ) من طين تغير واسود بطول مجاورة الماء وهو صفة لصلصال أى دن صلال كائن من حمأ (مسنون) أى مصور من سنة الوجه وهى صورته أو مصبوب من سن الماء صبه أى مفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة فى القوالب وقيل منتهى فهو صفة لحما

وعلى الاولين حقه أن يكون صفة لصلصال وإنما أخر عن حمايتها على أن ابتداء مسنونيته ليس في حال كونه صلصالا بل في حال كونه حمأ كانه سبحانه أفرغ الحمأ فصور من ذلك تمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا نقر صوت ثم غيره الى جوهر آخر فتبارك الله أحسن الخالقين (والجنان) أبا الجن وقيل إبليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لأن تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وقرىء بالهمزة واتصابه بفعل يفسره (خلقناه) وهو أقوى من الرفع للعطف على الجملة الفعلية (من قبل) من قبل خلق الانسان ومن هذا يظهر جواز كون المراد بالمستقدمين أحد الثقلين والمستأخرين الآخر والخطاب بقوله منكم للكل (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا امتناع من خلق الحياة في الأجرام البسيطة كما لا امتناع من خلقها في الجواهر المبردة فضلا عن الاجساد المؤلفة التي غالب أجزائها الجزء الناري فانها أقبل لها من التي غالب أجزائها الجزء الارضى وقوله تعالى من نار باعتبار الغالب كقوله تعالى « خلقكم من تراب » ومساق الآية الكريمة كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذا قال ربك) نصب باضمار اذكر وتذكير الوقت لما مر مرارا من أنه أدخل في تذكير ما وقع فيه من الحوادث . وفي التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن تبليغ الشيء الى كماله الاتق به شيئا فشيئا مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام اشعار بعلّة الحكم وتشريف له عليه الصلاة والسلام أى اذكر وقت قوله تعالى (للبلائكة إني خالق) فيما سياتى وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه تعالى فاعل له ألّبتة من غير صارف يثنيه ولا عاطف يلويه (بشرا) أى انسانا قيل ليس هذا عين العبارة الجارية وقت الخطاب بل الظاهر أن يكون قد قيل لهم إني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكن اقتصر عند الحكاية على الاسم وقيل جسما كشيئا يلاقى ويأشرف وقيل خلقا بآدى البشرة بلا صوف ولا شعر (من صلصال) متعلق بخالق أو بمحذوف وقع صفة لمفعوله أى بشرا كائنا من صلصال كائن (من حمأ مسنون) تقدم تفسيره ولا ينافى هذا ما في قوله تعالى في سورة ص من قوله بشرا من طين فان عدم التعرض عند الحكاية لوصف الطين من التغير والاسوداد ولما ورد عليه من آثار التكوين لا يستلزم عدم التعرض لذلك عند وقوع المحكى غاية أنه لم يتعرض له هناك اكتفاء بما شرح ههنا (فأذا سويته) أى صورته بالصورة الانسانية والخالقة البشرية أو سويت أجزاء بدنه

بتعديل طبائعه (ونفخت فيه من روحى) النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لامساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لافاضة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أى فاذا كملت استعداداه وأقضت عليه ما يحيا به من الروح التى هى من أمرى (فتبعوا له) أمر من وقع يقع وفيه دليل على أن ليس المأمور به مجرد الانحاء كما قيل أى اسقطوا له (ساجدين) تحية له وتعظيما أو اسجدوا لله تعالى على انه عليه الصلاة والسلام بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته تعالى وحكمته كقول حسان رضى الله تعالى عنه :

أليس أول من صلى لقبلتكم : وأعلم الناس بالقرآن والسنن
(فسجد الملائكة) أى تخلقه فسواه فنفخ فيه الروح فسجد الملائكة (كلهم) بحيث لم يشذ منهم أحد (أجمعون) بحيث لم يتأخر فى ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا فان الاشتقاق الواضح يرشد الى أن فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع والاصل فى الخطاب التنزيل على أكمل أحوال الشيء ولا ريب فى أن السجود معا أكل أصناف السجود لكن شاع استعماله تأكيذا وأقيم مقام كل فى افادة معنى الاحاطة من غير نظر الى الكمال فاذا فهمت الاحاطة من لفظ آخر لم يكن بدمن مراعاة الاصل صونا للسلام عن الالغاء وقيل أكذب تأكيدين مبالغة فى التعميم هذا وأما أن سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الامر التعليق كما تقتضيه هذه الآية الكريمة والتى فى سورة «ص» أو على الامر التجيزى كما يستدعيه ما فى غيرهما فقد خرجنا بفضل الله عز وجل عن عهدة تحقيقه فى تفسير سورة «البقرة» (الابليس) استثناء متصل اما لانه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة فعد منهم تغليبا واما لان من الملائكة جنسا يتوالدون وهو منهم وقوله تعالى (أبى أن يكون مع الساجدين) استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فان مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد وبه علم أنه مع الالباء والاستكبار أو منقطع فيتصل به ما بعده أى لكن ابليس أبى أن يكون معهم وفيه دلالة على كمال ركا كراهيه حيث أدمج فى معصية واحدة ثلاث معاصى: مخالفة الامر والاستكبار مع تحقير آدم عليه الصلاة والسلام ومفارقة الجماعة والالباء عن الانتظام فى سلك أولئك المقربين الكرام (قال) استئناف مبنى على سؤال من قال فاذا قال تعالى عند ذلك فقل قال (يا ابليس مالك) أى أى سبب لك لا أى غرض لك كما قيل لقوله تعالى ما منعك (ألا تكون) فى أن لا تكون (مع الساجدين) لآدم مع أنهم هم ومنزلتهم فى الشرف منزلتهم وما كان التوبيخ عند

وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي الثلاث المذكورة قال تعالى في سورة الاعراف «قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك» وفي سورة ص «قال يا أبلis ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي» ولكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اجتزاء بما ذكر في موطن آخر وأشعارا بأن كل واحدة من تلك المعاصي الثلاث كافية في التوبيخ و اظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأسا في سورة البقرة وسورة بني اسرائيل وسورة السكهف وسورة طه (قال) أي أبلis وهو أيضا استئناف مبنى على السؤال الذى ينساق اليه الكلام (لم أكن لأسجد) اللام لتأكيد النفي أى ينافى حالى ولا يستقيم منى لآتى مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها أن أسجد (لبشر) أى جسم كسيف (خلقته من صلصال من حأ مسنون) اقتصر ههنا على الإشارة الاجمالية الى ادعاء الخيرية وشرف المادة اكتفاء بما صرح به حين قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ولم يكف اللعين بمجرد ذكر كونه عليه الصلاة والسلام من التراب الذى هو أخس العناصر وأسفلها بل تعرض لكونه مخلوقا منه فى أخس احواله من كونه طينا متغيرا وقد اكتفى فى سورة الاعراف وسورة ص بما حكى عنه ههنا فاقصر على حكاية تعرضه لخلقته عليه الصلاة والسلام من طين وكذا فى سورة بني اسرائيل حيث قيل أسجد لمن خلقت طينا. وفى جوابه دليل على أن قوله تعالى «مالك» ليس استفسارا عن الغرض بل هو استفسار عن السبب وفى عدوله عن تطبيق جوابه على السؤال روم للتفصى عن المناقشة وأنى له ذلك كانه قال لم أمتنع عن امثال الامر ولا عن الانتظام فى سلك الملائكة بل عمالا يلبق بشأنى من الخضوع للفضول ولقد جرى خذله الله تعالى على سنن قياس عقيم وزل عنه أن ما يدور عليه فلك الفضل والكمال هو التحلى بالمعارف الربانية والتخلى عن الملكات الردية التى أقبحها التكبر والاستعصاء على أمر رب العالمين جل جلاله (قال فاخرج منها) أى من زمرة الملائكة المعززين لا من السماء فان وسوسته لآدم عليه الصلاة والسلام فى الجنة انما كانت بعد هذا الطرد وقوله تعالى «فاهبط منها» ليس نصا فى ذلك فان الخروج من بين الملائكة الأعلى هبوط وأى هبوط أو من الجنة على أن وسوسته كانت بطريق النداء من بابها كما روى عن الحسن البصرى أو بطريق المشافهة بعد أن احتال فى دخولها وتوسل بالحيلة كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولا ينافى هذا طرده على رموس الاشهاد لما يقتضيه من الحكم البالغة (فانك رجيم) مطرود من كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة أو شيطان يرحم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض

النص بالقياس فهو رجم ملعون (وإن عليك اللعنة) الأبعاد عن الرحمة وحيث كان ذلك من جهة الله سبحانه وإن كان جارياً على السنة العباد قيل في سورة ص « وإن عليك لعنتي » (إلى يوم الدين) الى يوم الجزاء والعقوبة . وفيه اشعار بتأخير عقابه وجزائه اليه . وأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لفعله وإنما يتحقق ذلك يومئذ . وفيه من التهويل ما لا يوصف وجعل ذلك أقصى امد اللعنة ليس لأنها تنقطع هناك بل لانه عند ذلك يعذب بما ينسب به اللعنة من أفانين العذاب فتصير هي كالزائل . وقيل إنما حدث به لانه بعد غاية يضربها الناس كقوله تعالى « خالدين فيها ما دامت السموات والارض » وحيث أمكن كون تأخير العقوبة مع الموت كسائر من أخرت عقوباتهم الى الآخرة من الكفرة طلب اللعين تأخير موته كما حكى عنه بقوله تعالى (قال رب فأظرنى أى أمهلنى وأخرنى ولا تميتنى . والفاء متعاقبة محذوف ينسحب عليه الكلام أى اذ جعلتنى رجيماً فأهلنى) الى يوم يبعثون (أى آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وأراد بذلك أن يجد فسحة لا غوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستحالة بعد يوم البعث (قال فأنتك من المنظرين) ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول مأسأله لآخرين على وجه يؤذن بكون السائل تبعاً لهم في ذلك دليل على أنه اخبار بالانظار المقدر لهم أن لا لا إنشاء لانظار خاص به وقع اجابة لدعائه أى أنك من جملة الذين أخرت آجالهم أن لا حسب مقتضيه حكمة التكوين فالقاء ليست لربط نفس الانظار بالاستنظار بل لربط الاخبار المذكر به كفى قوله :

فإن ترحم فأنت لذلك أهل فإنه لا امكان لجعل الفاء فيه لربط ما فيه تعالى من الاهلية القديمة لرحمة بوقوع الرحمة الحادثة بل هي لربط الاخبار بتلك الاهلية للرحمة بوقوعها وإن استنظاره كان طلباً لتأخير الموت اذ به يتحقق كونه من جملة من لا لتأخير العقوبة كما قيل . ونظمه في ذلك في سالك من أخرت عقوبتهم الى الآخرة في علم الله تعالى من سبق من الجن ولحق من الثقلين لا يلائم مقام الاستنظار مع الحياة ولان ذلك التأخير معلوم من اضافة اليوم الى الدين مع اضافته في السؤال الى البعث كما عرفته وفي سورة الاعراف قال « أنظرني الى يوم يبعثون قال أنك من المنظرين » بترك التوقيت والنداء والفاء في الاستنظار والانظار تعويلاً على ما ذكره هنا وفي سورة ص فان ايراد كلام واحد على أساليب متعددة غير عزيز في الكتاب العزيز وأما أن كل أسلوب من أساليب النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين إنما صدر عنه مرة وكذا جوابه لم يقع الا دفعة فمقام المحاوراة ان اقتضى أحد الأساليب المذكرة فهو المطابق لمقتضى الحال والبالغ الى طبقة الاعجاز وما عداه قاصر عن رتبة البلاغة فضلاً عن الارتقاء

الى معالم الاعجاز فقد سرت حقيقة بتوفيق الله تعالى في سورة الاعراف (الى يوم الوقت المعلوم) وهو وقت النفخة الاولى التي علم أنه يصعق عندها من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله تعالى . ويجوز أن يكون المراد بالايام واحدا واختلاف في العبارات لاختلاف الاعتبارات فالتعبير بيوم البعث لان غرض اللعين به يتحقق ويوم الدين لما ذكر من الجزاء ويوم الوقت المعلوم لما ذكر أو لاستثناؤه تعالى بعبده فلعل كلام من هلك الخلق جميعا وبعضهم وجزائهم في يوم واحد يموت اللعين في أوله ويبعث في أواسطه ويعاقب في بقيته . يروى أن بين موته وبعثه أربعين سنة من سنى الدنيا مقدار ما بين النفختين . ونقل عن الأحنف بن قيس رحمه الله تعالى أنه قال قدمت المدينة أريد أمير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه فاذا أنا بحلقه عظيمة وكعب الاحبار فيها يحدث الناس وهو يقول لما حضر آدم عليه الصلاة والسلام الوفاة قال يارب سيئمت في عدوى ابليس اذا رأي ميتا وهو منظر الى يوم القيامة فأجيب أن يا آدم انك سترد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظر ليدوق ألم الموت بعدد الأولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تدينه الموت فلما وصفه قال يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا أبا اسحق كيف ذلك فأبى فأخبر فقال يقول الله سبحانه لملك الموت عقيب النفخة الأولى قد جعلت فيك قوة أهل السموات السبع وأهل الارضين السبع وانى ألبستك اليوم أثواب السخط والغضب كلها فانزل بغضى وسطوني على رجيمى ابليس فأذقه الموت واحمل عليه فيه مرارة الأولين والآخرين من الثقلين أضعافا مضاعفة وليكن معك من الزبانية سبعون ألفا قد امتلأوا غيظا وغضبا وليكن مع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من أغلالها وانزع روحه المنتن بسبعين ألف كلاب من كلابها وناد مالكك ليفتح أبواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لو نظر اليها أهل السموات والارضين لما تواروا بغته من هول ما فينتهي الى ابليس فيقول قف لي يا خبيث لاذيقك الموت كم من عمر أدركت وقرون أضللت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق فاذا هو بمالك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو بين عينيه فيغوص البحار فتز منه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب في الارض ولا يحص له ولا ملاذ ثم يقوم في وسط الدنيا عند قبر آدم ويمر غرقا في التراب من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق حتى اذا كان في الموضع الذي أهبط فيه آدم عليه الصلاة والسلام وقد نصبت له الزبانية الكلاب وصارت الارض كالجرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلاب ويبقى في النزاع والعذاب الى حيث يشاء الله تعالى ويقال لآدم وحواء اطلعا اليوم الى عدوكا كيف يدوق

الموت فيطالعان فينظران الى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا أتممت علينا نعمتك (قال رب بما أغويتني) الباء للقسم وما مصدرية والجواب (لازين لهم) أى أقسم باغوائك اياى لازين لهم المعاصى (فى الارض) أى فى الدنيا التى هى دار الغرور كقوله تعالى «أخذ الى الارض» واقسامه بعزة الله المفسرة بسلطانه وقهره لا ينافى اقسامه بهذا فانه فرع من فروعها وأثر من آثارها فلعله أقسم بهما جميعا فحكى تارة قسمه بهذا وأخرى بذلك أو للسببية وقوله لا زين جواب قسم محذوف والمعنى بسبب تسبيك لاغوائى أقسم لافعلن بهم مثل ما فعلت بى من التسبيك لاغوائهم يتزين المعاصى وتسويل الاباطيل والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى الغنى أو التسبيك له بأمره اياه بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام واعتذروا عن امهال الله تعالى وتسليطه له على اغواء بنى آدم بأنه تعالى قد علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون الى النار أمهل أم لم يمهل وأن فى امهاله تعريضاً لمن خلفه لانه لا يستحقاق مزيد الثواب (ولاغوينهم أجمعين) لا حملهم على الغواية (إلا عبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرىء بكسر اللام أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى (قال هذا صراط) أى حق (على) أن أراعيه (مستقيم) لا عوج فيه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه أو الاخلاص على معنى أنه طريق يؤدي الى الوصول الى من غير انعوجاج وضلال والظاهر أن ذلك لما وقع فى عبارة إبليس حيث قال «لا أقعدن لهم صراطك المستقيم» ثم لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرىء على من علو الشرف (إن عبادى) وهم المشار اليهم بالمخلصين (ليس لك عليهم سلطان) تسلط وتصرف بالاغواء (إلا من اتبعك من الغاوين) وفيه مع كونه تحقيقاً لما قاله اللعين تفخيم لشأن المخلصين وبيان لمنزلتهم ولاقطاع مخالف الاغواء عنهم وأن اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم (وإن جهنم لم وعدهم) أى موعد المتبعين أو الغاوين والأول أنسب وأدخل فى الزجر عن اتباعه وفيه دلالة على أن جهنم مكان الوعد وأن الموعد مما لا يوصف فى الفطاعة (أجمعين) تأكيد للضمير أو حال والعامل فيها الموعد إن جعل مصدراً على تقدير المضاف أو معنى الاضافة ان جعل اسم مكان (لها سبعة أبواب) يدخلونها لكثرتهم أو سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى الغواية والمتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم صقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل باب منهم) من الاتباع أو الغواة (جزء مقسوم) حزب معين مفرز

من غيره حسبما يقتضيه استعداده فأعلاها للموحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصائبين والخامسة للمجوس والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن جهنم إن ادعى الربوبية ولظى لعبد النار والحطمة لعبد الأصنام وصقر لليهود والسعير للنصارى والحجيم للصائبين والهاوية للموحدين . ولعل حصرها في السبع لا انحصر المهلكات في المحسوسات . بالحواس الخمس ومقتضيات القوة الشهوية والغضبية . وقرئ بضم الزاى وبحذف الهزرة وألقاء حركتها إلى ما قبلها مع تشديدها في الوقف والوصل ومنهم حال من جزء أو من ضميره في الطرف لا في مقسوم لأن الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفا (إن المتقين) من اتباعه في الكفر والفواحش فإن غيرها مكفر (في جنات وعمون) أى مستقرون فيها خالدون لكل واحد منهم جنة وعين أو لكل منهم عدة منهما كقوله تعالى « ولمن خاف مقام ربه جنتان » وقرئ بكسر العين حيث وقع في القرآن العظيم (ادخلوها) على إرادة القول أمرا من الله تعالى لهم بالدخول . وقرئ أدخلوها أمرا منه تعالى للملائكة بادخالهم وقرأ الحسن ادخلوها مبنيًا للمفعول على صيغة الماضى من الإدخال (بسلام) ملتبسين بسلام أى سالمين أو مسلما عليكم (آمنين) من الآفات والزوال (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أى حقد كان في الدنيا . وعن علي رضى الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين (إخوانا) حال من الضمير في قوله تعالى في جنات أو من فاعل أدخلوها أو من الضمير في آمنين أو الضمير المضاف إليه والعامل فيه معنى الإضافة وكذلك قوله تعالى (على سرر متقابلين) ويجوز كونهما صفتين لإخوانا أو حالين من ضميره لأنه بمعنى متصافين وكون الثاني حالا من المستكن في الأول وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فهم متقابلون في جميع أحوالهم (لايمسهم فيها نصب) أى نعب بأن لا يكون لهم فيها ما يؤجبه من السكد في تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاوله عمل أصلا أو بأن لا يعتريهم ذلك وإن باشروا الحركات النسيئة لسكالك قوتهم وهو استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بمخرجين) أبد الآباد لأن تمام النعمة بالخلاود (نبي عبادى) وهم الذين عبر عنهم بالمتقين (أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الأليم) فدلالة لما ساق من الوعد والوعيد وتقرير له . وفي ذكر المغفرة إشعار بأن ليس المراد بالمتقين من يتقى جميع الذنوب كبيرها وصغيرها وفي وصف ذاته تعالى بها وبالرحمة على وجه القصر

دون التعذيب ايدان بانهما مما تقتضيها الذات وأن العذاب انما يتحقق بما يوجهه من خارج (ونبئهم) عطف على نبيء عبادى والمقصود اعتبارهم بما جرى على ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع أهله من البشرى فى تضاعيف الخوف وبما حل بقوم لوط من العذاب ونجاته عليه الصلاة والسلام مع أهله التابعين له فى ضمن الخوف وتنبئهم بحلول انتقامه تعالى من المجرمين وعلمهم بأن عذاب الله تعالى هو العذاب الاليم (عن ضيف ابراهيم) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم جبريل عليه الصلاة والسلام وملكان معه وقال محمد بن كعب وسبعة معه وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم الصلاة والسلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن السدى كانوا أحد عشر على صور الغلمان الوضاء وجوههم وعن مقاتل أنهم كانوا اثني عشر ملكا وإنما لم يتعرض لعنوان رسالتهم لانهم لم يكونوا مرسلين إلى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بل إلى قوم لوط حسبما يأتي ذكره (إذ دخلوا عليه) نصب بفعل مضمير معطوف على نبيء أى واذا كروا وقت دخولهم عليه أو خبر مقدر مضاف إلى ضيف أى خير ضيف ابراهيم حين دخولهم عليه أو بنفس ضيف على أنه مصدر فى الاصل (فقالوا) عند ذلك (سلاما) أى سلم سلاما أو سلما أو سلمت سلاما (قال انانمكم وجلون) أى خائفون فان الوجع اضطراب النفس لنوع مكره وقاله عليه الصلاة والسلام حين امتنعوا من أكل ما قرب به اليهم من العجل الخنزير لما أن المعتاد عندهم أنه اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يجيئ بخير لا عند ابتداء دخولهم لقوله تعالى « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة فلا مجال ليكون خوفه عليه الصلاة والسلام بسبب دخولهم بغير إذن ولا بغير وقت اذ لو كان كذلك لاجابوا حيثئذ بما اجابوا به ولم يتصد عليه الصلاة والسلام لتقريب الطعام اليهم وانما لم يذكر ههنا اكتفاء بما بين فى غير هذا الموضع الا يرى الا أنه لم يذكر ههنا رده عليه الصلاة والسلام لسلامهم (قالوا لا توجل) لا تخف وقرئ لا توجل ولا توجل من أوجله أى استخافه ولا توجل من واجله بمعنى أوجله (انا نبشرك) استئناف تحليل النهي عن الوجع فان الم بشر به لا يكاد يحول حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة بقاءه وبقاء أهله فى عافية وسلامة زمانا طويلا (بغلام) هو اسحق عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى « فبشرناها باسحق » ولم يتعرض ههنا لبشارة يعقوب عليه الصلاة والسلام اكتفاء بما ذكر فى سورة هود (عليهم) اذا بلغ وفى موضع آخر بغلام حليم (قال أبشرونى) بذلك (على أن مسنى الكبير) وأثر فى تعجب عليه الصلاة والسلام من بشارتهم بالولد فى حالة مباينة للولادة وزاد فى ذلك فقال (فم تبشرون) أى بأى عجوبة تبشروننى فان البشارة بما لا يتصور وقوعه

عادة بشاره بغير شيء أو بأى طريقة تبشروننى وقرىء بتشديد النون المكسورة على ادغام نون الجمع فى نون الوقاية (قالوا بشرناك بالحق) أى بما يكون لاحالة أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريقة هى حق وهو أمر الله تعالى وقوله (فلا تسكن من القانطين) من الآيسين من ذلك فان الله قادر على أن يخلق بشرا بغير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر . وقرىء من القنطين وكان مقصده عليه الصلاة والسلام استعظام نعمته تعالى عليه فى ضمن التعجب العادى المبني على سنة الله تعالى المسبوكة فيما بين عباده لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته سبحانه كما ينبى عنه قول الملائكة فلا تسكن من القانطين دون ان يقولوا من الممترين أو نخوة (قال ومن يقنط) استفهام إنكارى أى لا يقنط (من رحمة به الا الضالون) المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمة وكمال علمه وقدرته كما قال يمتدح عليه الصلاة والسلام لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ومراده نفى القنوط عن نفسه على أبلغ وجه أى ليس فى قنوط من رحمة تعالى وإنما الذى أقول لبيان منافاة حال لقيضان تلك النعمة الجليلة على وفي التعرض لوصف الربوبية والرحمة مالا يخفى من الجزالة . وقرىء بضم النون وبكسرهما من قنط بالفتح ولم تكن هذه المفاوضة من الملائكة مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام خاصة بل مع سارة أيضا حسبما شرح فى سورة هود ولم يذكر ذلك ههنا اكتفاء بما ذكر هناك كما أنه لم يذكر هذه هناك اكتفاء بما ذكر ههنا (قال) أى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وتوسيطه بين قوله السابق وبين قوله (هاخطبكم) أى أمركم بشأنكم الخطاير الذى لاجله ارسلتم سوى البشارة (أيها المرسلون) صريح فى أن بينهما مقالة معاوية لهم أشير به الى مكانها كما فى قوله تعالى « قال أسجدلن خلقنا طينا قال أرايتك هذا الذى كرمت على » الآية فان قوله الأخير ليس موصولا بقوله الاول بل هو مبنى على قوله تعالى « فاخرج منها فانك رجيم » فان توسط قال بين قوليه للإيدان بعدم اتصال الثانى بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره ثم خطابه لهم عليهم الصلاة والسلام بعنوان الرسالة بعدما كان خطابه السابق مجردا عن ذلك مع تصديره بالفاء دليل على أن مقالاتهم المطوية كانت متضمنة لبيان أن مجيئهم ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجله أرسلوا فكله قال عليه الصلاة والسلام ان لم يكن شأنكم مجرد البشارة فإذا هو فلا حاجة الى الالتجاء الى أن علمه عليه الصلاة والسلام بأن كل المقصود ليس البشارة بسبب أنهم كانوا ذوى عدد والبشارة لا تحتاج الى عدد ولذلك اكتفى بالواحد فى ذكرها عليه الصلاة والسلام ومريم ولا إلى أنهم بشروه فى تضاعيف الحال لازالة الوجع ولو كانت تمام

المقصود لابتداء واما فأنمل (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) هم قوم لوط لكن وصفوا بالاجرام وجرى بهم بطريق التشكير ذما لهم واستثناءهم (الا آل لوط) استثناء متصل من الضمير في مجرمين أى الى قوم أكرموا جميعا الا آل لوط فالقوم والارسال شاملان للمجرمين وغيرهم والمعنى انا أرسلنا الى قوم أكرم كلهم الا آل لوط لئلا يكون الأولين ونسجى الآخرين ويدل عليه قوله تعالى (انا لمنجوهم) أى لوطا وآله (أجمعين) أى بما يصيب القوم فإنه استئناف للاخبار بنجاتهم لعدم اجرامهم أو لبيان ما فهم من الاستثناء من مطلق عدم شمول العذاب لهم فإن ذلك قد يكون يكون حالهم بين وبين أو لتعليله فإن من تعلق بهم النتيجة بمنجى من شمول العذاب أو منقطع من قوم وقوله تعالى انا لمنجوهم «متصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن وعلى هذا فقوله تعالى (الا امرأتها) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الاول من الضمير خاصة لاختلاف الحكمين اللهم الا أن يجعل انا لمنجوهم اعتراضا وقرىء بالتخفيف (قدرنا انها لمن الغابرين) الباقين مع الكفرة لتهلك معهم وقرىء قدرنا بالتخفيف وانما علق فعل التقدير مع اختصاص ذلك بافعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز حمله على معنى قلنا لانه بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشيء على مقدار غيره واسنادهم له الى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه لما لهم من الزلفى والاختصاص (فلما جاء آل لوط المرسلون) شروع فى بيان كيفية اهلاك المجرمين ونتيجة آل لوط حسبا أجمل فى الاستثناء ثم فصل فى التعليل نوع تفصيل. ووضع المظهر موضع المضمرة الايذان بأن مجيئهم لتحقيق ما أرسلوا به من الاهلاك والنتيجة وليس المراد به ابتداء مجيئهم بل مطلق كيوثنتهم عند آل لوط فإن ما حكى عنه عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى (قال انكم قوم منكرون) انما قاله عليه الصلاة والسلام بعد النبأ والتى حين ضاقت عليه الخيل وعيت به العلال لما لم يشاهد من المرسلين عند مقاساته الشدائد ومعاناته المسكايد من قومه الذين يريدون بهم ما يريدون ما هو المعهود والمعتاد من الاعانة والامداد فيما يأتى ويذر عند تجشمه فى تخليصهم انكاراً لخذلانهم له وترك نصرته فى مثل تلك المضايقة المعترية له بسببهم حيث لم يكونوا مباشرين معه لاسباب المدافعة والممانعة حتى ألبسته الى أن قال «لو أنى بك قوة أو آوى الى ركن شديد» حسبا فصل فى سورة هود لا أنه قاله عند ابتداء ورودهم له خوفا أن يطرقوه بشركا قيل كيف لا وهم بجوابهم المحكى بقوله تعالى (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى بالعذاب الذى كنت تتوعدهم به فيه ترون فيه ويكذبونك قد قسروا العصا وبنوا له عليه الصلاة والسلام جليلة الامر فأنى يمكن أن يعتريه بعد ذلك المساءة وضيق الذرع

ولست كلمة بل اضرابا عن موجب الخوف المذكور على معنى ما جئناك بما تنكرنا
 لاجله بل بما يسرك وتقربه عينك بل هي اضراب عما فهمه عليه الصلاة والسلام من
 ترك النصرة له والمعنى ماخذناك وما خلدنا بينك وبينهم بل جئناك بما يدمرهم من العذاب
 الذى كانوا يكذبونك حين كنت تتوعدهم به ولعل تقديم هذه المقابلة على ما جرى بينه
 وبين أهل المدينة من المجادلة للمسارعة الى ذكر بشارة لوط عليه الصلاة والسلام باهلاك
 قومه وتنجية آلِه عقيب ذكر بشارة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهما وحيث كان
 ذلك مستعدا لبيان كيفية النجاة وترتيب مبادئها أشير الى ذلك اجمالا ثم ذكر ما فعل
 القوم وما فعل بهم ولم يبال بتغيير الترتيب الوقوعى ثقة بمراعاته في مواقع أخرى ونسبة
 المحجى بالعذاب اليه عليه الصلاة والسلام مع أنه نازل بالقوم بطريق تفويض أمره اليه
 لا بطريق نزوله عليه كما أنهم جاءوه به وفوضوا أمره اليه ليرسله عليهم حسبما كان يتوعدهم
 به (وأتيناك بالحق) أى باليقين الذى لا مجال فيه للامتراء والشك وهو عذابهم عبر
 عنه بذلك تنصيحا على نفى الامتراء عنه أو المراد بالحق الاخبار بمجيء العذاب المذكور
 وقوله تعالى (وأنا لصادقون) تأكيده أى أتيناك فيما قلنا بالخبر الحق أى المطابق
 للواقع وأنا لصادقون فى ذلك الخبر أو فى كل كلام فيكون كالل دليل على صدقهم
 فيه وعلى الاول تأكيده اثر تأكيده وقوله تعالى (فأسر باهلك) شروع فى ترتيب
 مبادئ النجاة أى اذهب بهم فى الليل وقرى بالوصل وكلاهما من السرى وهو السير
 فى الليل وقرى فسر من السير (بقطع من الليل) بطائفة منه أو من آخره قال :

افتحى الباب وانظرى فى النجوم . كم علينا من قطع ليل بهم

وقيل هو بعد ما مضى منه شئ صالح (وابع أدبارهم) وكن على اثرهم تذودهم وتسرع
 بهم وتطلع على أحوالهم ولعل اثار الاتباع على السوق مع أنه المقصود بالامر للبالغه
 فى ذلك اذ السوق ربما يكون بالتقدم على بعض مع التأخر عن بعض ويلزمه عادة
 الغفلة عن حال المتأخروا الالتفات المنهى عنه بقرله تعالى (ولا يلتفت منكم) أى منك
 ومنهم (أحد) فىرى ما وراءه من الهول فلا يطيقه أو بصيه ما أصابهم أو ولا ينصرف
 منكم أحد ولا يتخلف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن ذلك ليوطنوا أنفسهم على
 المهاجرة أو هو نهى عن ربط القلب بما خافوه أو هو للاسراع فى السير فان الالتفت
 قلما يخلو عن أدنى وقفة وعدم ذكر استثناء المرأة من الاسراع والالتفات لا يستدعى
 عدم وقوعه فان ذلك لما عرفت مرارا للاكتفاء بما ذكر فى مواضع آخر (وامضوا
 حيث تؤمرون) الى حيث أمركم الله تعالى بالمضى اليه وهو الشام أو مصر وحذف الصلتين

على الاتساع المشهور . وأثار المضى إلى ما ذكر على الوصول اليه وللحوق به لا يذان بأهمية النجاة والمراعاة المناسبة بينهما وبين ما سلف من الغابرين (وقضينا) أى أوحينا (إليه) مقضيا ولذلك عدى بالـ (ذلك الأمر) مبهم يفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) على أنه بدل منه . وأثار اسم الإشارة على الضمير للدلالة على اتصافهم بصفاتهم القبيحة التى هى مدار ثبوت الحكم أى دابر هؤلاء المجرمين . وإيراد صيغة المفعول بدل صيغة صيغة المضارع لكونها أدخل فى الدلالة على الوقوع وفى لفظ القضاء والتعبير عن العذاب بالأمر والأشارة إليه بذلك وتأخير عن الجار والمجرور وإبهامه أولا ثم تفسيره ثانيا من الدلالة على ضخامة الأمر وفظاعته ما لا يخفى وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصبحين) داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فإن دابر هؤلاء بمعنى مدبرى هؤلاء (وجاء أهل المدينة) شروع فى حكاية ما صدر عن القوم عند وقوعهم على مكان الأضياف من الفعل والقول وما ترتب عليه بعدما أشير إلى ذلك اجمالا حسب انبته عليه أى جاء أهل سدوم منزل لوط عليه الصلاة والسلام (يستبشرون) أى مستبشرين بإضافته عليه الصلاة والسلام طمعا فيهم (قال ان هؤلاء ضيفى) الضيف حيث كان مصدر أفى الأصل أطلق على الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وإطلاقه على الملائكة بحسب اعتقاده عليه الصلاة والسلام لكونهم فى رضى الضيف والتأكيد لئلا ينكرهم بذلك بل لتحقيق اتصافهم به وإظهار اعتنائه بشأنهم وتشميره لمراعاة حقوقهم وحمايتهم من سوء ولذلك قال (فلا تفضحون) أى عندهم بأن تعرضوا لهم بسوء ففعلوا أنه ليس لى عندكم قدر وحرمة أو لا تفضحون بفضيحة ضيفى فإن من أسىء إلى ضيفه فقد أسىء إليه يقال فضيحة فضحوا بفضيحة إذا أظهر من أمره ما يلزمه العار (واتقوا الله) فى مباشرتكم لما يسوء فى (ولا تخزون) أى لا تذلو فى ولا تهينوا بالتعرض لمن أجرتهم بمثل تلك الفعلة الخبيثة وحيث كان التعرض لهم بعد أن نهاهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك بقوله فلا تفضحون أكثر تأثير فى جانبه عليه الصلاة والسلام وأجلب للعار إليه إذ التعرض للجار قبل شعور الجير بذلك بما يتسامح فيه وأما بعد الشعور به والمتابعة لحمايته والذب عنه فذاك أعظم العار عبر عليه الصلاة والسلام عما يعتز به من جهتهم بعد النهى المذكور بسبب لجأهم ومجاهرتهم بمخالفتهم بالخزى وأمرهم بتقوى الله تعالى فى ذلك وإنما لم يصرح بالنهى عن نفس تلك الفاحشة لأنه كان يعرف أنه لا يفيدهم ذلك وقيل المراد تقوى الله تعالى فى ركوب الفاحشة ولا يساعده توسطه بين النهين عن أمرين متعلقين بنفسه عليه الصلاة والسلام وكذلك

قوله تعالى (قالوا أولم ننهك عن العالمين) أى عن التعرض لهم بمنعهم عنا وضياقتهم والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر أى ألم نتقدم اليك ولم ننهك عن ذلك فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد من الغرباء بالسوء وكان عليه الصلاة والسلام ينههم عن ذلك بقدر وسعه وكانوا قد نهوه عليه الصلاة والسلام عن أن يجير أحدا فكأنهم قالوا ماذا كرت من النضيحة والحزى انما جاءك من قبلك لامن قبلنا إذ أولا تعرضك لما تصدى له لما اعتراك تلك الحالة ولما رآهم لا يقلعون عما هم عليه (قال هو لاء بناتى) يعنى نساء التوم فان نبى كل أمة بمنزلة أبيهم أو بناته حقيقة أى قتر وجوههم وقد كانوا من قبل يطلبونهن ولا يجيبهم لحبشهم وعدم كفءاتهم لالعدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار وقد فصل ذلك فى سورة هود (إن كنتم فاعابن) أى قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمر ك) قسم من الله تعالى بحياة النبى عليه الصلاة والسلام أو من الملائكة بحياة لوط عليه الصلاة والسلام والتقدير لعمر ك قسمى وهى لغة فى العمر يختص به القسم إشاراً للخفة لكثرة دورانه على الألسنة (إنهم لفى سكرتهم) غوايتهم أو شدة غلبتهم التى أزلت عقولهم وتميزهم بين الخطأ والصواب (يعمون) يتحIRON و يتأدون فكيف يسمعون النصح وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض (فأخذتهم الصيحة) أى الصيحة العظيمة الهائلة وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام (مشرقين) داخلين فى وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) على المدينة أو على قراهم وهو المفعول الأول لجعلنا وقوله تعالى (سافلها) مفعول ثان لهو هو أدخل فى الهول والفضاعة من العكس كما مر (وأمطرنا عليهم) فى تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب (حجارة) كاتنة (من حجبل) من طين متحجر أو طين عليه كتاب وقد فصل ذلك فى سورة هود (ان فى ذلك) أى فيما ذكر من القصة (آيات) لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق (للتوسمين) أى المتفكرين المتفرسين الذين يتتبعون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته (وأنها) أى المدينة أو القرى (لبسيل مقيم) أى طريق ثابت بسلكه الناس ويرون آثارها (إن فى ذلك) فيما ذكر من المدينة أو القرى أو فى كونها يمرأى من الناس يشاهدونها فى ذهابهم وإيابهم (آية) عظيمة (للؤمنين) بالله ورسوله فانهم الذين يعرفون أن ما حاق بهم من العذاب الذى ترك ديارهم بلاقع انما حاق بهم لسوء صنيعهم وأما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق أو الأوضاع الفلكية و افراد الآية بعد جمعها فيما سبق لما أن المشاهد ههنا بقية الآثار لاكل القصة كما فيما سلف (وإن كان) أن مخفة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف

واللام هي الفارقة أي وان الشأن كان (أصحاب الأيكة) وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام والأيكة والليكة الشجرة الملتفة المتكاثفة وكان عامة شجرهم المقل وكانوا يسكنونها فبعث الله تعالى اليهم (الظالمين) متجاوزين عن الحد (فانتقمنا منهم) بالعذاب روي أن الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة أيام ثم بعث سبحانه فالتجؤا اليها يلتمسون الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نارا فأحرقتهم فهو عذاب يوم الظلة (وأنهما) يعني سدوم والأيكة وقيل الأيكة ومدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان معوثا اليهما فذكر أحدهما منه على الآخر (ليأمرهم) بطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به سمي به الطريق ومطمر البناء واللوح الذي يكتب فيه لأنهما يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر) يعني ثمود (المرسلين) أي صالحا فان من كذب واحدا من الانبياء عليهم السلام فقد كذب الجميع لانفاقهم على التوحيد والأصول التي لا تختلف باختلاف الامم والأعصار وقيل المراد صالح ومن معه من المؤمنين كما قيل الخبيون لحبيب بن عبد الله بن الزبير وأصحابه والحجرواد بين المدينة والشام كانوا يسكنونه (وآتيناهم آياتنا) وهي الآية المنزل على نبيهم أو المعجزات من الناقة وسقياها وشربها ودرها أو الأدلة المنصوبة لهم (فكانوا عنها معرضين) اعراضا كلياً بل كانوا معارضين لها حيث فعلوا بالنافعة ما فعلوا (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الأعداء لوثاقفتها أو من العذاب لحسابهم أن ذلك يحميمهم منه عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فاسرع حتى خلفها (فأخذتهم الصيحة مصبحين) وهكذا وقع في سورة هود قيل صاح بهم جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل أتتهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وفي سورة الأعراف فأخذتهم الرجفة أي الزلزلة ولعلها من روادف الصيحة المستتعة لتوج الهواء تموجا شديدا يقضي اليها كما مر في سورة هود (فما أغنى عنهم) ولم يدفع عنهم ما نزل بهم (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة والأموال الوافرة والعدد المتكاثرة وفيه تهم بهم والفاء لترتيب عدم الاغناء الخاص بوقت نزول العذاب حسبا كانوا يرجونه لا عدم الاغناء المطلق فإنه أمر مستمر (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي الاخلاقا ملتبسا بالحق والحكمة والمصلحة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور ولذلك اقتضت الحكمة

اهلاك أمثال هؤلاء دفعا لفسادهم وارشادا لمن بقي الى الصلاح أو الا بسبب العدل والانصاف يوم الجزاء على الأعمال كما ينبي عنه قوله تعالى (وان الساعة لآتية) فينتقم الله تعالى لك فيها من كذبك (فاصفح) أى أعرض عنهم (الصفح الجليل) اعراضا جميلا وتحمل أذيتهم ولا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الخليم وقيل هي منسوخة بآية السيف (ان ربك) الذى يبلغك الى غاية الكمال (هو الخالق) لك ولهم ولسائر الموجدات على الاطلاق (العليم) بأحوالك وأحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى عليه شيء مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بأن تكل جميع الامور اليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم تفاصيل أحوالكم وقد علم أن الصفح اليوم أصلح الى أن يكون السيف أصلح فهو تعليل للأمر بالصفح على التقديرين وفى مصحف عثمان وأبى رضى الله تعالى عنهما هو الخالق وهو صالح للقليل والكثير والخلق مختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهى الفاتحة وعليه عمرو على وابن مسعود وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وأبو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبيرة وقتادة رحمهم الله تعالى وقيل سبع سور وهى الطوال التى سابعها الانفال والتوبة فانهما فى حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل يونس أو الخواميم السبع وقيل الصحائف السبع وهى الاسباع (من المثاني) بيان للسبع من الثنية وهى التكرير فان كان المراد الفاتحة وهو الظاهر فتسميتها مثاني لتكرر قراءتها فى الصلاة وأما تكرر قراءتها فى غير الصلاة كما قيل فليس بحيث يكون مدارا للتسمية ولانها تثنى بما يقرأ بعدها فى الصلاة وأما تكرر نزولها فلا يكون وجها للتسمية لانها كانت مسماة بهذا الاسم قبل نزولها الثانى اذ السورة مكية بالاتفاق وان كان المراد غيرها من السور فوجه كونها من المثاني أن كلا من ذلك تكرر قراءته وألفاظه أو قصصه ومواعظه أو من الثناء لاشتماله على ما هو ثناء على الله واحداثها مثناة أو مثنية صفة للآية وأما الصحائف وهى الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعود والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء على الله تعالى كانها تثنى عليه سبحانه بأفعاله وصفاته الحسنى ويجوز أن يراد بالمثاني القرآن لما ذكر أو لانه تثنى عليه بالاعجاز أو كتب الله تعالى كلها فمن التبعية وعلى الاول للبيان (والقرآن العظيم) ان أريد بالسبع الآيات أو السور فمن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وان أريد به الاسباع أو كل القرآن فهو عطف أحد الوصفين على الآخر كما فى قوله الى الملك القرم وابن الهمام : وليت الكتاب فى المزدحم

أى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم (لا تمدن عينيك) لا تطمح
 ببصرك طموح راغب ولا تدم نظرك (الى ما منعنا به) من زخارف الدنيا وزينتها
 ومحاسنها وزهرتها (أزواجاً منهم) أصنافاً من الكفرة فان ما في الدنيا من أصناف
 الاموال والذخائر بالنسبة الى ما أوتيته مستحق لا يعبأ به أصلاً وفي حديث أبي بكر
 رضى الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد صغر عظمياً
 وعظم صغيراً وروى أنه وافى من بصرى وأذرعاً سبع قوافل لليهود بنى قريظة
 والنضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه
 الاموال لنا لتقويننا بها وأفقناها في سبيل الله فقيل لهم قد أعطيتهم سبع آيات وهى
 خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا في سلك
 أتباعك ليتقوى بهم ضعفاء المسلمين وقيل أو انهم المتمتعون به وبأباه كلمة على فان
 تمتعهم به لا يكون مداراً للحزن عليهم (واخفض جناحك للمؤمنين) أى تواضع لهم
 وارفق بهم وأن جانبك لهم وطب نفساً من ايمان الاغنياء (وقل انى أنا النذير المبين)
 أى المنذر المطهر لنزول عذاب الله وحلوله (كما أنزلنا على المقتسمين) قيل انه متعلق
 بقوله تعالى «ولقد آتيناك» الخ أى أنزلنا عليك كما أنزلنا على أهل الكتاب (الذين جعلوا
 القرآن عضين) أى قسموه الى حق وباطل حيث قالوا عناداً وعدواناً بعضه حق
 موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو اقتسموه لانفسهم استهزاء
 حيث كان يقول بعضهم سورة البقرة لى وبعضهم سورة آل عمران لى
 وهكذا أو قسموا ما قرءوا من كتبهم وحرفوه فأقروا ببعضه وكذبوا ببعضه وحمل
 توسط قوله تعالى «لا تمدن عينيك» على امداد ما هو المراد بالكلام من التسمية وعقب
 ذلك بأنه جل المقام عن التشبيه ولقد أوتي عليه الصلاة والسلام ما لم يأت أحد قبله ولا
 بعده مثله وقيل انه متعلق بقوله انى أنا النذير المبين فانه في قوة الامر بالانذار كما قيل
 أنذر قريشاً مثل ما أنزلنا على المقتسمين يعنى اليهود وهو ما جرى على بنى قريظة والنضير
 بأن جعل المتوقع كالواقع وقد وقع كذلك وأنت خبير بأن ما يشبه به العذاب المنذر لا بد أن
 يكون محقق الوقوع معلوم الحال عند المنذرين إذ به تتحقق فائدة التشبيه وهى تأكيد
 الانذار وتشديده وعذاب بنى قريظة والنضير مع عدم وقوعه إذ ذلك لم يسبق به وعد وعيد
 فهم منه في غفلة محضة وشك مريب وتنزيل المتوقع منزلة الواقع له موقع جليل من الاعجاز
 لكن اذا صادف مقاماً يقتضيه كما في قوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ونظائر على أن
 تخصيص الاقتسام باليهود بمجرد اختصاص العذاب المذكور بهم مع شركتهم للنصارى

في الاقتسام المتفرع على الموافقة والمخالفة وفي الاقتسام بمعنى التحريف الشامل للكتابين بل تخصيص العذاب المذكور بهم مع كونه من نتائج الاقتسام تخصيص من غير محصص وقد جعل الموصول مفعولا أول لا نذر أى أنذر المعصين الذين يجوزون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثناعشر الذين اقتسموا مدخل مكة أيام الموسم فقعده كل منهم في مدخل لينفروا الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول الآخر شاعر والآخر كذاب فأهلكهم الله تعالى يوم بدر وقبله بآفات وفيه مع ما فيه من الاشتراك لما سبق في عدم كون العذاب الذى شبه به العذاب المنذر واقعا ولا معلوما للنذرين ولا موعودا لوقوع انه لا داعى إلى تخصيص وصف التعضية بهم وإخراج المقتسمين من بينهم مع كونهم أسوة لهم في ذلك فإن وصفهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما وصفوا من السحر والشعر والكذب متفرع على وصفهم للقرآن بذلك وهل هو الانفس التعضية ولا إلى إخراجهم من حكم الانذار على أن ما نزل بهم من العذاب لم يكن من الشدة بحيث يشبه به عذاب غيرهم ولا مخصوصا بهم بل عاما لكلا الفريقين وغيرهم مع أن بعض المنذرين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب قد هلكوا قبل مهلك أكثر المقتسمين يوم بدر ولا إلى تقديم المفعول الثانى على الأول كما ترى وقيل انه وصف لمفعول النذر أقيم مقامه والمقتسمون هم القاعدون في مدخل مكة كما حرر وفيه مع ما مر أن قوله تعالى كما أنزلنا صريح في أنه من قول الله تعالى لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام والاعتذار بأن ذلك من باب ما يقوله بعض خواص الملك أمرنا بكذا وإن كان الأمر هو الملك حسبما سلف في قوله تعالى قدرنا انها لمن الغابرين تصف لا يخفى وإن أعمال الوصف الموصوف مما لا يجوز البصريون فلا بد من الهرب إلى ممالك الكوفيين أو المصير الى جعله مفعولا غير صريح أى أنا النذير المبين بعذاب مثل عذاب المقتسمين وقيل المراد بالمقتسمين الرهط الذين تقاسموا على أن يبتدوا صالحا عليه الصلاة والسلام فأهلكهم الله تعالى وأنت تدري أن عذابهم حيث كان متحققا ومعلوما للنذرين حسبما نطق به القرآن العظيم صالح لأن يقع مشبهابه العذاب المنذر لكن الموصول المذكور عقبيه حيث لم يمكن كونه صفة للمقتسمين حيثئذ فسواء جعلناه مفعولا أول للنذير أو لما دل هو عليه من أنذر لا يكون للتعريض لعنوان التعضية في حيز الصلة ولا عنوان الاقتسام بالمعنى المزبور في حيز المفعول الثانى فائدة لما أن ذلك إنما يكون للشعار بعلة الصلة والصفة الحكم الثابت للموصول والموصوف فلا يكون هناك وجه شبه يدور عليه

تشبيه عذابهم بعذابهم خاصة لعدم اشتراكهم في السبب فان المعضين بمعزل من التقاسم على التبييت الذي هو السبب لهلاك أولئك كما أن أولئك بمعزل من التعضية التي هي السبب لهلاك هؤلاء ولا علاقة بين السبيين مفهوما ولا وجودا تصحح وقوع أحدهما في جانب والآخر في جانب واتفاق الفريقين على مطلق الاتفاق على الشر المفهوم من الاتفاق على الشر الخصوص الذي هو التبييت المدلول عليه بالتقاسم غير مفيد اذ لا دلالة لعنوان التعضية على ذلك وانما يدل عليه اقتسام المداخل وجعل الموصول مبتدأ على أن خبره الجملة القسمية لا يليق بحزالة التنزيل وجلالة شأنه الجليل اذا عرفت هذا فاعلم أن الاقرب من الاقوال المذكورة أنه متعلق بالاول وأن المراد بالمقتسمين أهل الكتابين وأن الموصول مع صلته صفة مبينة لكيفية اقتسامهم ومحل الكاف النصب على المصدرية وحديث جلالة المقام عن التشبيه من لوائح النظر الجليل والمعنى لقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم آتاء ماثلا لانزال الكتابين على أهلها وعدم التعرض لذكر ما أنزل عليهم من الكتابين لان الغرض بيان الماثلة بين الايتاءين لا بين متعلقيهما والعدول عن تطبيق ما في جانب المشبه به على ما في جانب المشبه بأن يقال كما آتينا المقتسمين حسبما وقع في قوله تعالى الذين آتيناكم الكتاب الخ للتنبيه على ما بين الايتاءين من التثاني فان الاول على وجه التكرمة والامتنان وشتان بينه وبين الثاني ولا يقدح ذلك في وقوعه مشبها به فان ذلك انما هو لمسلية عندهم وتقدم وجوده على المشبه زمانا لا مزية تعود الى ذاته كما في الصلاة الخلية فان التشبيه فيها ليس لكون رحمة الله تعالى الفاضلة على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وآله أتم وأكمل نما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وانما ذلك للتقدم في الوجود والتنصيص عليه في القرآن العظيم فليس في التشبيه شائبة اشعار بأفضلية المشبه به من المشبه فضلا عن ايها أفضلية ما تعلق به الاول مما تعلق به الثاني وانما ذكروا بعنوان الاقسام انكارا لا تصافهم به مع تحقق ما ينفيه من الانزال المذكور وايدانا بأنه كان من حقهم أن يؤمنوا بكلمه حسب أيمانهم بما أنزل عليهم بحكم الاشتراك في العلة والاتحاد في الحقيقة التي هي مطلق الوحي وتوسط قوله تعالى لا تمدن الخ لكمال اتصاله بما هو المقصود من بيان حال ما أوتي النبي عليه الصلاة والسلام ولقد بين أولا علوشانه ورفعة مكانه بحيث يستوجب اغتباطه عليه الصلاة والسلام بمكانه واستغناءه عما سواه ثم نهى عن الالتفات الى زهرة الدنيا وعبر عن آيتائها لاهلها بالتمتع بالنبي عن وشك زوالها عنهم ثم عن الحزن بعدم ايمان المنهمكين فيها وأمر بمراعاة المؤمنين والاكتفاء بهم عن غيرهم وبإظهار قيامه بمواجب الرسالة

ومراسم النذارة حسبما فصل في تضاعيف مأوتى من القرآن العظيم ثم رجع الى كيفية ايتائه على وجه أدمج فيه ما يزيح شبه المبكرين ويستنزله عن العناد من بيان مشار كته لما لا ريب لهم في كونه وحيا صادقا فتأمل والله عنده علم الكتاب هذا وقد قيل المعنى قل انى أنا النذير المبين كما قد أنزلنا فى الكتب انك ستأتى نذيرا على أن المقتسمين أهل الكتاب انتهى يريد أن ما فى كماه وصوله والمراد بالمشابهة المستفادة من الكفاف الموافقة وهى مع ما فى حيزها فى محل النصب على الحالية من مفعول قل أى قل هذا القول حال كونه كما أنزلنا على أهل الكتابين أى موافقا لذلك فالانصب حيثد حمل الاقسام على التحريف ليكون وصفهم بذلك تعريضا بما فعلوا من تحريفهم وكتائبهم لنعت النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى «عضين» جمع عضوة وهى الفرقة أصلا عضوة فعلة من عضى الشاة تعضية اذا جعلها أعضاء وانما جمعت جمع السلامة جبرا للمحذوف كسنيين وعزين والتعبير عن تجزئة القرآن بالتعضية التى هى تفريق الاعضاء من ذى الروح المستلزم لازالة حياته وابطال اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق الذين ربما يوجبون فيما لا يضره التبعض من المثليات للتخصيص على كمال قبج ما فعلوه بالقرآن العظيم وقيل هى فعلة من عضته اذا بهته وعن عكرمة العضة السحر بلسان قریش فقصاها عن الاول واو وعلى الثانى هاء (فوربك لنسألنهم أجمعين) أى لنسألن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ وتقرير (عما كانوا يعملون) فى الدنيا من قول وفعل وترك فدخل فيه ما ذكر من الاقسام والتعضية دخولا أوليا ولنجزيهم بذلك جزاء موفورا وفيه من التشديد وتأكيد الوعيد ما لا يخفى والفاء لترتيب الوعيد على أعمالهم التى ذكر بعضها وفى التعرض لوصف الربوبية مضافا اليه عليه الصلاة والسلام اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام (فاصدع بما تؤمر) فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو افرق بين الحق والباطل وأصله الا بانفوا التميز وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أى ما تؤمر به من الشرائع المودعة فى تضاعيف ما أوتيته من المثانى السبع والقرآن العظيم (وأعرض عن المشركين) أى لا تلتفت الى ما يقولون ولا تنال بهم ولا تصد للاتقام منهم (إنا كهيفناك المستهزئين) بقمعهم وتدميرهم قيل كانوا خمسة من أشراف قریش: الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والحارث بن قيس بن الطلالة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون فى اىذاء النبي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال قد أمرت أن أهيكهم فأومأ الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم يعطاف تعظما لاخذه فأصاب عرقا فى عقبه

فقطعه فمات . وأوماً الى اخمص العاص فدخلت فيه شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت
رجله حتى صارت كالر حافات . وأشار الى عيني الاسود بن المطلب فعصى . والى أنف الحرث
فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح
برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (الذين يجعلون مع الله آلهة آخر)
وصفهم بذلك تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهوينا للخطب عليه باعلام أنهم
لم يقتصروا على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتمعوا على العظيمة التي هي
الاشراك بالله سبحانه (فسوف يعلمون) عاقبة ما يأتون ويذرون (ولقد نعلم أنك
يضيق صدرك بما يقولون) من كلمات الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء به وبك
وتحمية الجملة بالتأكيد لافادة تحقيق ما تتضمنه من التسليية . وصيغة الاستقبال لافادة
استمرار العلم حسب استمرار متعلقه باستمرار ما يوجب من أقوال الكفرة (فسبح
بحمد ربك) فافزع الى الله تعالى فيما نابك من ضيق الصدر والخرج بالتسبيح والتقديس
ملتبساً بحمده . وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام
ملا يخفى من اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والاشعار بعلّة الحكم أعنى الامر
بالتسبيح والحمد (وكن من الساجدين) أى المصلين يكفك ويكشف الغم عنك أو
فزهه عما يقولون ملتبساً بحمده على أن هداك للحق المبين . وعنه عليه الصلاة والسلام
أنه كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة (واعبد ربك) دم على ما أنت عليه من عبادته
تعالى . وإشار الاظهار بالعنوان السالف آتفاً لك . ما سبق من اظهار اللطف به عليه
الصلاة والسلام والاشعار بعلّة الامر بالعبادة (حتي يأتيك اليقين) أى الموت فإنه
ميقن للحقوق بكل حي مخلوق . واسناد الايتان اليه للايذان بأنه متوجه الى الحي طالب
للوصول اليه والمعنى دم على العبادة مادامت حيا من غير اخلال بها لحظة . عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد
المهاجرين والانصار والمستهزين بمحمد صلى الله عليه وسلم

(سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أتى أمر الله) أى الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب الموعود للكفرة عبر عن ذلك
بأمر الله للتفخيم والتحويل وللايذان بأن تحققة في نفسه واثباته منوط بحكمه النافذ وقضائه الغالب

وأتيانه عبارة عن دنوه واقترابه على طريقة نظم المتوقع في سلك الواقع أو عن آتيان مباديه القربة على نهج اسناد حال الاسباب الى المسببات وأياما كان فقيه تبيينه على كمال قربيه من الوقوع واتصاله وتكميل الحسن موقع التفريع في قوله عز وجل (فلا تستعجلوه) فان النهى عن استعجال الشيء وان صح تفريعه على قرب وقوعه أو على وقوع أسبابه القربة لكنه ليس بمثابة تفريعه على وقوعه اذ بالوقوع يستحيل الاستعجال رأسا لا بما ذكر من قرب وقوعه ووقوع مباديه والخطاب للكفرة خاصة كما تدل عليه القراءة على صيغة نهى الغائب واستعجالهم وان كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة ونحو اعنه بضرب من التهكم لا مع المؤمنين سواء أريد بأمر الله ما ذكر أو العذاب الموعود للكفرة خاصة أما الاول فلا أنه لا يتصور من المؤمنين استعجال الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب حتى يعمهم النهى عنه وأما الثانى فلان استعجالهم له بطريق الحقيقة واستعجال الكفرة بطريق الاستهزاء كما عرفته فلا تنظمها صيغة واحدة والالتجاء الى ارادة معنى مجازى يعمها معا من غير أن يكون هناك رعاية نكتة سرية تعسف لا يليق بشأن التنزيل الجليل وما روى من انه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم أن القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت «اقترب للناس حسابه» فاشتغلوا وانتظروا قربها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزلت «أنى أمر الله» فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع الناس رءوسهم ذلما نزل «فلا تستعجلوه» اطمأناوا فليس فيه دلالة على عموم الخطاب كما قيل لالما توهم من أن التصدير بالغاء ياباه فانه بمعزل عن ابائه حسبا تحققت بل لان منادى اطمئنانهم انما هو وقوفهم على أن المراد بالآتيان هو الآتيان الادعائى لا الحقيقى الموجب لاستحالة الاستعجال المستلزمة لامتناع النهى عنه لما أن النهى عن الشيء يقتضى امكانه فى الجملة ومدار ذلك الوقوف انما هو النهى عن الاستعجال المستلزم لامكانه المقتضى لعدم وقوع المستعجل بعد ولا يختلف ذلك باختلاف المستعجل كائنا من كان بل فيه دلالة واضحة على عدم العموم لان المراد بأمر الله انما هو الساعة وقد عرفت استحالة صدور استعجالها عن المؤمنين نعم يجوز تخصيص الخطاب بهم على تقدير كون أمر الله عبارة عن العذاب الموعود للكفرة خاصة لكن الذى يقتضى به الإعجاز التنزيلى انه خاص بالكفرة كما استشف عليه. ولما كان استعجالهم ذلك من نتائج اشراكهم المستتبعة لنسبة الله عز وجل الى مالا يليق به من العجز والاحتجاج الى الغير واعتقاد ان أحدا يحجزه عن انجاز وعده وامضاء وعيده وقد قالوا فى تضاعيفه ان صح بحىء العذاب فلا صنم تخلصنا عنه بشناعتها رد

ذلك فقل بطريق الاستئناف (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تنزهه وتقدس بذاته وجل عن اشراكهم المؤدى الى صدور أمثال هذه الاباطيل عنهم أو عن ان يكون له شريك فيدفع ما أراد بهم بوجه من الوجوه. وصيغة الاستقبال للدلالة على تجدد اشراكهم واستمراره. والالتفات الى الغيبة للايدان باقتضاء ذكر قبائحهم للاعراض عنهم وطرحهم عن رتبة الخطاب وحكاية شنائعهم لغيرهم وعلى تقدير تخصيص الخطاب بالمؤمنين تقوت هذه النكتة كما يفوت ارتباط المنهى عنه بالمتنزه عنه. وقرئ على صيغة الخطاب (ينزل الملائكة) بيان لتحتم التوحيد. حسما به عليه تنبيها أجماليا ببيان تقدس جناب الكبرياء وتعالى عن أن يحوم حوله شائبة أن يشاركه شئ فى شئ وايدان بانه دين أجمع عليه جمهور الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرؤا بدعوة الناس اليه مع الاشارة الى سر البعثة والتشريع وكيفية لقاء الوحي والتنبيه على طريق علم الرسول عليه الصلاة والسلام باتيان ما أوعدهم به وباقترابه اذاحة لاستبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بذلك واظهارا لبطلان رأيهم فى الاستعجال والتكذيب. واشار صيغة الاستقبال للاشعار بأن ذلك عادة مستمرة له سبحانه. والمراد بالملائكة اما جبريل عليه السلام قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع اذا كان رئيسا أو هو ومن معه من حفظة الوحي بأمر الله تعالى. وقرئ ينزل من الانزال وتنزل بحذف احدى التاءين وعلى صيغة المبنى للمفعول من التنزيل (بالروح) أى بالوحي الذى من جملته القرآن على نهج الاستعارة فانه يحى القلوب الميتة بالجهل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد. والباء متعلقة بالفعل أو بما هو حال من مفعوله أى ملتبسين بالروح (من أمره) بيان للروح الذى أريد به الوحي فانه أمر بالخير أو حال منه أى حال كونه ناشئا ومبتدأ منه أو صفة له على رأي من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أى بالروح الكائن من أمره الناشئ منه أو متعلق ينزل ومن للسببية كالباء مثل ما فى قوله تعالى «مما خطيئتهم» أى ينزلهم بأمره (على من يشاء من عباده) أن ينزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك (أن أنذروا) بل من الروح أى ينزلهم ملتبسين بأن أنذروا أى بهذا القول والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم. والأمر هو الله سبحانه والملائكة نقلة للأمر كما تشعر به الباء فى المبدل منه وأن أما مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف أى ينزلهم ملتبسين بأن الشأن أقول لكم أنذروا. أو مفسرة على أن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول كأنه قيل يقول بواسطة الملائكة لمن يشاء من عباده أنذروا فلا محل لها من الاعراب. أو مصدرة لجواز كون صلتها انشائية كما فى

قوله تعالى «وأن أقم وجهك» حسماً ذكر في أوائل سورة هود فمحلها الجر على البدلية أيضاً والانداز الاعلام خلاصته مختص باعلام المخدور من نذر بالشئ اذا علمه فحذره وأنذره بالامر انذاراً أى أى أعلمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس أى أعلموا الناس (أنه لا إله إلا أنا) فالضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغيبة عن التصريح به وفائدة تصدير الجملة به الايدان من أول الامر بقنطرة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقرير له في الذهن فان الضمير لا يفهم منه ابتداء الاشأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن لديه عند وروده فضل تمكن كانه قيل أنذروا أن الشأن الخطير هذا وابناء مضمونه عن المخدور ليس لذاته بل من حيث انصاف المنذرين بما يضاده من الاشرار وذلك كاف في كون اعلامه انذاراً وقوله سبحانه (فاتقون) خطاب للمستعجلين على طريقة الالتفات والفاء فصيحة أى اذا كان الامر كما ذكر من جريان عادته تعالى بتنزيل الملائكة على الانبياء عليهم السلام وأمرهم بأن ينذروا الناس أنه لا شريك له في الالهية فاتقون في الاخلاص بمضمونه ومباشرة ما ينافيه من الاشرار وفروعه التي من جملة الاستعجال والاستعزاء وبعد تمهيد الدليل السمعي للتوحيد شرع في تحرير الأدلة العقلية فقل (خلق السموات والأرض بالحق) أى أوجدهما على ما هما عليه من الوجه الفائق والنمط اللائق (تعالى) وتقديس بذاته لاسيما بافعاله التي من جملة ابداع هذين المخلوقين (عما يشركون) عن اشراكهم بالمعهود أو عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذي لا يبدى ولا يعيد وبعد ما نبه على صنعه الكلى المنطوى على تفاصيل مخوفاته شرع في تعداد ما فيه من خلاصته فبدأ بفعله المتعلق بالانفس فقال (خلق الإنسان) أى هذا النوع غير الفرد الاول منه (من نطفة) جماد لا حس له ولا حراك سيال لا يحفظ شكلاً ولا وضعاً (فأذا هو) بعد الخلق (خصيم) منطبق مجادل عن نفسه مكانح للخصوم (مبين) لحجته لقين بها وهذا أنسب بمقام الامتنان باعطاء القدرة على الاستدلال بذلك على قدرته تعالى ووحدته . أو مخاصم لخالقه منكر له قائل من يحيى العظام وهى رميم وهذا أنسب بمقام تعداد هبات الكفرة . روى أن أبى بن خلف الجمحي أتى النبي عليه السلام بعظم رميم فقال يا محمد أنزى الله تعالى يحيى هذا بعد ما قد رم فتولت (والأنعام) وهى الأزواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز وانصافها بمضمون يفسره قوله تعالى (خلقها) أو بالعطف على الانسان وما بعده بيان ما خلق لاجله والذي بعده تفصيل لذلك وقوله تعالى (لكم) اما متعلق بخلقها وقوله (فيها) خبر مقدم وقوله (دفع) مبتدأ وهو ما يدقأ به فيبقى من البرد والجملة حال من المفعول

أو الظرف الاول خبر للبسدا المذكور وفيها حال من دفعه اذ لو تأخر لكان صفة (ومنافع) هي درها وركوبها وحملها والحراثة بها وغير ذلك. وانما عبر عنها بها ليتناول الكل مع أنه الانسب بمقام الامتنان بالنعم وتقديم الدفع على المنافع لرعاية اسلوب الترتي الى الاعلى (ومنها تأكلون) أى تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم وغير ذلك وتغيير النظم للايماء الى أنها لا تبقى عند الاكل كما في السابق واللاحق فان الدفع والمنافع والجمال يحصل منها وهى باقية على حالها ولذلك جعلت محال لها بخلاف الاكل. وتقديم الظرف للايدان بان الاكل منها هو المعتاد المعتمد فى المعاش وأن الاكل عما عداها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر من قبيل التفكه مع أن فيه مراعاة للفواصل. ويحتمل ان يكون معنى الاكل منها أكل ما يحصل بسببها فان الحبوب والثمار المأكولة تكتسب باكراء الابل وبأثمان تتاجها وألبانها وجلودها (ولكم فيها) مع ما فصل من أنواع المنافع الضرورية (جمال) أى زينة فى أعين الناس ووجاهة عندهم (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالعشى (وحيث تسرحون) تخرجونها بالغداة من حظائرهما الى مسارحها فالمفعول محذوف من كلا الفعلين لرعاية الفواصل. وتعيين الوقتين لان ما يدور عليه أمر الجمال من تزين الافنية والاكفاف بها وتجاوب ثغائها ورعائها انما هو عند ورودها وصدورها فى ذينك الوقتين وأما عند كونها فى المراعى فتقطع اضافتها الحسية الى أربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر. وتقديم الراحة على السرح لتقدم الورود على الصدور ولكونها أظهر منه فى استنباحها ذكر من الجمال وأنتم فى استجلاب الانس والبهجة اذ فيها حضور بعد غيبة واقبال بعد ادبار على أحسن ما يكون ملائى البطون مرتفعة الضاو مع حافلة الضروع. وقرىء حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن كلا الفعلين وصف لحيناً بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل أثقالكم) جمع ثقل وهو متاع المسافر. وقيل أثقالكم أجرامكم (الى بلد) قال ابن عباس رضى الله عنهما أريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر الى أنها متاجر أهل مكة. وقال عكرمة أريد به مكة ولعله نظر الى ان أثقالهم وأحمالهم عند القبول من متاجرهم أكثر وحاجتهم الى الحموله أمس. والظاهر أنه عام لكل بلد سحيق (لم تكونوا بالغية) واصلين اليه بأنفسكم مجردين عن الاثقال لولا الابل (إلا بشق الأنفس) فضلاً عن استصحابها معكم. وقرىء بفتح الشين وهما لغتان بمعنى الكلفة والمشقة. وقيل المفتوح مصدر من شق الامر عليه شقاو حقيقته راجعة الى الشق الذى هو الصدع والمكسور النصف كأنه يذهب نصف القوة لما يناله من الجهد فلاضافة الى الانفس مجازية أو على تقدير مضاف أى الاشيق

قوى النفس وهو استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى لم تكونوا بالغيه بشئ من الأشياء الاشبق
 النفس. ولعل تغيير النظم الكريم السابق الدال على كون الانعام مدارا للنعم السابقة
 الى الجملة الفعلية المفيدة لمجرد الحدوث للاشعار بان هذه النعمة ليست في العموم بحسب
 المنشأ وبحسب المتعلق وفي الشمول الاوقات والاطراد في الاحيان المعهودة بمثابة
 النعم السالفة فانها بحسب المنشأ خاصة بالابل وبحسب المتعلق بالضرارين في الارض
 المتقلين فيها للتجارة وغيرها في أحياء غير مطردة. وأما سائر النعم المعددة فموجودة
 في جميع أصناف الانعام وعامة لكافة المخاطبين دائما أو في عامة الاوقات (إن ربكم
 لرؤف رحيم) ولذلك أسبق عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم الامور الشاقة (والخيل)
 هو اسم جنس للفرس لا واحد له من لفظه كالابل وهو عطف على الانعام أى خلق الخيل
 (والبغال والحمير لتركبوها) تعليل بمعظم منافعها والا فالانتفاع بها بالحمل أيضا مما لا
 ريب في تحققه (وزينة) عطف على محل تركبوها وتجريده عن اللام لكونه فعلا
 لفاعل الفعل المعلل دون الاول وتأخير لكون الركوب أهم منه أو مصدر لفعل محذوف
 أى وتزينوا بها زينة وقرى بغير واو أى خلقها زينة لتركبوها. ويجوز أن يكون مصدرا
 واقعا موقع الحال من فاعل تركبوها أو مفعوله أى متزينين بها أو متزين بها (ويخلق
 ما لا تعلمون) أى يخلق في الدنيا غير ما عدد من أصناف النعم فيكم ولكم ما لا تعلمون
 كنهه و كيفية خلقه فالعدول الى صيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار والتجدد أو
 لاستحضار الصورة. أو يخلق لكم في الجنة غير ما ذكر من النعم الدنيوية ما لا تعلمون
 أى ما ليس من شأنكم أن تعلموه وهو ما أشير اليه بقوله عليه الصلاة والسلام حكاية
 عن الله تعالى «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر» ويجوز أن يكون هذا اخبارا بأنه سبحانه يخلق من الخلائق ما لا علم لنا به
 دلالة على قدرته الباهرة الموجبة للتوحيد كنعمته الباطنة والظاهرة عن ابن عباس رضى
 الله عنهما «ان عن يمين العرش نورا من نور مثل السموات السبع والارضين السبع
 والبحار السبعة يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر فيغتسل فيزداد نورا الى نور
 وجمالا الى جمال وعظما الى عظم ثم يتفصص فيخلق الله تعالى من كل قطرة تقع من ريشه
 كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وسبعون
 ألف ملك الكعبة لا يعودون اليه الى يوم القيامة» (وعلى الله قصد السبيل) (القصد
 مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل فصد وقاصد أى مستقيم على طريقة الاستعارة أو على
 نهج اسناد حال سالسكه اليه كانه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه أى

حق عليه سبحانه وتعالى بموجب رحمته ووعدده المحتوم بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه الى الحق الذى هو التوحيد بنصب الادلة وارسال الرسل وانزال الكتب لدعوة الناس اليه. أو مصدر بمعنى الاقامة والتعديل قاله أبو البقاء أى عليه عز وجل تقويمها وتعديلها أى جعلها بحيث يصل سالكها الى الحق لكن لا بعد ما كانت فى نفسها منحرفة عنه بل ابداعها ابتداء كذلك على نهج قوله سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل وحقيقته راجعة الى ما ذكر من نصب الادلة وقد فعل ذلك حيث أبدع هذه البدائع التى كل واحد منها لاجب يهتدى بمناره، وعلم يستضاء بناره. وأرسل رسلا مبشرين ومنذرين وأنزل عليهم كتباً من جملتها هذا الوحي الناطق بحقيقة الحق الفاحص عن كل ما جل من الاسرار وودق الهادى الى سبيل الاستدلال بتلك الادلة المفصلة الى معالم الهدى المنجية عن فياتى الضلالة ومهاوى الردى ألا يرى كيف بين أولاً تنزه جناب الكبرياء وتعالیه بحسب الذات عن أن تحوم حوله شائبة توهم الاشرار ثم أوضح سر لقاء الوحي على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكيفية أمرهم بانذار الناس ودعوتهم الى التوحيد ونهيهم عن الاشرار ثم كثر على بيان تعالیه عن ذلك بحسب الافعال مرشداً الى طريق الاستدلال فبدأ بفعله المتعلق بمحيط العالم الجسماني ومرتبه بقوله تعالى «خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون» ثم فصل أفعاله المتعلقة بما بينهما فبدأ بفعله المتعلق بأنفس المخاطبين ثم ذكر ما يتعلق بما لا بد لهم منه فى معاشهم ثم بين قدرته على خلق ما لا يحيط به علم البشر بقوله «ويخلق ما لا تعلمون» وكل ذلك كما ترى بيان لسبيل التوحيد غيب بيان وتعديل له أيما تعديل فالمراد بالسبيل على الاول الجنس بدليل اضافة القصد اليه وقوله تعالى (ومنها) فى محل الرفع على الابتداء اما باعتبار مضمونه أو ما بتقدير الموصوف كفى قوله تعالى «ومنادون ذلك» وقدم فى قوله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر» الخ أى بعض السبيل أو بعض من السبيل فانها تؤنت وتذكر (جائر) أى مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكه اليه وهو طرق الضلال التى لا يكاد يحصى عددها المندرج كلها تحت الجائر وعلى الثانى نفس السبيل المستقيم والضمير فى منها راجع اليها بتقدير المضاف أى ومن جنسها لما عرفت من أن تعديل السبيل وتقويمه ابداعه ابتداء على وجه الاستقامة والعدالة لا تقويمه بعد انحرفه وأياما كان فليس فى النظم الكريم تغيير الاسلوب رعاية لامر مطلوب كما قيل فان ذلك انما يكون فيما اقتضى الظاهر سبباً معيناً ولكن يعدل ذلك لنكتة أهم منه كما فى قوله سبحانه «الذى يطعمنى ويسقئنى واذا مرضت فهو يشفين» فان مقتضى الظاهر أن يقال

والذى يستقضى ويشفي ولكن غير الى ما عليه النظم الكريم تبادى عن اسناد ما تكرهه
 النفس اليه سبحانه وليس المراد ببيان قصد السبيل مجرد اعلان أنه مستقيم حتى يصح
 اسناد أنه جائز اليه تعالى فيحتاج الى الاعتذار عن عدم ذلك على انه لو أريد ذلك لم
 يوجد لتغيير الاسلوب نكتة وقد بين ذلك في مواضع غير معدودة بل المراد مامر
 من نصب الأدلة لهداية الناس اليه ولا امكان لاسناد مثله اليه تعالى بالنسبة الى
 الطريق الجائر بأن يقال وجائرها حتى يصرف ذلك الاسناد منه تعالى الى غيره لنكتة
 تستدعيه ولا يتوهمه متوهم حتى يقتضى الحال دفع ذلك بأن يقال لا جائرها ثم يغير
 سبك النظم عن ذلك لداعية أقوى منه بل الجملة الظرفية اعتراضية جىء بها لبيان الحاجة
 الى البيان والتعديد واطهار جلاله قدر النعمة في ذلك والمعنى على الله تعالى بيان الطريق
 المستقيم الموصل الى الحق وتعديله بما ذكر من نصب الأدلة ليسلكه الناس باختيارهم
 ويصلوا الى المقصد وهذا هو الهداية المفسرة بالدلالة على ما يوصل الى المطلوب بالهداية
 المستلزمة للاهتمام ألينة فان ذلك مما ليس يحق على الله تعالى لا بحسب ذاته ولا بحسب
 رحمته بل هو محل بحكمته حيث يستدعى تسوية المحسن والمسيء والمطيع والعاصى بحسب
 الاستعداد واليه أشير بقوله تعالى (ولو شاء لهذا كم أجمعين) أى لو شاء أن يهديكم
 الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه ألينة مستلزمة لاهتمامكم أجمعين لفعل ذلك
 ولكن لم يشأه لان مشيئته تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما أن
 الذى عليه يدور فلك التكليف واليه ينسحب الثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئى
 الذى عليه تترتب الاعمال التى بها ينط الجزاء هذا هو الذى يقتضيه المقام ويستدعيه
 حسن الانظام وقد فسر كون قصد السبيل عليه تعالى بانتباهه اليه على نهج
 الاستقامة واثار حرف الاستعلاء على أداة الانتهاء لتأكيد الاستقامة على وجه تمثيلي
 من غير ان يكون هناك استعلاء لشيء عليه سبحانه وتعالى عنه علوا كبيرا كما في
 قوله تعالى «هذا صراط على مستقيم» فالقصد مصدر بمعنى الفاعل والمراد بالسبيل
 الجنس كما مر وقوله تعالى «ومنها جائز» معطوف على الجملة الاولى والمعنى ان قصد
 السبيل واصل اليه تعالى بالاستقامة وبعضها منحرف عنه ولو شاء لهذا كم جميعا الى
 الاول. وأنت خير بأن هذا حق في نفسه ولكنه بمنعزل عن نكتة موجهة لتوسيطه
 بين ما سبق من أدلة التوحيد وبين ما لحق ولما بين الطريق السمعى للتوحيد على
 وجه اجمالى وفصل بعض أدلته المتعلقة باحوال الحيوانات وعقب ذلك السر الداعي
 اليه بحثا للمخاطبين على التأمل فيما سبق وحقا على حسن التقى لما لحق أتبع ذلك ذكر

ما يدل عليه من أحوال النبات فقيل (هو الذى أنزل) بقدرته القاهرة (من السماء) أى من السحاب أو من جانب السماء (ماء) أى نوعاً منه وهو المطر . وتأخيره عن المجرور لما مر مراراً من أن المقصود هو الأخبار بأنه أنزل من السماء شيئاً هو الماء لأنه أنزله من السماء والسرفيه ما سلف من أن عند تأخير ما حقه التقديم يبقى الذهن مترقباً له مشتاقاً إليه فيتمكن لديه عند وروده عليه فضل تمكن (لكم منه شراب) أى ما تشربونه وهو اما مرتفع بالظرف الاول أو مبتدأ وهو خبره والجملة صفة لما والظرف الثانى نصب على الحالية من شراب ومن تبعية وليس فى تقديمه ايهام حصر المشروب فيه حتى يفقر الى الاعتذار بأنه لا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله تعالى « فساكنه ينابيع فى الارض » وقوله « تعالى فأسكنناه فى الارض » وقيل الظرف الاول متعلق بأنزل والثانى خبر لشراب والجملة صفة لماء وأنت خير بأن ما فيه من توسط المنسوب بين المجرورين وتوسط الثانى منهما بين الماء وصفته مما لا يليق بجزالة نظم التنزيل الجليل (ومنه شجر) من ابتدائية أى ومنه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به ما ينبت من الارض سواء كان له ساق أو لا أو تبعية مجازاً لانه لما كان سقيه من الماء جعل كأنه منه كقوله :

« أسنمة الآبال فى ربابه » . يعنى به المطر الذى ينبت به الكلا الذى تأكله الابل فتسمن أسنمتها وفى حديث عكرمة « لا تأكلوا ثمن الشجر فانه سحت يعنى الكلا » (فيه تسيمون) ترعون من سامت الماشية وأسماها صاحبها وأصلها السومة وهى العلامة لانها تؤثر بالرى على علامات فى الارض (ينبت) أى الله عز وجل وقرىء بالنون (لكم به) بما أنزل من السماء (الزرع والزيتون والنخيل والأعناب) بيان للنعم الفائضة عليهم من الارض بطريق الاستئناف . وإثارة صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار وأنها سنته الجارية على مر الدهور أو لاستحضار صورة الانبات . وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر آنفاً مع ما فى تقديم أولهما من الاهتمام به لادخال المسرة ابتداء . وتقديم الزرع على ماعده لانه اصل الاغذية وعمود المعاش . وتقديم الزيتون لما فيه من الشرف من حيث انه ادم من وجهه وفاكهة من وجهه . وتقديم النخيل على الاعناب لظهور أصالتها وبقائها وجمع الاعناب للإشارة الى ما فيها من الاشتمال على الاصناف المختلفة . وتخصيص الانواع المعدودة بالذكر مع اندراجها تحت قوله تعالى (ومن كل الثمرات) للاشعار بفضلها وتقديم الشجر عليها مع كونه غذاء للانعام لحصوله بغير صنع من البشر أو للإرشاد الى مكارم الاخلاق فان مقتضاها أن يكون اهتمام الانسان بامر ما تحت يده أكمل من اهتمامه بامر نفسه أو لان أكثر المخاطبين من أصحاب المواشى ليس لهم زرع ولا ثمر وقيل

المراد تقديم ما يسام لا تقديم غذائه فانه غذاء - يوافي للانسان وهو أشرف الاغذية وقرىء ينبت من الثلاثي مسندا الى الزرع وما عطف عليه (إن في ذلك) أى فى انزال الماء وانبات ما فصل (آية) عظمة دالة على تفردته تعالى بالالوهية لاشتماله على كمال العلم والقدرة والحكمة (لقوم يتفكرون) فان من تفكر فى أن الحبة أو النواة تقع فى الارض وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق أسفلها فيخرج منه عروق تنبسط فى أعماق الارض وينشق أعلاها وان كانت منكسة فى الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الاوراق والازهار والجوب والثمار المشتتة على أجسام مختلفة الاشكال والالوان والخواص والطباع وعلى نواة قابلة لتوليد الامثال على النبط المحرر لا الى النهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطبائع السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم أن من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن أن يشبهه شىء فى شىء من صفات الكمال فضلا عن أن يشاركه أخس الاشياء فى أخص صفاته التى هى الالوهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحيث افترساوك هذه الطريقة الى ترتيب المقدمات الفكرية قطع الآية الكريمة بالتفكر (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفه لمنامكم ومعاشكم ولعقد الثمار وانضاجها (والشمس والقمر) يدأبان فى سيرهما وانارتهما أصالة وخلافة واصلاحهما لما ينط بهما صلاحه من المكنونات التى من جملتها ما فصل وأجل كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم وليس المراد تسخيرها لهم تمكينهم من تصرفها كيف شاءوا كما فى قوله تعالى « سبحانه الذى سخر لنا هذا » ونظائره بل هو تصرفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم كأن ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب ارادتهم وفى التعبير عن ذلك التصريف بالتسخير ايماء الى ما فى المستخرات من صعوبة المأخذ بالنسبة الى مخاطبين . وإثارة صيغة الماضى للدلالة على أن ذلك أمر واحد مستمر وان تجددت آثاره (والنجوم مسخرات بأمره) مبتدأ وخبر أى سائر النجوم فى حركاتها وأوضاعها من التثليث والتوزيع ونحوهما مسخرات لله تعالى أو لما خلقن له بارادته ومشيئته وحيث لم يكن عود منافع النجوم اليهم فى الظهور بمثابة ما قبلها من الملوك والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم باداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شىء آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار . وقرىء برفع الشمس والقمر أيضا . وقرىء بنصب النجوم على أنه مفعول أول لفعل مقدر ببنى عنه الفعل المذكور ومسخرات مفعول ثان له أى وجعل النجوم مسخرات بأمره أو على أنه معطوف على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل والعامل ما فى سخر من معنى تقع أى تقعكم بها

حال كونها مسخرات لله الذي خلقها ودبرها كيف شاء أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره
 أو لحكمه أو مصدر ميمي جمع لاختلاف الأنواع أي أنواعا من التسخير وما قيل من
 أن فيه ابذانا بالجواب عما عسى يقال أن المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب
 وأوضاعها بأن ذلك إن سلم فلا ريب في أنها أيضا أمور ممكنة الذات والصفات واقعة
 على بعض الوجوه الممكنة فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا
 للدور والتسلسل فبناه حسابان ما ذكر أدلة على وجود الصانع تعالى وقدرته واختياره
 وأنت تدري أن ليس الأمر كذلك فإنه ليس مما ينازع فيه الخصم ولا يتلعم في قبوله
 قال تعالى «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن
 الله فإني يؤفكون» وقال تعالى «ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجيب به الأرض من
 بعد موتها ليقولن الله الآية وإنما ذلك أدلة التوحيد من حيث إن من هذا شأنه لا يتوهم
 أن يشاركه شيء في شيء فضلا عن أن يشاركه الجماد في الألوهية (إن في ذلك) أي
 فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر بجملا ومفصلا (الآيات) باهرة متكاثرة لقوم
 يعقلون) وحيث كانت هذه الآثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة
 والعلم والحكمة على الوحدانية أظهر جمع الآيات وعلقت بمجرد العقل من غير حاجة
 إلى التأمل والتفكير ويجوز أن يكون المراد لقوم يعقلون ذلك فالشار إليه حيثئذ تعاجيب
 الدقائق المودعة في العلويات المدلول عليها بالتسخير التي لا يتصدى لمعرفتها إلا المهرة
 من أساطين علماء الحكمة ولا ريب في أن احتياجا إلى التفكير أكثر (وما ذرأ)
 عطف على قوله تعالى والنجوم رفعا ونصبا على أنه مفعول لجعل أي وما خلق (لكم
 في الأرض) من حيوان ونبات حال كونه (مختلفا ألوانه) أي أصنافه فإن اختلافها
 غالبا يكون باختلاف اللون مسخر لله تعالى أو لما خلق له من الخواص والاحوال
 والكيفيات أو جعل ذلك مختلف الألوان أي الأصناف لتتمتعوا من ذلك بأي صنف
 شئتم وقد عطف على ما قبله من المنصوبات وعقب بان ذكر الخلق لهم مغن عن ذكر
 التسخير واعتذر بان الأول لا يستلزم الثاني لزوما عقليا لجواز كون ما خلق لهم عزيز
 المرام صعب المنال وقيل هو منصوب بفعل مقدر أي خلق وأثبت على أن قوله مختلفا
 ألوانه حال من مفعوله (إن في ذلك) الذي ذكر من التسخيرات ونحوها (الآية)
 بينة الدلالة على أن من هذا شأنه واحد لا ندله ولا ضد (لقوم يذكرون) فإني
 ذلك غير محتاج إلا إلى تذكر ما عسى يغفل عنه من العاوم الضرورية وأما ما يقال من
 أن اختلافها في الطباع والهيئات والمناظر ليس إلا بصنع صانع حكيم فداره ما لوحنا به من

حسان ما ذكر دليلا على اثبات الصانع تعالى وقد عرفت حقيقة الحال فان اراد ما يدل على اتصافه سبحانه بما ذكر من صفات الكمال ليس بطريق الاستدلال عليه بل من حيث إن ذلك من المقدمات المسلمة جىء به الاستدلال به على ما تقتضيه ضرورة من وحدانيته تعالى واستحالة ان يشاركه شيء في الالوهية (وهو الذى سخر البحر) شروع في تعداد النعم المتعلقة بالبحر أثر تفصيل النعم المتعلقة بالبر حيوانا ونباتا أى جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والغوص والاصطياد (لتأكلوا منه لما طريا) هو السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به في الأكل وصفه بالطراوة للاشعار بطاقته والتنبيه على وجوب المسارعة إلى أكله كيلا يتسارع اليه الفساد كما ينبىء عنه جعل البحر مبدأ أكله وللإيدان بكمال قدرته تعالى في خلقه غذا طريا في ماء زعاق ومن اطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثوري أن من حلف لا يأكل اللحم حنث بأكله والجواب أن مبنى الايمان العرف ولا ريب في أنه لا يفهم من اللحم عند الاطلاق ولذلك لو أمر خادمه بشراء اللحم فجاء بالسمك لم يكن ممثلا بالأمر ألا يرى الى أن الله تعالى سمى الكافر دابة حيث قال « إن شر اللوات عند الله الذين كفروا » ولا يحث بر كونه من حلف لا يركب دابة (وتستخرجوا منه حلية) كاللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) عبر في مقام الامتنان عن لبس نسائهم بلبسهم لكونهم منهم أو لكون لبسهن لا حليهم (وترى الفلك) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه مقبلة ومدبرة ومعتضة بريخ واحدة تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل هو صوت جرى الفلك (ولتبتغوا) عطف على تستخرجوا وما عطف هو عليه وما بينهما اعتراض لتمهيد مبادئ الابتغاء ودفع توهم كونه باستخراج الحلية أو على علة محدوفة أى لتبتغوا بذلك ولتبتغوا ذكره ابن الانبارى أو متعلقة بفعل محدوف أى وفعل ذلك لتبتغوا (من فضله) من سعة رزقه بر كونهما للتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بأدائها بالطاعة والتوحيد ولعل تخصيص هذه النعمة بالنعيق بالشكر من حيث ان فيها قطعاً لمسافة طويلة مع احمال ثقيلة في مدة قليلة من غير مزاولة أسباب السفر بل من غير حركة أصلا مع أنها في تضاعيف الممالك. وعدم توسيط الفوز بالمطالوب بين الابتغاء والشكر للإيدان باستغنائهم عن التصريح به وبمحصولها معا (وألقى في الأرض راسى) أى جبالا ثوابت وقد مر تحقيقه في أول سورة الرعد (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب أو لتلا تميد بكم فان الأرض مض قبل أن تخلق فيها الجبال كانت كرهة خفيفة

بسيطة الطبع وكان من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالافلاك أو تتحرك بأدنى سبب محرك فلما خلقت الجبال تفاوتت حافاتهما وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالاوناد وقيل لما خلق الله تعالى الأرض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فاصبحت وقد أرسيت بالجبال (وأنهارا) أى وجعل فيه أنهارا لأن في ألقى معنى الجعل (وسبلا لعلمكم يهتدون) بها الى مقاصدكم (وعلامات) معالم يستدل بها السابلة بالنهار من جبل ومنهل وريح وقد نقل أن جماعة يشمون التراب ويتعرفون به الطرقات (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البرارى والبحار حيث لا علامة غيره والمراد بالنجم الجنس وقيل هو الثريا والفرقدان ونبات النعش والجدى وقرى بضمين وبضمة وسكون وهو جمع كرهن ورهن. وقيل الاول بطريق حذف الواو من النجوم للتخفيف ولعل الضمير لقرى فأنهم كانوا كثيرى التردد للتجارة مشهورين بالاهتداء بالنجوم فى أسفارهم ووصف النظم عن سنن الخطاب. وتقديم النجم واقحام الضمير للتخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه ألزم لهم وأوجب عليهم (أفن يخلق) هذه المصنوعات العظيمة ويفعل هاتيك الافعال البديعة أو يخلق كل شئ (كمن لا يخلق) شيئا أصلا وهو تسكىت للكفرة وإبطال الاشارة بهم وعبادتهم للاصنام بانكار ما يستلزمه ذلك من المشابهة بينها وبينه سبحانه وتعالى بعد تعداد ما يقتضى ذلك اقتضاء ظاهرا. وتعقيب الهمزة بالفاء لتوجيه الانكار الى ترتيب توهم المشابهة المذكورة على ما فصل من الامور العظيمة الظاهرة الاختصاص به تعالى المعاومة كذلك فيما بينهم حسبا يؤذن به ما تلوناه من قوله تعالى «ولئن سألتهم» الآتين. والاقتصار على ذكر الخلق من بينها لكونه أعظمها وأظهرها واستبقاها اياها أو لكون كل منها خلقا مخصوصا أى أبعد ظهور اختصاصه تعالى بمبدئية هذه الشؤون الواضحة الدالة على وحدانيته تعالى ونفردة بالالهية واستبداده باستحقاق العبادة يتصور المشابهة بينهما وبين ما هو بمعزل من ذلك بالمرّة كما هو قضية اشارة كهم ومدارها وان كان على تشبيه غير الخالق بالخالق لكن التشبيه حيث كان نسبة تقوم بالتنسيب اختيارا عليه النظم الكريم مراعاة لحق سبق الملوك على العدم ونفاديا عن توسيط عدمها بينها وبين جزئياتها المفصلة قبلها وتنبيها على كمال قببح ما فعلوه من حيث ان ذلك ليس مجرد رفع الاصنام عن محلها بل هو حط لمنزلة الربوبية الى مرتبة الجمادات ولا ريب فى انه أقبح من الاول والمراد بمن لا يخلق كل ما هذا شأنه كائن ما كان والتعبير عنه بما يختص بالعقلاء للشاكلة أو العقلاء خاصة ويعرف منه حال غيرهم بدلالة النص فان من يخلق حيث لم يكن كمن

لا يخلق وهو من جملة العقلاء فما ظنك بالجماد وأياما كان فدخلوا الاصنام في حكم عدم
المائلة والمشابهة اما بطريق الاندراج تحت الموصول العام واما بطريق الانفهام بدلالة
النص على الطريقة البرهانية لا بأنها هي المرادة بالموصول خاصة (أفلا تذكرون)
أى ألا تلاحظون فلا تذكرون ذلك فانه لوضوحه بحيث لا يفتقر الى شيء سوى
التذكر (وإن تعدوا نعمت الله) تذكروا اجمالاً لنعمته تعالى بعد تعدد طائفة منها
وكان الظاهر ايراده عقبيها تكملتها على طريقة قوله تعالى « ويخلق ما لا تعلمون » ولعل
فصل ما بينهما بقوله تعالى « أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون » للبادرة الى الزام
الحجة والقام الحجر أثر تفصيل ما فصل من الافاعيل التي هي أدلة الوجدانية مع ما فيه
من سر ستقف عليه ودلالاتها عليها وان لم تكن مقصورة على حيثة الخلق ضرورة
ظهور دلالتها عليها من حيثة الانعام أيضا لكنها حيث كانت من مستتبات
الحيثة الاولى استغنى عن التصريح بها ثم بين حالها بطريق الاجمال أى ان تعدوا
نعمته الفائضة عليكم بما ذكر وما لم يذكر حسبما يعرب عنه قوله تعالى « هو الذى
خاق لكم ما فى الارض جميعا » (لا تحصوها) أى لا تطبقوا حصرها وضبط عددها
ولو اجمالا فضلا عن القيام بشكرها وقد خرجنا عن عهدة تحقيقه فى سورة
ابراهيم بفضل الله سبحانه (إن الله لغفور) حيث يستمر ما قرط منكم من كفرانها
والاخلال بالقيام بحقوقها ولا يعاجلكم بالعقوبة على ذلك (رحيم) حيث يفيضها
عليكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بما تأتون وتذرون من اصناف الكفر التي من
جملتها عدم الفرق بين الخالق وغيره وكل من ذلك نعمة وأما نعمة فالجملة تعليل للحكم
بعدم الاحصاء . وتقديم وصف المغفرة على نعت الرحمة لتقدم التخلية على التحلية (والله
يعلم ما تسرون) تضمرونه من العقائد والاعمال (وما نعلنون) أى تظهرونه منهما
وحذف العائد لمراعاة الفواصل أى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سركم وعلنكم وفيه
من الوعيد والدلالة على اختصاصه سبحانه بنعوت الالهية ما لا يخفى وتقديم السر على
العلن لما ذكرناه فى سورة البقرة وسورة هود من تحقيق المساواة بين عليه المتعلقين
بهما على أبلغ وجه كان علمه تعالى بالسر أقدم منه بالعلن أو لان كل شيء يعلن فهو قبل
ذلك مضمّر فى القلب فتعلق علمه تعالى بحالته الاولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية
(والذين يدعون) شروع فى تحقيق كون الاصنام معزل من استحقاق العبادة وتوضيحه
بحيث لا يبقى فيه شائبة ريب بتعدد أوصافها وأحوالها المنافية لذلك منافاة ظاهرة وتلك
الاحوال وإن كانت غنية عن البيان لكنها شرحت للتنبيه على كمال حماقة عبدتها وأنهم

لا يعرفون ذلك الا بالتصريح أى والآلهة الذين يعبدتهم الكفار (من دون الله) سبحانه وقرىء على صيغة المبنى للفعول وعلى الخطاب (لا يخلقون شيئا) من الاشياء أصلاً أى ليس من شأنهم ذلك ولما لم يكن بين نفى الخالقية وبين المخلوقية تلازم بحسب المفهوم وإن تلازما فى الصدق أثبت لهم ذلك ضريحاً فقيل (وهم يخلقون) أى شأنهم ومقتضى ذاتهم المخلوقية لانها ذوات ممكنة مفتقرة فى ماهياتها ووجوداتها الى الموجد وبناء الفعل للمفعول لتحقيق التضاد والمقابلة بين ما أثبت لهم وبين مانفى عنهم من وصفى المخلوقية والخالقية ولا يذان بعدم الافتقار الى بيان الفاعل لظهور اختصاص الفعل بفاعله جل جلاله ويجوز أن يجعل الخلق الثانى عبارة عن النحت والتصوير رعاية للبشاة كلة بينه وبين الاول ومبالغة فى كونهم مصنوعين لعبادتهم وأعجز عنهم وايداناً بكامل ركاكه عقولهم حيث أشرلوا بخالقهم مخلوقهم وأما جعل الاول أيضاً عبارة عن ذلك كما فعل فلا وجه له اذ القدرة على مثل ذلك الخلق ليست مما يدور عليه استحقاق العبادة أصلاً ولما أن اثبات المخلوقية لهم غير مستدع لنفى الحياة عنهم لما أن بعض المخلوقين أحياء صرح بذلك فقيل (أموات) وهو خبر ثان للوصول لا للضمير كما قيل أو خبر مبتداً محذوف وحيث كان بعض الاموات بما يعتريه الحياة سابقاً وأولاً كما كاجساد الحيوان والنطف التى ينشئها الله تعالى حيواناً احترز عن ذلك فقيل (غير أحياء) أى لا تعتريها الحياة أصلاً فهى أموات على الإطلاق وأما قوله تعالى (وما يشعرون أيان يبعثون) أى ما يشعر أولئك الآلهة أيان تبعث عبدتهم فعلى طريقة التسليم بهم لان شعور الجاد بالامور الظاهرة بديهى الاستحالة عند كل أحد فكيف بما لا يعلمه الا العليم الخبير وفيه ايدان بان البعث من لوازم التكليف وأن معرفة وقتها بما لا بد منه فى الألوهية (إلهكم اآله واحد) لا يشاركه شىء فى شىء وهو تصريح بالمعنى وتمحيض للنتيجة غب اقامة الحجة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحوالها التى من جملتها ما ذكر من البعث وما يعقبه من الجزاء المستلزم لعقوبتهم وذلتهم (قلوبهم منكورة) للوحدانية جاحدة لها أو للآيات الدالة عليها (وهم مستكبرون) عن الاعتراف بها أو عن الآيات الدالة عليها والفاء للايدان بأن إصرارهم عن الانكار واستمرارهم على الاستكبار وقع موقع النتيجة للدلائل الظاهرة والبراهين الباهرة والمعنى انه قد ثبت بما قرر من الحجج والبيانات اختصاص الالهية به سبحانه فكان من نتيجة ذلك إصرارهم على ما ذكر من الانكار والاستكبار وبناء الحكم المذكور على الموصول للاشعار بكونه معللاً بما فى حيز الصلة فان الكفر بالآخرة وبما فيها من البعث والجزاء المتنوع الى الثواب

على الطاعة والعقاب على المعصية يؤدي إلى قصر النظر على العاجل والاعراض عن الدلائل السمعية والعقلية الموجب لانكارها وانكار مؤداها والاستكبار عن اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام وتصديقه . وأما الايمان بها وبما فيها ف يدعو لا محالة إلى التأمل في الآيات والدلائل رغبة ورهبة فيورث ذلك يقينا بالوحدانية وخضوعا لامر الله تعالى (لا جرم) أى حقا وقد مر تحقيقه في سورة هود (ان الله يعلم ما يسرون) من قلوبهم (وما يعلنون) من استكبارهم وقولهم للقرآن أساطير الاولين وغير ذلك من قبائحهم فيجازيهم بذلك (إنه لا يحب المستكبرين) لتعليل لما تضمنه الكلام من الوعيد أى لا يحب المستكبرين عن التوحيد أو عن الآيات الدالة عليها أو لا يحب جنس المستكبرين فكيف بمن استكبر عما ذكر (وإذا قيل لهم) أى لأولئك المنكرين المستكبرين وهويان لاضلالهم غيب بيان ضلالهم (ماذا أنزل ربكم) القائل الوافدون عليهم والمسلمون أو بعض منهم على طريق التهمك وماذا منصوب بما بعده أو مرفوع أى أى شيء أنزل أو ما الذى أنزله (قالوا أساطير الاولين) أى ما تدعون نزوله أو المنزل بطريق السخرية أحاديث الاولين وأباطيلهم وليس من الانزال فى شيء . قيل هؤلاء القائلون هم المقتسمون الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سؤال وفود الحاج عما نزل عليه عليه السلام (ليحملوا) متعلق بقالوا أى قالوا ما قالوا ليحملوا (أوزارهم) الخاصة بهم وهى أوزار ضلالهم (كاملة) لم يكفر منها شيء بنسبة أصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها أوزار المؤمنين (يوم القيامة) ظرف ليحملوا (ومن أوزار الذين يضاونهم) وبعض أوزار من ضل باضلالهم وهو وزر الاضلال لانهم شريكان هذا يضلله وهذا يطاوعه فيتحاملان الوزر . واللام للتعليل فى نفس الامر من غير أن يكون غرضا . وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار الاضلال أو باعتبار حال قولهم لاحال الحمل (بغير علم) حال من الفاعل أى يضاونهم غير عالمين بان ما يدعون اليه طريق الضلال . وأما حمله على معنى غير عالمين بانهم يحملون يوم القيامة أوزار الضلال والاضلال على أن يكون العامل فى الحال قالوا وتأيدته بما سأتى من قوله تعالى « وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون » من حيث ان حمل ما ذكر من أوزار الضلال والاضلال من قبيل آيات العذاب من حيث لا يشعرون فيرده أن الحمل المذكور إنما هو يوم القيامة والعذاب المذكور إنما هو العذاب الدنيوى كما ستقف عليه أو حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدة التقييد بها الاشعار بان مكرهم لا يروج عند ذى لب وإنما يتبعهم الاغبياء والجهلة والتنبيه على أن جباههم ذلك

لا يكون عذرا اذ كان يجب عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق الحقيق بالاتباع وبين المبطل (الأساء مايزرون) أى بش شيئا يزورنه ماذكر (قد مكر الذين من قبلهم) وعيد لهم برجوع غائلة مكرهم الى أنفسهم كدأب من قبلهم من الامم الخالية الذين أصابهم ما أصابهم من العذاب العاجل أى قد سورا منصوبات ليمكروا بها رسل الله تعالى (فأتى الله) أى أمره وحكمه (بنيانهم) وقرى بيوتهم ويوتهم (من القواعد) وهى الاساطين التى تعمد به أو أساسه فضععت أركانه (فخر عليهم السقف من فوقهم) أى سقط عليهم سقف بنيانهم اذ لا يتصور له القيام بعد تهديم القواعد شبهت حال أولئك الماكرين فى تسويتهم المكاييد والمنصوبات التى أرادوا بها الايقاع برسول الله سبحانه وفى ابطاله تعالى تلك الحيل والمكاييد وجعله اياها أسبابا لهلاكهم بحال قوم بنوا بنيانا وعموده بالاساطين فأتى ذلك من قبل أساطينه بأن ضععت فسقط عليهم السقف فهلكوا . وقرى فخر عليهم السقف بضمين (وأناهم العذاب) أى الهلاك والدمار (من حيث لا يشعرون) بآتيانه منه بل يتوقعون آتيان مقابله مما يريدون ويشتهون والمعنى ان هؤلاء الماكرين القائلين للقرآن العظيم أساطير الاولين سيأتهم من العذاب مثل ما أتاهم وهم لا يحتسبون والمراد به العذاب العاجل لقوله سبحانه (ثم يوم القيامة يخزيهم) فانه عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى هذا الذى فهم من التشيل من عذاب هؤلاء أو ما هو أعم منه وما ذكر من عذاب أولئك جزاؤهم فى الدنيا ويوم القيامة يخزيهم أى يذلمهم بعذاب الخزى على رموس الاشهاد وأصل الخزى ذل يستحي منه وثم للإيماء الى ما بين الجزاءين من التفاوت مع ما يدل عليه من التراخي الزمانى . وتغيير السبك بتقديم الظرف ليس لقصر الخزى على يوم القيامة كما هو المتبادر من تقديم الظرف على الفعل بل لان الاخبار بجزائهم فى الدنيا مؤذن بأن لهم جزاء أخرويا فتبقى النفس مترقبة الى ووروده سائلة عنه بأنه ماذا محيقنها بأنه فى الآخرة فسبق الكلام على وجه يؤذن بأن المقصود بالذكر اخراؤهم لا كونه يوم القيامة والضمير اما للبغتين فى حق القرآن الكريم أولهم ولمن مثلوا بهم من الماكرين كما أشير اليه . وتخصيصهم بأباه السباق والسياق كما ستقف عليه (ويقول) لهم تفضيحا وتوبيخا فهو بيان للاخزاء (أين شركائى) أضافهم اليه سبحانه حكاية لاضافتهم السكاذبة فقيه توبيخ أثر توبيخ مع الاستهزاء بهم (الذين كنتم تشاقون فيهم) أى تخاصمون الانبياء والمؤمنين فى شأنهم بأنهم شر باء حقا حين ينو الكم بطلانها والمراد بالاستفهام استحضرها للشفاعة أو المدافعة على طريقة

الاستهزاء والتبكيت والاستفسار عن مكانهم لا يوجب غيبتهم حقيقة حتى يعتذر بأنه يجوز أن يحال بينهم وبين عبادتهم حينئذ ليتفقدوها في ساعة علقوا بها الرجاء فيها أو بأنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب بل يكفى في ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذى كانوا يزعمون أنهم متصفون به من عنوان الآلهية فليس هناك شركاء ولا أماكنها على أن قوله ليتفقدوها ليس بسديد فانه قد تبين عندهم الأمر حينئذ فرجعوا عن ذلك الزعم الباطل فكيف يتصور منهم التفقد . وقرئ بكسر النون أى تشاققوني على أن مشاققة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين لاسيما في شأن متعلق به سبحانه مشاققة له عز وجل (قال الذين أو تو العلم) من أهل الموقف وهم الانبياء والمؤمنون الذين أو تو علمًا بدلائل التوحيد وكانوا يدعونهم في الدنيا الى التوحيد فيجادلونهم ويتكبرون عليهم أى يقولون توبيخا لهم و اظهارا للشبهة بهم وتقرير لما كانوا يعظونهم وتحقيرا لما أوعدوهم به . وإثارة صيغة الماضى للدلالة على تحققه وتحتم وقوعه حسبا هو المعتاد في أخباره سبحانه وتعالى كقوله «ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف» (إن الخزى) (الفضيحة والذل والهوان) (اليوم) منصوب بالخزى على رأى من يرى أعمال المصدر المصدر باللام أو بالاستقرار في الظرف وفيه فصل بين العامل والمعمول بالمعطوف الا أنه مغتر في الظروف وإيراده للاشعار بأنهم كانوا قبل ذلك في عزة وشقاق (و السوء) العذاب (على الكافرين) بالله تعالى وبآياته ورسوله (الذين توفاهم الملائكة) بتأنيث الفعل . وقرئ بتذكيره و بادغام التاء في التاء والعدول الى صيغة المضارع لاستحضار صورة توفيقهم لإياهم لما فيها من الهول والموصول في محل الجر على أنه نعمت للكافرين أو بدل منه أو في محل النصب أو الرفع على الذم وفائدته تخصيص الخزى والسوء بمن استمر كفره الى حين الموت دون من آمن منهم ولو في آخر عمره أى على الكافرين المستمرين على الكفر الى أن يتوفاهم الملائكة (ظالمى أنفسهم) أى حال كونهم مستمرين على الكفر فانه ظلم منهم لأنفسهم وأى ظلم حيث عرضوها للعذاب الخلد وبدلوا فطرة الله تبديلا (فألقوا السلم) أى فلقوا والعدول الى صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع وهو عطف على قوله تعالى «ويقول أين شركائى» وما بينهما جملة اعتراضية جىء بها تحقيقا لما حاق بهم من الخزى على رؤوس الاشهاد أى فيسلمون و يتركون المشاققة وينزلون عما كانوا عليه في الدنيا من الكبر وشدة الشكينة قائلين (ما كنا نعمل) في الدنيا (من سوء) أى من شرك قالوه منكبين لصدوره عنهم . كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وانما عبروا عنه بالسوء اعترافا بكونه سيئا

لا إنكاراً لكونه كذلك مع الاعتراف بصدور عنهم ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن يكون المراد به الكلام الدال عليه وعلى التقديرين فهو جواب عن قوله سبحانه «أين شركائي» كما في سورة الانعام لاعتقاده قول أولى العلم ادعاء لعد استحقاقهم لمآدهم في الخزي والسوء (بلى) رد عليهم من قبل أولى العلم واثبات لما نفوه أى بلى كنتم تعملون ما تعملون (إن الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وهذا أوانه (فادخلوا أبواب جهنم) أى كل صنف باب المعدلة . وقيل أبوابها أصناف عذابها فالدخول عبارة عن الملاسة والمقاساة (خالدين فيها) أن أريد بالدخول حدوثه فالحال مقدرة وإن أريد مطلق الكون فيها فهي مقارنة (فلبئس مثوى المتكبرين) عن التوحيد كما قال تعالى «قلوبهم منكورة وهم مستكبرون» وذكرهم بعنوان التكبر للاشعار بعلية لثوابهم فيها والخصوص بالذم محذوف أى جهنم وتأويل قوطهم ما كنا نعمل من سوء بأننا ما كنا عاملين ذلك في اعتقادنا روماً للمحافظة على أن لا كذب ثمة يرده الرد المذكور وما في سورة الانعام من قوله تعالى «انظر كيف كذبوا على أنفسهم» (وقيل للذين اتقوا) أى المؤمنين وصفوا بالقوى اشعاراً بأن ما صدر عنهم من الجواب ناشئ عن التقوى (ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) سلكوا في الجواب مسلك السؤال من غير تعلم ولا تغيير في الصورة والمعنى أى أنزل خيراً فانه جواب مطابق للسؤال سبكا ولواقع في نفس الامر مضمونا وأما الكفرة فانهم خذلهم الله تعالى كما غيروا الجواب عن نهج الحق الواقع الذي ليس له من دافع غير صورته وعدلوا بها عن سنن السؤال حيث رفعوا الأساطير روماً لما مر من انكار النزول . روى عن أن أحياء العرب كانوا يعيشوا أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي عليه السلام فإذا جاء الوافد كفه المقتسمون وأمروه بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيراً لك فيقول أنا نشر وافد ان رجعت الى قومي دون أن أستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم فيخبرونه بحقيقة الحال فهم الذين قالوا خيراً (للذين أحسنوا) أى أعمالهم أو فعلوا الاحسان (في هذه) الدار (الدنيا حسنة) أى مثوبة حسنة مكافأة فيها (ولدار الآخرة) أى مثوبتهم فيها (خير) مما أوتوا في الدنيا من المثوبة أو خير على الاطلاق فيجوز اسناد الخيرية الى نفس دار الآخرة (ولنعم دار المتقين) أى دار الآخرة حذف للدلالة ما سبق عليه . وهذا كلام مبتدأ مدح الله تعالى به المتقين وعد جوابهم المحكى من جملة احسانهم ووعدهم بذلك ثوابي الدنيا والآخرة فلا محل له من الاعراب أو يدل من خيراً أو تفسير له أى أنزل خيراً هو هذا الكلام الجامع قاله ترغيباً للسائل (جنات عدن) خير مبتدأ محذوف أو مبتدأ

خبره محذوف أى لهم جنات. ويجوز أن يكون هو المخصوص بالمدح (يدخلونها) صفة الجنات على تقدير تكبير عدن وكذلك (تجربى من تحتها الانهار) لو كلاهما حال على تقدير علميته (لهم فيها) فى تلك الجنات (ما يشاؤون) الظرف الاول خبر لما والثانى حال منه والعامل ما فى الاول أو متعلق به أى حاصل لهم فيها ما يشاءون من أنواع المشتهيات. وتقديره للاحتراز عن توهم تعلقه بالمشيئة أو لما مر ارامن أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس اليه فيتمكن عند ورده عليها فضل تمكن (كذلك) مثل ذلك الجزاء الاو فى (يجزى الله المتقين) اللام للجنس أى كل من يتقى من الشرك والمعاصى ويدخل فيه المتقون المذكورون دخولا أوليا ويكون فيه بعث لغيرهم على التقوى أو للعهد فيكون فيه تحسير للكفرة (الذين تتوفاهم الملائكة) نعت للمتقين وقوله تعالى (طيبين) أى طاهرين عن دنس الظلم لانفسهم حال من الضمير وفائدته الايدان بأن ملاك الامر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر الى وقت توفيهم ففيه حث للمؤمنين على الاستمرار على ذلك ولغيرهم على تحصيله وقيل فرحين طيبى النفوس ببشارة الملائكة اياهم بالجنة أو طيبين يقض أو واحم لتوجه نفوسهم بالكلية الى جناب القدس (يقولون) حال من الملائكة أى قائلين لهم (سلام عليكم) قال القرطبي رحمه الله : اذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت عليه السلام فقال السلام عليك ياولى الله تعالى يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة. (ادخلوا الجنة) اللام للعهد أى جنات عدن النخ ولذلك جردت عن النعت والمراد دخولهم لها فى وقته فان ذلك بشارة عظيمة وان تراخى المبشر به لا دخول القبر الذى هو روضة من رياضها اذ ليس فى البشارة به ما فى البشارة بدخول نفس الجنة (بما كنتم تعملون) بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة أو بالذى كنتم تعملونه من ذلك وقيل المراد بالتوفى التوفى للحشر لان الامر بالدخول حينئذ يتحقق (هل ينظرون) أى ما ينتظر كفار مكة المار ذكرهم (الا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم بالعذاب جعلوا منتظرين لذلك وشتان بينهم وبين انتظاره لالانه يلحقهم ألأنة لحوق الامر المنتظر بل مباشرتهم لاسبابه الموجبة له المؤدية اليه فكانهم يقصدون اتيانه ويترصدون لوروده وقرئ بتذكير الفعل (أو يأى أمر ربك) التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام اشعار بأن اتيانه لطيف به عليه الصلاة والسلام وان كان عذابا عليهم والمراد بالامر العذاب الدنيوى لا القيامة لكن لا لان انتظارها يجمع انتظار اتيان الملائكة فلا يلاءمه العطف بأو لانه ليس نفا فى العناد اذ يجوز أن يعتبر منع الخاؤ ويراد بايرادها كفاية كل واحد من الامرين فى عذابهم بل لان قوله تعالى

فما سأتى « ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم » الآية صريح في ان المراد به ما أصابهم من العذاب الدنيوى (كذلك) أى مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستهزاء (فعل الذين) خلوا (من قبلهم) من الامم (وما ظلمهم الله) بما سيتلى من عذابهم (ولكن كانوا) بما كانوا مستمرين عليه من القبائح الموجبة لذلك (أنفسهم يظلمون) كان الظاهر ان يقال ولكن كانوا هم الظالمين كما في سورة الزخرف لكنه أوترما عليه الظلم الكريم لافادة ان غائلة ظلمهم آيلة اليهم وعاقبته مقصورة عليهم مع استلزام اقتصار ظلم كل أحد من نفسه من حيث الوقوع اقتصاره عليه من حيث الصدور وقد مر تحقيقه في سورة يونس (فأصابهم) عطف على قوله تعالى فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض لبيان ان فعلهم ذلك ظلم لانفسهم (سيئات ما عملوا) أى اجزية اعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ايذانا بفضاعته لاعلى حذف المضاف فانه يوم ان لهم اعمالا غير سيئاتهم (وحق بهم) أى أحاط بهم من الحيق الذى هو احاطة الشر وهو أبلغ من الاصابة وأقطع (ما كانوا به يستهزئون) من العذاب (وقال الذين أشركوا) أى أهل مكة وهو بيان لفن آخر من كفرهم . والعدول عن الاضمار الى الموصول لتقريرهم بما في حيز الصلة وذمهم بذلك من أول الامر (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شىء) أى لو شاء عدم عبادتنا لشىء غيره كما تقول لما عبدنا ذلك (نحن ولا آباؤنا) الذين تقتدى بهم في ديننا (ولا حرما من دونه من شىء) من السوائب والبحائر وغيرها وانما قالوا ذلك تكذيبا للرسول عليه الصلاة والسلام وطعنا في الرسالة رأسا متمسكين بأن ما شاء الله تعالى يجب وما لم يشأ يمتنع فلو أنه شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئا ولا نجزم بما حرما شيئا كما يقوله الرسل وينقلونه من جهة الله عز وجل لكان الامر كما شاء من التوحيد ونفى الاشراك وما يتبعهما وحيث لم يكن كذلك ثبت انه لم يشأ شيئا من ذلك وانما يقوله الرسل من تلقاء أنفسهم فاجيب عنه بقوله عز وجل (كذلك) أى مثل ذلك الفعل الشنيع (فعل الذين من قبلهم) من الامم أى أشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله وجادلوه بالباطل حين نبههم على الخطأ وهدوهم الى الحق (فهل على الرسل) الذين يبلغون رسالات الله وعزائم أمره ونهيه (الا البلاغ المبين) أى ليست وظيفتهم الا تبليغ الرسالة تبليغا واضحاً أو موضحاً وابانة طريق الحق واطهار احكام الوحي الذى من جملتها تحتم تعلق مشيئة الله تعالى باهتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق لقوله تعالى « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وأما الجاؤهم الى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم

شاءوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التي عليها يدور أمر التكليف في شيء حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حتمية السل أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك فإن ما يترتب عليه الثواب والعقاب من أفعال العباد لا بد في تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية له وصرف اختيارهم الجزئي إلى تحصيله والا لكان الثواب والعقاب اضطرابين فالفاء للتعليل كانه قيل كذلك فعل أسلافهم وذلك باطل فإن الرسل ليس شأنهم الا تبليغ أوامر الله تعالى ونواهيه لا تحقيق مضمونهم وإجراء موجبها على الناس قسرا وإلجاء . وإيراد كلمة على للإيدان بأنهم في ذلك مأمورون أو بأن ما يبلغونه حق للناس عليهم إيفاءه وهذا ظهر أن حمل قولهم لو شاء الله الخ على الاستهزاء لا يلائم الجواب والله تعالى أعلم بالصواب (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) تحقيق لكيفية تعلق مشيئته تعالى بأفعال العباد بعد بيان أن الإلجاء ليس من وظائف الرسالة ولا من باب المشيئة المتعلقة بما يدور عليه الثواب والعقاب من الأفعال الاختيارية لهم أي بعثنا في كل أمة من الأمم الخالية رسولا خاصا بهم (أن اعبدوا الله) يجوز أن تكون أن مفسرة لما في البعث من معنى القول وأن تكون مصدرية أي بعثنا بأن اعبدوا الله وحده (واجتنبوا الطاغوت) هو الشيطان وكل ما يدعو إلى الضلالة (فمنهم) أي من تلك الأمم والفاء فصيحة أي فبلغوا ما بعثوا به من الأمر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت ففروا فمنهم (من هدى الله) إلى الحق الذي هو عبادته واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم الجزئي إلى تحصيله (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي وجبت وثبتت إلى حين الموت لعناده وإصراره عليها وعدم صرف قدرته إلى تحصيل الحق . وتغيير الأسلوب للاشعار بأن ذلك لسوء اختيارهم كقوله تعالى «واذا مرضت فهو يشفين» فلم يكن كل من مشيئة الهداية وعدمها إلا حسبما حصل منهم من التوجه إلى الحق وعدمه إلا بطريق القسر والإلجاء حتى يستدل بعدم تعلق مشيئته تعالى بعبادتهم له تعالى وحده (فسيروا) يا معشر قريش (في الأرض فانظروا) في أكنافها (كيف كان عاقبة المكذبين) من عاد وثمود ومن سار سيرتهم من حقت عليه الضلالة لعلمكم بتعبرون حين تشاهدون في منازلهم وديارهم آثار الهلاك والعذاب . وترتيب الأمر بالسير على مجرد الأخبار بثبوت الضلالة عليهم من غير أخبار بحاول العذاب للإيدان بأنه غني عن البيان وأن ليس الخبر كالعيان وترتيب النظر على السير لما أنه بعده وأن ملاك الأمر في تلك العاقبة هو التكذيب والتعلل بأنه لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء (إن تحرص)

خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء بفتح الراء وهى لغية (على هدايم) أى ان تطلب هدايتهم بجهدك (فان الله لا يهدى من يضل) أى فاعلم أنه تعالى لا يخلق الهداية جبرا وقرىء فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره والمراد به قرىء وانما وضع الموصول موضع الضمير للتخصيص على أنهم من حقت عليه الضلالة لولا شعار بعلة الحكم ويجوز أن يكون المذكور علة للجزاء المخوف أى ان تحرص على هدايم فلست بقادر على ذلك لان الله لا يهدى من يضل وهؤلاء من جهلتهم . وقرىء لا يهدى على بناء المفعول أى لا يقدر أحد على هداية من يضل الله تعالى . وقرىء لا يهدى بفتح الهاء وادغام تاء يهدى فى الدال . ويجوز ان يكون يهدى بمعنى يهدى وقرىء يضل بفتح الياء وقرىء لا هادى لمن يضل ولمن أضل (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم فى الهداية أو يدفعون العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار الجمعية فى الضمير فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاحاد الى الاحاد لان المراد نفى طائفة من الناصرين من كل منهم (وأقسموا بالله) شروع فى بيان فن آخر من أباطيلهم وهو أنكارهم البعث (جهد أيمانهم) مصدر فى موقع الحال أى جاهدين فى أيمانهم (لا يبعث الله من يموت) ولقد رد الله تعالى عليهم أبلغ رد بقوله الحق (بلى) أى بلى يعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لما دل عليه بلى فان ذلك موعده من الله سبحانه أو لمخوف أى وعد بذلك وعدا (عليه) صفة لو عدا أى وعدا ثابتا عليه أنجزه لا متناع الخلف فى وعده أو لان البعث من مقتضيات الحكمة (حقا) صفة أخرى له أو نصب على المصدرية أى حق حقا (ولكن أكثر الناس) لجهلهم بشئون الله عز شأنه من العلم والتسيرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين والغاية القصوى منه وعلى أن البعث مما تقتضيه الحكمة التى جرت عادته سبحانه بمواعظها (لا يعلمون) أنه يعثهم فيبتون القول بعدمه أو أنه وعد عليه حق فيكذبونه قائلين « لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين » (ليسين لهم) غاية لما دل عليه بلى من البعث والضمير لمن يموت اذ التبيين يعم المؤمنين أيضا فانهم وإن كانوا عالمين بذلك لكنه عند معانية حقيقة الحال يتضح الأمر فيصل عنهم الى مرتبة عين اليقين أى يعثهم ليسين لهم بذلك وبما يحصل لهم من مشاهدة الأحوال كما هى ومعانيها بصورها الحقيقية الشأن (الذى يختلفون فيه) من الحق المنتظم لجميع ما خالفوه مما جاء به الشرع المبين ويدخل فيه البعث دخولا أوليا (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه بالاشراك وأنكار البعث

و تكذب وعده الحق (انهم كانوا كاذبين) فى كل ما يقولون لاسما فى قولهم لا بعث الله من يموت. والتعبير عن الحق بالوصول للذلالة على غفامته وللأشعار بعلة ما ذكر فى حيز الصلة للآيين وما عطف عليه وجعلها غاية للبعث المشار اليه باعتبار وروده فى معرض الرد على المخالفين وإبطال مقالة المعاندين المستدعى للتعرض لما يردعهم عن المخالفة ويلجئهم إلى الأذعان للحق فإن الكفرة إذا علموا أن تحقيق البعث إذا كان لآيين أنه حق وليعلموا أنهم كاذبون فى إنكاره كان ذلك أن جرهم عن إنكاره وأدعى إلى الاعتراف به ضرورة أنه يدل على صدق العزيمة على تحقيقه كما تقول لمن ينكر أنك تصلى لأصليين رغمًا لأنك وإظهارا لكذبك. ولأن تكرار الغايات أدل على وقوع الفعل المغياها والا فالغاية الأصلية للبعث باعتبار ذاته إنما هو الجزاء الذى هو الغاية القصوى للخلق المغيا بمعرفته عز وجل وعبادته وإنما لم يذكر ذلك لتكرار ذكره فى مواضع أخرى وشهرته. وإنما لم يدرج علم الكفار بكذبهم تحت النبين بأن يقال وان الذين كفروا كانوا كاذبين بل جىء بصيغة العلم لأن ذلك ليس بما يتعلق به الآيين الذى هو عبارة عن إظهار ما كان مبهما قبل ذلك بأن نخبر به فيختلف فيه كالبعث الذى نطق به القرآن فاختلف فيه المختلفون. وأما كذب الكافرين فليس من هذا القبيل فما يتعلق به علم ضرورى حاصل له من قبل أنفسهم وقد مر تحقيقه فى سورة التوبة عند قوله تعالى «حتى يآيين لك الذين صدقوا» وإنما خص الاستناد بهم حيث لم يقل وليعلموا أن الكافرين الآية لأن علم المؤمنين بذلك حاصل قبل ذلك أيضا (إنما قولنا) استئناف لبيان كيفية التكوين على الإطلاق إبداء وإعادة بعد التنبيه على آنية البعث ومنه يظهر كلفيته فما كافة وقولنا مبتدأ وقوله (لشء) أى أى شء كان مما عزو هان. متعلق به على أن اللام للتبليغ كفى فى قولك قلت له قم فقام. وجعلها الزجاج سبية أى لأجل شء وليس بواضح. والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى به لأنه كان شيئا قبل ذلك (إذا أردنا) ظرف لقولنا أى وقت إرادتنا لوجوده (أن نقول له كن) خبر للمبتدأ (فيكون) إما عطف على مقدار تفصح عنه الفاء وينسحب عليه الكلام أى فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى «إذا قضى أمرنا فإنا نقول له كن فيكون» وإما جواب لشرط محذوف أى فإذا قلنا ذلك فهو يكون وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمر حتى يقال إنه يلزم منه أحد المخالين أما خطاب المعدوم أو تحصيل الحاصل أو يقال إنما يستدعيه انحصار قوله تعالى «كن» وليس يلزم منه انحصار أسباب التكوين فيه كما يفيد قوله تعالى «إنما أمره إذا أراد شيئا أن

يقول له كن فيكون » فان المراد بالامر هو الشأن الشامل للقول والفعل ومن ضرورة انحصاره في كلمة كن انحصار أسبابه على الاطلاق فيه بل انما هو تمثيل لسهولة تأني المقدورات حسب تعلق مشيئته تعالى بها وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم في ذلك من طاعة المأمور المطيع لامر الامر المطاع فالمعنى انما ايجادنا لشيء عند تعلق مشيئتنا به أن نوجده في أسرع ما يكون ولما عبر عنه بالامر الذي هو قول مخصوص وجب أن يعبر عن مطلق اليجاد بالقول المطلق فتأمل . وفي الآية الكريمة من الفخامة والجزالة ما تحارفيه العقول والالباب وقرئ بنصب يكون عطفا على نقول أو تشبيها له بجواب الامر (و الذين هاجروا في الله) أى في شأن الله تعالى ورضاه وفي حقه ولوجه (من بعد ما ظلموا) ولعلمهم الذين ظلمهم أهل مكة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم بوأهم الله تعالى المدينة حسبا وعد بقوله سبحانه (لنبوتهم في الدنيا حسنة) أى مباءة حسنة أو ثبوت حسنة كإقال قتادة وهو الأنسب لما هو المشهور من كون السورة غير ثلاث آيات من آخرها مكية وأما ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنها نزلت في صهيب وبلال وعمار وخباب وعابس وجير وأبي جندل بن سهيل أخذهم المشركون فجعلوا يعذبونهم ليردوهم عن الاسلام فأما صهيب فقال لهم أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفكم وان كنت عليكم لم أضركم فاقتدى منهم بماله وهاجروا رآه أبو بكر رضى الله عنه قال ربح البيع يا صهيب وقال عمر رضى الله عنه نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه فانما يناسب ما حكى عن الاصم من كون كل السورة مدنية وما نقل عن قتادة من كون هذه الآية الى آخر السورة مدنية فيحمل ما نقلناه عنه من نزول الآية في أصحاب الهجرتين على أن يكون نزولها بالمدينة بين الهجرتين . وأما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جماعتهم فلا يساعده نظم التنزيل ولا شأنه الجليل . وقرئ لشوئهم ومعناه اثناء حسنة أول نزولهم في الدنيا منزلة حسنة وهى الغلبة على من ظلمهم من أهل مسكة وعلى العرب قاطبة وأهل الشرق والغرب كافة (ولأجر الآخرة) أى أجر أعمالهم المذكورة في الآخرة (أكبير) بما يعجل لهم في الدنيا وعن عمر رضى الله عنه أنه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله تعالى لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما ادخر في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أى لو علموا أن الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوهم في الدين . وقيل للمهاجرين أى لو علموا ذلك لرادوا في الاجتهاد أو لما تألموا لما أصابهم

من المهاجرة وشدايتها (الذين صبروا) على الشدائد من أذية الكفار ومفارقة
الاهل والوطن وغير ذلك ومحله النصب أو الرفع على المدح (وعلى ربهم) خاصة
(يتوكلون) منقطعين اليه تعالى معرضين عما سواه مفوضين اليه الامر كله والجملة
اما معطوفة على الصلة . وتقديم الجار والمجرور للدلالة على قصر التوكل على الله تعالى
وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام التوكل او حال من ضمير صبروا (وما أرسلنا
من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) وقرئ بالباء مبنياً للبعول وهو رد لقريش حين
قالوا الله أجل من ان يكون له رسول من البشر كما هو مبنى قولهم لو شاء الله ما عبدنا
الح أى جرت السنة الالهية حسماً اقتضته الحكمة بأن لا يبعث للدعوة العامة الا بشراً
يوحى اليهم بواسطة الملك أو امره ونواهيهِ ليبلغوها الناس ولما كان المقصود من
الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم تنبيه الكفار على مضمونه صرف الخطاب
اليهم فقيل (فاسئلوا أهل الذكر) أى أهل الكتاب أو علماء الاخبار أو كل من
يذكر بعلم وتحقيق ليعلموكم ذلك (إن كنتم لا تعلمون) حذف جوابه لدلالة ما قبله
عليه . وفيه دلالة على أنه لم يرسل للدعوة العامة ملكاً وقوله تعالى « جاعل الملائكة رسلاً
معناه رسلا الى الملائكة أو الى الرسل ولا امرأة ولا صديقاً ولا ينافيه بدوة عيسى عليه
الصلاة والسلام وهو في المهد لانها أعم من الرسالة وإشارة الى وجوب المراجعة
الى العلماء فيما لا يعلم (بالبينات والزبر) بالمعجزات والكتب . والباء متعلقة بمقدر
وقع جواباً عن سؤال من قال هم ارسلوا فاقبل ارسلوا بالبينات والزبر أو بما أرسلنا
داخلا تحت الاستثناء مع رجالا عند من يجوزه أى ما أرسلنا الا رجالا بالبينات
كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط أو على نية التقديم قبل أداة الاستثناء أى ما
أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجالا عند من يجوز تأخر صلة ما قبل الا الى
ما بعده أو بما وقع صفة للمستثنى أى الا رجالا ملتبسين بالبينات أو بنوحى على المفعولية
أو الحالية من القائم مقام فاعل يوحى وهو اليهم على ان قوله تعالى « فاسألوا » اعتراض
أو بقوله لا تعلمون على ان الشرط للتبكي كقول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني
حتى (وأنزلنا اليك الذكر) أى القرآن وانما سمي به لانه تذكير وتنبيه للغافلين
(لتبين للناس) كافة ويدخل فيهم أهل مكة دخولا أولاً (ما نزل اليهم) فى ذلك
الذكر من الاحكام والشرائع وغير ذلك من أحوال القرون الملهمة بأفانين العذاب
حسب أعماهم الموجهة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبى عنه صيغة التفعيل
فى الفعلين لا سيما بعد ورود الثانى أولاً على صيغة الافعال ولما ان التبيين أعم

من التصريح بالمقصود ومن الارشاد الى ما يدل عليه دخل تحته القياس على الاطلاق سواء كان في الاحكام الشرعية أو غيرها ولعل قوله عز وجل (ولعلمهم يتفكرون) اشارة الى ذلك أى ارادة ان يتأملوا فيتنبهوا للحقائق وما فيه من العبر ويحتزوا عما يؤدي الى مثل ما أصاب الاولين من العذاب (أفأمن الذين مكروا السيئات) هم أهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صد أصحابه عن الايمان عليهم الرضوان لا الذين احتالوا لهلاك الانبياء كما قيل ولا من يعم الفريقين لما أن المراد تحذير هؤلاء عن أصابة مثل ما أصاب أولئك من فنون العذاب المعدودة والسيئات نعت لمصدر مخدوف أى مكروا المكرات السيئات التى قصبت عنهم أو مفعول به للفعل المذكور على تضمينه معنى العمل أى عملوا السيئات فقوله تعالى (أن يخسف الله بهم الأرض) مفعول لأمن أو السيئات صفة لما هو المفعول أى أفأمن الماكرون العقوبات السيئة وقوله أن يخسف الخ بدل من ذلك وعلى كل حال فالفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أى أنزلنا اليك الذكر لتبين لهم مضمره ونه الذى من جملة انباء الأمم المهلكة بفنون العذاب ويتفكروا في ذلك لم يتفكروا فأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض كما فعل بقارون على توجيه الانكار الى المعطوفين معا أو تفكروا فأمنوا على توجيهه الى المعطوف على ان الأمن بعد التفكر مما لا يكاد يفعله أحد. وقيل هو عطف على مقدر تنبيء عنه الصلة أى أمكر فأمن الذين مكروا الخ (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) باتيانه أى في حالة غفلتهم او من ما منهم أو من حيث يرجون آتيانها يشتهون كما حكى فيما سلف مما نزل بالماكرين (أو يأخذهم في تقلبهم) أى في حالة تقلبهم في مسائرهم ومتاجرهم (فاهم بمعجزين) بممتنعين أو فائتين بالهرب والفرار على ما يوهمه حال القلب والسير . والفاء أمان لتعليل الاخذ او لترتيب عدم الاعجاز عليه دلالة على شدته وفضاعته حسبا قال عليه السلام « إن الله ليملي للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته » وايراد الجملة الاسمية للدلالة على دوام النفي لانفى الدوام (أو يأخذهم على تخوف) أى مخافة وحذر عن الهلاك والعذاب بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فياً أخذهم العذاب وهم متخوفون وحيث كانت حالتها القلب والتخوف مظنة للهرب عبر عن أصابة العذاب فيهما بالاخذ وعن أصابته حالة الغفلة المنبئة عن السكون بالآتيان وقيل التخوف التقص قال قائلهم :

تخوف الرحل منها تامكا قردا . كما تخوف عود النبعة السفن

أى يأخذهم على ان ينقصهم شيئا بعد شيء فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا والمراد

بذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله سبحانه على إهلاكهم بأي وجه كان لا الحصر فيها (فان ربكم لرؤوف رحيم) حيث لا يعاجلهم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها (أولم يروا) استفهام انكارى . وقرئ على صيغة الخطاب والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم ينظروا ولم يروا متوجهين (الى ما خلق الله من شيء) أى من كل شيء (يتفياً ظلاله) أى يرجع شيئاً فشيئاً حسبما تقتضيه ارادة الخالق تعالى فان التفيؤ مطاوع الأفاء وقرئ بتأنيث الفعل (عن اليمين والشمال) أى ألم يروا الاشياء التى لها ظلال متفيئة عن ايمانها وشمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعير لهذا ذلك من ميم الانسان وشماله (سجد الله) حال من الظلال كقوله تعالى « وظلالهم بالغدو والآصال » والمراد بسجودها تصرفها على مشيئة الله سبحانه وتأنيها لارادته تعالى فى الامتداد والتقليص وغيرهما غير متمتعة عليه فيما سخرها له وقوله تعالى (وهم داخرون) أى صاغرون متقادون حال من الضمير فى ظلاله والجمع باعتبار المعنى . وايراد الصيغة الخاصة بالعقلاء لما أن الدخور من خصائصهم والمعنى ترجع الظلال من جانب الى جانب بار تفاع الشمس وانحدارها أو باختلاف مشارقها ومغاربها فانها كل يوم من أيام السنة تتحرك على مدار معين من المدارات اليومية بتقدير العزيز العليم متقادة لما قدر لها من التفيؤ أو واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد والحال أن أصحابها من الاجرام داخرة متقادة لحكمه تعالى ووصفها بالدخور مغن عن وصف ظلالها به أو كلاهما حال من الضمير المشار اليه والمعنى ترجع ظلال تلك الاجرام حال كونها متقادة لله تعالى داخرة فوصفها بهما مغن عن وصف ظلالها بهما ولعل المراد بالموصول الجمادات من الجبال والاشجار والاحجار التى لا يظهر لظلالها أثر سوى التفيؤ بما ذكر من ارتفاع الشمس وانحدارها أو اختلاف مشارقها ومغاربها . وأما الحيوان فظله يتحرك بتحركه . وقيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك وهو جانبه الشرقى لأن الكواكب منه تظهر آخذة فى الارتفاع والسطوع وشماله وهو جانبه الغربى المقابل له فان الظلال فى أول النهار تبدى من الشرق واقعة على الربع الغربى من الارض وعند الزوال تبدى من الغرب واقعة على الربع الشرقى منها وبعد ما بين سجود الظلال وأصحابها من الاجرام السفلية الثابتة فى أحيائها ودخورها له سبحانه وتعالى شرع فى بيان سجود المخوقات المتحركة بالارادة سواء كانت لها ظلال أو لا فقيل (والله يسجد) أى له تعالى وحده يخضع وينقاد لا لشيء غيره استقلالاً أو اشتراكاً فالتقصر يتقظم القلب والأفراد إلا أن الأنسب بحال مخاطبين قصر الأفراد كما يؤذن به قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا إلهين

اثنين « (ما في السموات) قاطبة (وما في الارض) كائنا ما كان (من دابة) بيان لما في الارض . وتقديمه لقلته ولثلايقه بين المين والمبين فصل . والافراد مع أن المراد الجمع لافادة وضوح شمول السجود لكل فرد من الدواب قال الاخفش هو كقولك ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الرجال مثله (و الملائكة) عطف على ما في السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيما واجلالا أو على أن يراد بما في السموات الخلق الذي يقال له الروح أو يراد به ملائكة السموات بقوله و الملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم (وهم) أى الملائكة مع عاو شأنهم (لا يستكبرون) عن عبادته عز وجل والسجود له . وتقديم الضمير ليس للقصر والجملة إما حال من ضمير الفاعل في يسجد مسنداً الى الملائكة أو استئناف أخبر عنهم بذلك (يخافون ربهم) أى مالك أمرهم وفيه تربية للمهابة واشعار بعلّة الحكم (من فوقهم) أى يخافونه جل وعلا خوف هبة واجلال وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى «وهو القاهر فوق عباده» أو يخافون أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لأن من يخاف الله سبحانه لا يستكبر عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) أى ما يؤمرون به من الطاعات والتدبيرات . وإيراد الفعل مبنياً للفعول جرى على سنن الجلالة وإيدان بعدم الحاجة الى التصريح بالفاعل لاستحالة استناده الى غيره سبحانه وفيه ان الملائكة مكفون مدارون بين الخوف والرجاء بعدما بين أن جميع الموجودات يخضون الخضوع والانقياد الطيعى وما يجرى مجراه من عبادة الملائكة حيث لا يتصور منهم عدم الانقياد أصلاً لله عز وجل أردف ذلك بحكاية نبيه سبحانه وتعالى للمكففين عن الاشراك قليل (وقال الله) عطفاً على قوله «ولله يسجد» واطهار الفاعل وتخصيص لفظة الجلالة بالذكر لإيدان بأنه متعين الالوهية وأما المنهى عنه هو الاشراك به لأن المنهى عنه مطلق اتخاذاً لآلهين بحيث يتحقق الانتهاء عنه برفض أيهما كان أى قال تعالى لجميع المكففين (لا تتخذوا لآلهين اثنين) وانما ذكر العدد مع أن صيغة النشبة معنية عن ذلك دلالة على ان مساق النهى هي الاثنيتية وانها منافية للالوهية كما ان وصف الآله بالوحدة في قوله تعالى (انما هو آله واحد) للدلالة على أن المقصود لإثبات الوحدة أنها من لوازم الالهية وأما الالهية فأمر مسلم الثبوت له سبحانه واليه أشير حيث أسند اليه القول . وفيه التفات من التكلم الى الغيبة على رأى من اكتفى في تحقق الالتفات بكون الاسلوب الملتفت عنه حق الكلام ولم يشترط سبق الذكر على ذلك الوجه (فايأى فارهبون) التفات من الغيبة الى التكلم لثربية المهابة والقاء الرهبة في القلوب

ولذلك قدم المفعول وكرر الفعل أى ان كنتم راهبين شيئا فابى ارهبوا فارهبون لا غير فانى ذلك الواحد الذى يسجد له مافى السموات والارض (وله مافى السموات والارض) خلقا وملكا تقرير لعة انقياد ما فيها له سبحانه خاصة وتحقيق لتخصيص الرهبة به تعالى وتقديم الظرف لتقوية ما فى اللام من معنى الاختصاص وكذا فى قوله تعالى (وله الدين) أى الطاعة والانقياد (واصبا) أى واجبا تابعا لازواله لما تقرر أنه الاله وحده الحقيق بان يرهب وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء الدائم بحيث لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أغير الله تتقون) الهمة للانكار والفناء للعطف على مقدر ينسحب عليه السياق أى أعقب تقرر الشئون المذكورة من تخصيص جميع الموجودات للسجود به تعالى وكون ذلك كله له ونهيه عن اتخاذ الانداد وكون الدين له واصبا المستدعى ذلك لتخصيص التقوى به سبحانه غير الله الذى شأنه ما ذكر تتقون فطيعون (وما بكم) أى أى شىء يلبسكم ويصاحبكم (من نعمة) أية نعمة كانت (فمن الله) فهى من الله فما شرطية أو موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملابسة النعمة بهم سبب للاخبار بأنها منه تعالى لا لكونها منه تعالى (ثم إذا مسكم الضر) مساسا يسيرا (فاليه تجأرون) تتضرعون فى كشفه لا الى غيره والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى :

يراوح من صلات المليك طورا سجودا وطورا جوارا
وقرىء تجرون بطرح الهمة والقاء حركتها الى ما قبلها وفى ذكر المساس المنهى عن أدنى اصابة وإيراده بالجملة الفعلية المعربة عن الحدوث مع ثم الدالة على وقوعه بعد برهة من الدهر وتحلية الضر بلام الجنس المفيدة لمساس أدنى ما يتصلق عليه اسم الجنس مع إيراد النعمة بالجملة الاسمية الدالة على الدوام والتعبير عن ملابستها للمخاطبين بياء المصاحبة وإيراد المعربة عن العموم مالا يخفى من الجزالة والفضامة . ولعل إيراد اذا دون أن للتوسل به الى تحقيق وقوع الجواب (ثم إذا كشف الضر عنكم) وقرىء كاشف الضر وكلمة ثم ليست للدلالة على تبادى زمان مساس الضر ووقوع الكشف بعد برهة مديدة بل للدلالة على تراخى رتبة ما يترتب عليه من مفاجأة الاشرار والمدلول عليها بقوله سبحانه (إذا فريق منكم بربهم يشركون) فان ترتبها على ذلك فى أبعد غاية من الضلال ثم ان وجه الخطاب الى الناس جميعا فمن للتبعض والفريق فريق الكفرة وان وجهه الى الكفرة فن البيان كأنه قيل إذا فريق كافروهم أتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبروا

وإن دجر كقولہ تعالى «فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد» فمن تبعية أيضا . والتعرض
لوصف الربوبية للإيدان بكال قبح ما ارتكبه من الاشرار والكفران (ليكفروا
بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة
وانكار كونها من الله عز وجل (فتمتعوا) أمر تهديد . والالتفات إلى الخطاب للإيدان
بتأني السخط . وقرىء بالياء مبنيا للمفعول عطفا على ليكفروا على أن يكون كفران
النعمة والتمتع غرضا لهم من الاشرار . ويجوز أن تكون اللام لام الأمر الوارد
للتهديد (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما ينزل بكم من العذاب . وفيه وعيد أكد
منبيء عن أخذ شديد حيث لم يذكر المفعول اشعارا بأنه مما لا يوصف (ويجعلون)
لعله عطف على ما سبق بحسب المعنى تعدادا لجناياتهم أى يفعلون ما يفعلون من الجوار
إلى الله تعالى عند مساس الضر ومن الاشرار به عند كشفه ويجعلون (لما لا يعلمون)
أى لما لا يعلمون حقيقة وقدره الخسيس من الجمادات التي يتخذونها شركاء لله سبحانه
جهالة وسفاهة يزعمون أنها تنفعهم وتشفع لهم على أن مامو صولة والعائد اليها محذوف
أو لما لا علم له أصلا وليس من شأنه ذلك فمامو صولة أيضا والعائد إليها ما في الفعل من
الضمير المستكن . وصيغة جمع العقلاء لكون ما عبارة عن آلهتهم التي وصفوها بصفات
العقلاء أو مصدرية واللام للتعليل أى لعدم علمهم والمجمل له محذوف للعلم بمكانه
(نصيبا مما رزقناهم) من الزرع والانعام وغيرهما تقربا إليها (تالله لتسألن) سؤال
توبيخ وتقريع (عما كنتم تفعلون) في الدنيا بأنها آلهة حقيقة بأن تقرب اليها وفي تصدير
الجملة بالقسم وصرف الكلام من الغيبة إلى الخطاب المنبيء عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا
يخفى (ويجعلون لله البنات) هم خزاعة وكنانة الذين يقولون الملائكة
بنات الله (سبحانه) تزيه وتقديس له عز وجل عن مضمون قولهم
ذلك أو تعجيب من جرائعهم على نفوسهم بمثل تلك العظيمة (ولهم ما يشتهون)
من البنين وما مرفوعة المحل على أنه مبتدأ والظرف المقدم خبره والجملة حالية وسبحانه
اعتراض في حاق موقعه وجعلها منصوبة بالعطف على البنات أى يجعلون لأنفسهم ما
يشتهون من البنين يؤدي إلى جعل الجعل بمعنى يعم الزعم والاختبار (وإذا بشر أحدهم
بالأنثى) أى أخبر بولادتها (ظل وجهه) أى صار أو دام النهار كله (مسودا)
من الكآبة والحياء من الناس . واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوش (وهو
كظيم) ممتلئ حنقا وغيظا (يتوارى) أى يستخفى (من القوم من سوء ما بشر
به) من أجل سوءه . والتعبير عنها بما لا سقاطها عن درجة العقلاء (أي مسك)

متردداً في أمره محدثاً نفسه في شأنه أي مسكه (على هون) ذل وقرى هوان (أم يده) يخفيه (في التراب) بالوآد والتذكير باعتبار لفظ ما وقرى بالتأنيث (ألا ساء ما يحكمون) حيث يجعلون ما هذا شأنه عندهم من الهون والحقارة لله المتعال عن الصاحبة والولد والحال أنهم يتحاشون عنه ويختارون لأنفسهم البين فدار الخطأ جعلهم ذلك لله سبحانه مع إياهم إياه لا جعلهم البين لأنفسهم ولا عدم جعلهم له سبحانه ويجوز أن يكون مداره التعكيس لقوله تعالى «تلك اذا قسمه ضيزى» (للذين لا يؤمنون بالآخرة) من ذكرت قبائحهم (مثل السوء) صفة السوء الذي هو كالمثل في القبح وهي الحاجة الى الولد ليقوم مقامهم عند موتهم. وإيثار الذكور للاستظهار بهم وواد البنات لدفع العار وخشية الاملاق المادى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ ووضع المواصل موضع الضمير للاشعار بأن مدار انصافهم بتلك القبائح هو الكفر بالآخرة (ولله) سبحانه وتعالى (المثل الاعلى) أى الصفة العجيبة الشأن التي هي مثل في العلو مطلقاً وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجود الواسع والزهادة عن صفات المخلوقين ويدخل فيه علوه. تعالى عما قالوه علواً كبيراً (وهو العزيز) المتفرد بكمال القدرة لا سيما على مؤاخذتهم بذنوبهم (الحكيم) الذي يفعل كل ما يفعل بمقتضى الحكمة البالغة وهذا أيضاً من جملة صفاته العجيبة تعالى (ولو يؤاخذ الله الناس) الكفار (بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم التي من جملتها ما عد من قبائحهم وهذا تصريح بما أفاده قوله تعالى «وهو العزيز الحكيم» وإيدان بأن ما أتوه من القبائح قد تنهى الى أمد لا غاية وراعه (ما ترك عليها) على الأرض المدلول عليها بالناس بقوله تعالى (من دابة) أى ما ترك عليها شيئاً من دابة قط بل أهلكتها بالمرّة بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى «وانقوا فتنه لا تصبن الذين ظلموا منكم خاصة» وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجباري تموت في وكرها بظلم الظالم. وعن ابن مسعود رضى الله عنه كاذب الجمل يهلك في حجره بذنب ابن آدم أو من دابة ظلمة. وقيل لو أهلك الآباء لم يكن الانباء فيلزم أن لا يكون في الأرض دابة لما أنها مخلوقة لمنافع البشر لقوله سبحانه «هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً» (ولكن) لا يؤاخذهم بذلك بل (يؤخرهم الى أجل مسمى) لأعمارهم أولعذابهم كي يتوالدوا أو يكثروا عذابهم (فاذا جاء أجالهم) المسمى (لا يستأخرون) عن ذلك الا أجل أى لا يتأخرون وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عنه مع طلبهم له (ساعة) فتنه وهي مثل في قلة المسدة (ولا يستقدمون) أى لا يتقدمون. وانما تعرض لذلك مع أنه لا يتصور الاستقدام

عند مجيء الاجل مبالغة في بيان عدم الاستخار بنظمه في سلك ما يتمتع كما في قوله تعالى «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار» فإن من مات كافرا مع أنه لا توبة له رأسا قد نظم في سبط من لم تقبل توبته لا لايذان بانهماسيان في ذلك وقد مر في تفسير سورة يونس (ويجعلون لله) أى يثبتون له سبحانه وينسبون اليه في زعمهم (ما يكرهون) لانفسهم بما ذكر وهو تكرير لما سبق تثنية للتقريع وتوطئه لقوله تعالى (وتصف ألسنتهم الكذب) أى يجعلون له تعالى ما يجعلون ومع ذلك تصف ألسنتهم الكذب وهو (أن لهم الحسنى) العاقبة الحسنى عند الله تعالى كقوله «ولئن رجعت الى ربي إن لي عنده الحسنى» وقرئ الكذب وهو جمع الكذوب على أنه صفة الألسنة (لا جرم) رد لكلامهم ذلك وإثبات لتقيضه أى حقا (أن لهم) مكان ما أملوا من الحسنى (النار) التى ليس وراء عذابها عذاب وهى علم فى السواى (وأنهم مفرطون) أى مقدمون اليها من أفرطته أى قدمته فى طلب الماء وقيل منسيون من أفرطت فلانا خلفى اذا خلفته ونسيته وقرئ بالتشديد وفتح الراء من فرطته فى طلب الماء وبكسر الراء المشددة من التفريط فى الطاعات وبكسر المخففة من الافراط فى المعاصى فلا يكونان حيثئذ من أحوالهم الاخرى كما عطف عليه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يناله من جهالات الكفرة ووعيد لهم على ذلك أى أرسلنا اليهم رسلا فدعواهم الى الحق فلم يجيبوا الى ذلك (فزين لهم الشيطان أعمالهم) القبيحة فعكفوا عليها مصرين (فهو وليهم) أى قرينهم وبشس القرين (اليوم) أى يوم زين لهم الشيطان أعمالهم فيه على طريق حكاية الحال الماضية أو فى الدنيا أو يوم القيامة على طريق حكاية الحال الآتية وهى حال كونهم معذبين فى النار والولى بمعنى الناصر أى فهو ناصرهم اليوم لاناصر لهم غيره مبالغة فى نفى الناصر عنهم ويجوز أن يكون الضمير عائدا الى مشركى قريش والمعنى زين للامم السالفة أعمالهم فهو ولى هؤلاء لانهم منهم وأن يكون على حذف المضاف أى ولى أمثالهم (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) هو عذاب النار (وما أنزلنا عليك الكتاب) أى القرآن (إلا لتبين) استثناء مفرغ من أعم العال أى ما أنزلناه عليك لعل من العال الاتيين (لهم) أى للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر وأحكام الافعال وأحوال المعاد (وهدى ورحمة) معطوفان على محل لتبين أى وللهداية والرحمة (لقوم يؤمنون) وانما انتصبا لكونهما أثرى فاعل الفعل المعلن بخلاف التبيين حيث لم ينتصب لفقدان شرطه ولعل تقديمه عليهما لتندمهما فى الوجود وتخصيص كونهما هدى ورحمة

بالمؤمنين لانهم المغتصمون آثاره (والله أنزل من السماء) من السحاب أو من جانب
السماء حسبما مر وهذا تكرير لما سبق تأكيذا لمضمونه وتوطئة لما يعقبه من
أدلة التوحيد (ماء) نوعا خاصا من الماء هو المطر . وتقديم المجرور على المنصوب
لما مر مرارا من التشويق الى المؤخر (فأحيى به الارض) بما أنبت به فيها من أنواع
النباتات (بعد موتها) أى بعد يبسها وما تفيد الفاء من التعقيب العادى لا ينافيه ما بين
المعلومين من المهلة (إن فى ذلك) أى فى انزال الماء من السماء وإحياء الارض الميتة
به (لآية) وآية آية دالة على وحدته سبحانه وعلمه وقدرته وحكمته (لقوم يسمعون) هذا
التذكير ونظائره سماع تفكر وتدبر فكان من ليس كذلك أصم (وإن لكم فى الانعام لعلوة)
عظيمة وأى عبرة تحار فى دركها العقول وتهيم فى فهمها ألباب الفحول (نسقيكم)
استئناف لبيان ما أبهم أولا من العبرة (بما فى بطونه) أى بطون الانعام والتذكير
هنا لمراعاة جانب اللفظ فانه اسم جمع ولذلك عدده سيويوه فى المفردات المبينة على أفعال
كأى كياش وأخلاق كما أن تأنيثه فى سورة المؤمنين لرعاية جانب المعنى ومن جعله جمع نعم
جعل الضمير للبعض فان اللابن ليس لجميعها أوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرىء
بفتح النون ههنا وفى سورة المؤمنين (من بين فرث ودم لبنا) الفرث فضالة ما يبقى من
العاف فى الكرش المنهضمة بعض الانهضام وكثيف ما يبقى فى المعى . وعن ابن عباس
رضى الله عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف فى كرشها كان أسفل فرثا وأوسطه
لبنا وأعلاه دما . ولعل المراد به ان أوسطه يكون مادة اللابن وأعلاه مادة الدم الذى
يغذى البدن لان عدم تكونهما فى الكرش مما لا ريب فيه بل الكبد تجذب صفوة
الطعام المنهضم فى الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يسكبها ريثما يهضمها فيحدث
أخلاطا أربعة معها مائة فتميز القوة المميزة تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من
المرتين الصفراء والسوداء وتدفعها الى الكلى والمرارة والطحال ثم توزع الباقى على
الاعضاء بحسبها فتجرى على كل حقه على ما يليق به بتقدير العزيز العليم . ثم ان كان
الحيوان أنثى زاد أخلاطا على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فيندفع
الرائد أولا لاجل الجنين الى الرحم فاذا انفصل انصب ذلك الرائد أو بعضه الى الضروع
فيبيض لمجاورته لحومها الغذوية البيض ويلد طعمه فيصير لبنا . ومن تدبر فى بدائع صنع
الله تعالى فيما ذكر من الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاريها والاسباب المولدة
لها وتسخير القوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاعتراف بكمال
علمه وقدرته وحكمته وتناهى رأفته ورحمته فمن الاولى تبهيضه لما أن اللابن بعض ما فى

بطونه لأنه مخلوق من بعض أجزاء الدم المتولد من الأجزاء اللطيفة التي في القرث حسبما
فصل . والثانية ابتدائية كقوله سقيت من الخوض لأن بين القرث والدم مبدأ الأسقاء
وهي متعلقة بسقيكم . وتقديمه على المفعول لما مر مرارا من أن تقديم ما حقه التأخير
يبعث للنفس شوقا إلى المؤخر موجبا لفضل تمكنه عند وروده عليها لاسيما إذا كان المقدم
متضمنا لوصف مناف لوصف المؤخر كالذي نحن فيه فإن بين وصفي
المقدم والمؤخر تنافيا وتنائيا بحيث لا يترأى ناراها فان ذلك مما يزيد الشوق
والاستشراف إلى المؤخر كما في قوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا
أو حال من لبنا قدم عليه لتذكيره وللتنبية على أنه موضع العبرة (خالصا) عن شائبة
ما في الدم والقرث من الأوصاف ببرزخ من القدرة القاهرة الحاضرة عن بغي أحدهما
عليه مع كونهما مكتنفين له (سائغا للشاربين) سهل المرور في حلقهم قيل لم يغص
أحد باللبن وقرى سيفا بالتشديد وبالتخفيف مثل هين وهين (ومن ثمرات النخيل
والأعناب) متعلق بما يدل عليه الأسقاء من مطلق الإطعام المنتظم لإعطاء المطعوم
والمشروب فان اللبن مطعوم كما أنه مشروب أى ونطعمكم من ثمرات النخيل ومن الأعناب
أى من عصيرهما وقوله تعالى (تتخذون منه سكرا) استئناف لبيان كنهه الإطعام
وكشفه أو بقوله تتخذون منه . وتكرير الظرف للتأكيد أو خبر لمبتدأ محذوف صفته
تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه . وحذف الموصوف إذا
كان في الكلام كلمة من سائغ نحو وقوله تعالى وما منا إلا له مقام معلوم وتذكير الضمير
على الوجهين الأولين لأنه للمضاف المحذوف أعنى العصير أو لأن المراد هو الجنس
والسكر مصدر سمي به الخمر وقيل هو النبيذ وقيل هو الطعم (ورزقا حسنا) كالتمر
والدبس والزبيب والخل والآية إن كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فذالة على
كراهتها والالجامعة بين العتاب والمنة (إن في ذلك آية) باهرة (لقوم يعقلون)
يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل (وأوحى ربك إلى النحل) أى ألهمها
وقنف في قلوبها وعليها بوجه لا يعلمه إلا العليم الخبير وقرىء بفتحين (أن اتخذى)
أى بأن اتخذى على أن مصدرية ويجوز أن تكون مفسرة لما في الإيحاء من معنى
القول وتأنيت الضمير مع أن النحل مذكر لئلا يحمل على المعنى أولا لأنه جمع نحلة والتأنيت لغة أهل
الحجاز (من الجبال بيوتا) أى أو كارا مع ما فيها من الخلايا . وقرىء بيوتا بكسر
الباء (ومن الشجر وما يعرشون) أى يعرشه الناس أى يرفعه من كرم أو سقف . وقيل
المراد به ما يرفعه الناس وينونه للنحل والمعنى اتخذى لنفسك بيوتا من الجبال والشجر

إذا لم يكن لك أرباب ولا فاتخذى ما يعرشونه لك . وإيراد حرف التبعية لما أنها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل عرش ولا في كل مكان منها (ثم كل من كل الثمرات) من كل ثمرة تشتهيها حاوها ومرها (فاسلكى) ما أكلت منها (سبل ربك) أى مسالكه التى برأها بحيث يحيل فيها بقدرته القاهرة النور المر عسلا من أجوافك أو فاسلكى الطارق التى ألهمك فى عمل العسل أو فاسلكى راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تنوع عليك ولا تلتبس (ذللا) جمع ذلول وهو حال من السبل أى مذلة غير متوعدة ذللا الله سبحانه وسهلها لك أو من الضمير فى اسلكى أى اسلكى منقادا لما أمرت به (يخرج من بطونها) استئناف عدل به عن خطاب النحل ليان ما يظهر منها من تعاجيب صنع الله تعالى التى هى موضع العبرة بعدما أمرت بما أمرت (شراب) أى عسل لانه مشروب واحتج به بقوله تعالى كل من زعم أن النحل تأكل الازهار والاوراق العطرة فاستحيل فى بطونها عسلا ثم تقيء ادخارا للشتاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء قليلة حاوة صغيرة متفرقة على الازهار والاوراق وتضعها فى بيوتها فإذا اجتمع فيها شيء كثير يكون عسلا فسر البطون بالافواه (مختلف ألوانه) أبيض وأسود وأصفر وأحمر حسب اختلاف سن النحل أو الفصل أو الذى أخذت منه العسل (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما فى الامراض البلغمية أو مع غيره كما فى سائر الامراض اذ قلما يكون معجون لا يكون فيه عسل مع أن التكثير فيه مشعر بالتبعية ويجوز كونه للتخفيف وعن قتادة ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أن أخى يشكى بطنه فقال عليه الصلاة والسلام « اسقه العسل » فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال « اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك » فسقاه فبرىء كما نما أنشط من عقال . وقيل الضمير للقرآن أو لما بين الله تعالى من أحوال النحل . وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل شفاء لكل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعليكم بالشفائين العسل والقرآن (إن فى ذلك) الذى ذكر من أعاجيب آثار قدرة الله تعالى (لآية) عظيمة (لقوم يتفكرون) فان من تفكر فى اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة المشتملة على حسن الصنعة وصحة القسمة التى لا يقدر عاينا حذاق المهندسين الا بالآلات رقيقة وأدوات أنيقة وأنظار دقيقة جزم قطعا بأن له خالقا قادرا حكما يلهمها ذلك ويهديها اليه جل جلاله (والله خلقكم) لما ذكر سبحانه من عجائب أحوال ما ذكر من الماء والنبات والانعام والنحل أشار الى بعض عجائب أحوال البشر من أول عمره الى آخره وتطوراته فيما بين ذلك وقد ضبطوا مراتب العمر فى أربع

الاولى سن النشو والنماء . والثانية سن الوقوف وهى سن الشباب . والثالثة سن الانحطاط
القليل وهى سن الكهولة . والرابعة سن الانحطاط الكبير وهى سن الشيخوخة (ثم
يتوفاكم) حسبا تقتضيه مشيئته المبذبة على حكم بالغة بأجال مختلفة أطفالا وشبابا
وشيوخا (ومنكم من يرد) قبل توفيه أى يعاد (الى أرذل العمر) أى أخسه وأحقره
وهو خمس وسبعون سنة على ما روى عن على رضى الله عنه وتسعون سنة على ما نقل
عن قتادة رضى الله عنه . وقيل خمس وتسعون . وإثار الرد على الوصول والبلوغ
ونحوهما للايدان بان بلوغه والوصول اليه رجوع فى الحقيقة الى الضعف بعد القوة
كقوله تعالى « ومن نعمه ننكسه فى الخلق » ولا عمر أسوأ حالا من عمر الهرم الذى
يشبه الطفل فى نقصان العقل والقوة (لكيلا يعلم بعد علم) كثير (شيئا) من
العلم أو من المعلومات أو لكيلا يعلم شيئا بعد علم بذلك الشيء . وقيل لئلا يعقل
بعد عقله الاول شيئا (ان الله عليم) بمقادير أعماركم (قدير) على كل شىء يميت
الشباب النشيط ويبقى الهرم الفانى . وفيه تنبيه على أن تفاوت الأجال ليس الابقدير
قادر حكيم ركب أبتيتهم وعدل أمرجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى
الطبايع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) أى
جعلكم متفاوتين فيه فأعطاكم منه أفضل مما أعطى مما ليحكمكم (فما الذين فضلوا)
فيه على غيرهم (برادى رزقهم) الذى رزقهم إياه (على ما ملكت أيماهم)
على ما لبهم الذين هم شركاؤهم فى المخلوقة والمرزوقية (فهم) أى الملاك والماليك
(فيه) أى فى الرزق (سواء) أى لا يردونه عليهم بحيث يساوونهم فى التصرف ويشاركونهم
فى التدبير . والفاء للدلالة على ترتب التساوى على الرد أى لا يردونه عليهم ردا مستتبعا
للتساوى وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا حيث لا يرضون بمساواة ماليكم لانفسهم
وهم أمثالهم فى البشرية والمخلوقية لله عز سلطانه فى شىء لا يختص بهم بل يعهم وإياهم
من الرزق الذى هم أسوة لهم فى استحقاقه فما بالهم يشركون بالله سبحانه وتعالى فيما لا يليق
الابه من الالهية والمعبودية الخاصة بذاته تعالى لذاته بعض مخلوقاته الذى هو بمعزل من
درجة الاعتبار وهذا كما ترى مثل ضرب لكال قباحة ما فعله المشركون تقريبا عليهم
كقوله تعالى « هل لكم مما ملكت أيماهم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء » الآية
(أفبعمة الله يحددون) حيث يفعلون ما يفعلون من الاشراك فان ذلك يقتضى أن
يضيقوا نعم الله سبحانه والفائضة عليهم الى شركائهم ويحددوا كونها من عند الله تعالى
أو حيث أنكروا أمثال هذه الحجج البالغة بعد ما أنعم الله بها عليهم والباء لتضمين

الجحود معنى الكفر نحو وجحدوا بها . والفاء للعطف على مقدر وهى داخلة فى المعنى
 على الفعل أى أشركون به فيجحدون نعمته وقرىء تجحدون على الخطاب أو ليس
 الموالى برادى رزقهم على مماليتهم بل انا الذى أرزقهم واياهم فلا يحسبوا أنهم
 يعطونهم شيئا وانما هو رزقى أجريه على أيديهم فهم جميعا فى ذلك سواء لامزية لهم
 على مماليتهم ألا يفهمون ذلك فيجحدون نعمة الله فهو رد على زعم المفضلين أو على
 فعلهم المؤذن بذلك أو ما المفضلون برادى بعض فضلهم على مماليتهم فيتساووا فى ذلك
 جميعا مع أن التفضيل ليس الا ليلوهم أشكروا أم يكفروا لا يعرفون ذلك فيجحدون
 نعمة الله تعالى كأنه قيل فلم يردوه عليهم . والجملة الاسمية للدلالة على استمرارهم على عدم
 الرد يحكى عن أبى ذر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 « إنما هم اخوانكم فاكسوهم بما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك
 الاورد أوه رداؤه وازاره ازاره من غير تفاوت » (والله جعل لكم من أنفسكم) أى من
 جنسكم (أزواجا) لتأسوا بها وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون أولادكم أمثالكم
 وقيل هو خلق حواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام (وجعل لكم من أزواجكم)
 وضع الظاهر موضع المضمرة للايدان بأن المراد جعل لكل منكم من زوجة لا من زوج
 غيره (بنين) وبأن نتيجة الازواج هو التوالد (وحفدة) جمع حافده وهو الذى يسرع
 فى الخدمة والطاعة ومنه قول القانت واليك نسعى ونحفد أى جعل لكم خدما يسرعون فى
 خدمتكم وطاعتكم فقيل المراد بهم أولاد الاولاد وقيل البنات عبر عنهم بذلك ايدانا بوجه
 المنفعة فأنهم يخدمون البيوت أتم خدمة وقيل أولاد المرأة من الزوج الاول وقيل البنون والعطف
 لاختلاف الوصفين وقيل الاختان على البنات . وتأخير المنصوب فى الموضعين عن المجرور لما مر
 التشويق . وتقديم المجرور باللام على المجرور بمن للايدان من أول الامر بعود منفعة
 الجعل اليهم امدادا للتشويق وتقوية له أى جعل لمصلحتكم بما يناسبكم أزواجا وجعل
 لمفعتكم من جهة مناسبة لكم بنين وحفدة (ورزقكم من الطيبات) من اللذائذ ومن
 الحلالات . ومن للتبعض اذ المرزوق فى الدنيا أنموذج لما فى الآخرة (أقبال باطل
 يؤمنون) وهو أن الاصنام تفهم وإن البحار ونحوها حرام والفاء فى المعنى داخلة
 على الفعل وهى للعطف على مقدر أى أيكفرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل
 أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل يؤمنون دون الله سبحانه (وبنعست
 الله) تعالى الفائضة عليهم بما ذكر وما لا يحيط به دائرة البيان (هم يكفرون)
 حيث يضيفونها الى الاصنام وتقديم الصلة على الفعل للاهتمام أولايتهم الاختصاص

مبالغة أول رعاية الفواصل . والالتفات الى الغيبة للايذان باستيحاب حالهم للاعراض عنهم وصرف الخطاب الى غيرهم من السامعين تعجيباً لهم بما فعلوه (ويعبدون من دون الله) لعله عطف على يكفرون داخل تحت الانكار التوبيخي أى يكفرون بنعمة الله ويعبدون من دونه (ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئاً) ان جعل الرزق مصدراً فشيئاً نصب على المفعولية منه أى ما لا يقدر على أن يرزقهم شيئاً لا من السموات مطراً ولا من الارض نباتاً وإن جعل اسماً للرزوق فنصب على البدلية منه بمعنى قليلا ومن السموات والارض صفة لرزقا أى كائنا منهما ويجوز كونه تأكيذاً لا يملك أى لا يملك رزقا ما شيئاً من الملك (ولا يستطيعون) أن يملكوه اذ لا استطاعة لهم رأساً لانها موات لا حراك بها فالضمير للالهة ويجوز أن يكون للكفرة على معنى أنهم مع كونهم احياء متصرفين فى الامور لا يستطيعون من ذلك شيئاً فكيف بالجناد الذى لاحس به (فلا تضربوا الله الامثال) التفات الى الخطاب للايذان بالاهتمام بشأن النهى أى لا تشركوا به شيئاً والتعبير عن ذلك بضرب المثل للقصد الى النهى عن الاشراك به تعالى فى شأن من الشئون فان ضرب المثل مبناه تشبيه حالة بحالة وقصة بقصة أى لا تشبهوا بشأنه تعالى شأناً من الشئون واللام مثلها فى قوله تعالى «ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون» لا مثلها فى قوله تعالى «واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية» ونظائره . والفاء للدلالة على ترتيب النهى على ما عده من النعم الفائضة عليهم من جهة سبحانه وكون ما يشركون به تعالى بمعزل من أن يملك لهم من أقطار السموات والارض شيئاً من رزق ما فضلاً عما فصل من نعمة الخلق والتفضيل فى الرزق ونعمة الأزواج والاولاد (إن الله يعلم) لتعليل للنهى المذكور ووعد على المنهى عنه أى أنه تعالى يعلم كنه ما تأتون وما تدرّون وأنه فى غاية العظم والقيح (وأنتم لا تعلمون) ذلك والا لما فعلتموه أو أنه تعالى يعلم كنه الاشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم وقفوا مواقف الامثال لما ورد عليكم من الامر والنهى ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الامثال إن الله يعلم كيف تضرب الامثال وأنتم لا تعلمون ذلك فتقعون فيما تقعون فيه من مهاوى الردى والضلال ثم علمهم كيفية ضرب الامثال فى هذا الباب فقال (ضرب الله مثلاً) أى ذكر وأورد شيئاً يستدل به على تباین الحال بين جنبه عز وجل وبين ما أشركوا به وعلى تباعدهما بحيث ينادى بفساد ما ارتكبه نداء جلياً (عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء) بدل من مثلاً وتفسير له والمثل فى الحقيقة حالته العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها

ضرب نفسه مثلاً ووصف العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر لا اشتراكهما في كونهما عبداً لله سبحانه وقد أدمج فيه أن الكل عبيد له تعالى وبعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون اللذين لهما تصرف في الجملة وفي إيهام المثل أولاً ثم بيانه بما ذكر مالا يخفى من النخامة والجزالة (ومن رزقناه) من موصوفة معطوفة على عبد أي رزقناه بطريق الملك والالتفات إلى التكلم للأشعار باختلاف حالي ضرب المثل والرزق (مننا) من جانبنا الكبير المتعالى (رزقاً حسناً) حالاً طيباً أو مستحسناً عند الناس مرضياً (فهو ينفق منه) تفضلاً واحساناً والفاء لترتيب الاتفاق على الرزق كأنه قيل ومن رزقناه من رزقاً حسناً فأنفق. وإيثار ما عليه النظم الكريم من الجملة الاسمية الفعلية الخبر للدلالة على ثبات الاتفاق واستمراره التجددى (سراً وجهراً) أى حال السر والجهر أو اتفاق سر واتفاق جهر والمراد بيان عموم اتفاقه للأوقات وشمول انعامه لمن يجتنب عن قبوله جهراً والاشارة إلى أصناف نعم الله تعالى الباطنة والظاهرة . وتقديم السر على الجهر للايدان بفضله عليه والعدول عن تطبيق القرينتين بأن يقال وحراً مالكا للأموال مع كونه أدل على تباين الحال بينه وبين قسيمه لتوخي تحقيق الحق بأن الاحرار أيضاً تحت ربة عبوديته سبحانه وتعالى وأن مالكيهم لما يملكونه ليست الا بان يرزقهم الله تعالى إياه من غير أن يكون لهم مدخل في ذلك مع محاولة المبالغة في الدلالة على ما قصد بالمثل من تباين الحال بين الممثلين فإن العبد المملوك حيث لم يكن مثل العبد المالك فإظناك بالجمادى مالكا الملك خلاق العالمين (هل يستون) جمع الضمير للايدان بان المراد بما ذكر من اتصف بالافاضة المذكورة من الجنس المذكورين لافرادان معينين منهما أى هل يستوى العبيد والاحرار الموصوفون بما ذكر من الصفات مع أن الفرية في سائر البشريّة والمخلوقية لله سبحانه وأن ما ينفعه الاحرار ليس مما لهم دخل في ايجاده ولا في تملكه بل هو مما أعطاه الله تعالى إياهم فحيث لم يستو الفرقان فما ظنكم برب العالمين حيث تشركون به مالا ذليل أدل منه وهو الاصنام (الحمد لله) أى كله له لأنه مولى جميع النعم لا يستحقه أحد غيره وإن ظهرت على أيدي بعض الوسايط فضلاً عن استحقاق العبادة . وفيه ارشاد إلى ما هو الحق من أن ما يظهر على يد من ينفق بما ذكر راجع إلى الله سبحانه كما لوح به قوله تعالى رزقناه (بل أكثرهم لا يعلمون) ما ذكر فيضيفون نعمه تعالى إلى غيره ويعبدونه لاجلها ونفى العلم عن أكثرهم للأشعار بان بعضهم يعلمون ذلك وإنما وإنما لا يعلمون بموجبه عنادا كقوله تعالى «يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها» وأكثرهم الكافرون» (وضرب الله مثلاً) أى مثلاً آخر يدل على ما دل عليه المثل السابق على

وجه أوضح وأظهر وبعدما أبهم ذلك لتنتظر النفس الى وزوده وتترقبه حتى يتمكن لديها عند وروده بين فقيل (رجلين أحدهما أبكم) وهو من ولد أخرس (لا يقدر على شيء) من الأشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره بحس أو فراسة لقلة فهمه وسوء ادراكه (وهو كل) ثقل وعيال (على مولاه) على من يعوله ويلى أمره وهذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شيء مطلقا وقوله تعالى (أينما يوجهه) أى حيث يرسله مولاه فى أمر . بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح مولاه ولو كانت مصلحة يسيرة وقرىء على البناء للمفعول وعلى صيغة الماضى من التوجه (لا يأت بخبر) ينجح وكفاية مهم ألبته (هل يستوى هو) مع ما فيه من الاوصاف المذكورة (ومن يأمر بالعدل) أى من هو منطق فهم ذو رأى وكفاية ورشد ينفع الناس بحسبهم على العدل الجامع لمجامع الفضائل (وهو) فى نفسه مع ما ذكر من نفعه العام للخاص والعام (على صراط مستقيم) ومقابلة الصفات المذكورة بهذين الوصفين لانهما فى حاق ما يقابلها فان تحصل الصفات المذكورة عدم استحقاق المأمورية وملخص هذين استحقاق كمال الآمرية المستتبع لحيازة المحاسن بأجمعها . وتغيير الاسابو حيث لم يقل والآخر أمر بالعدل الآية لمراعاة الملاءمة بينه وبين ماهو المقصود من بيان التباين بين القرينتين . واعلم أن كلا من الفعلين ليس المراد بهما حكاية الضرب الماضى بل المراد انشاؤه بما ذكر عقبيه ولا يبعد أن يقال ان الله تعالى ضرب مثلا بخلق القرينين على ما هما عليه فكان خلقهما كذلك للاستدلال بعدم تساويهما على امتناع التساوى بينه سبحانه وبين ما يشركون فيكون كل من الفعلين حكاية للضرب الماضى (والله) تعالى خاصة لا لأحد غيره استقلال ولا اشتراكا (غيب السموات والأرض) أى الامور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة بحيث لا سبيل لهم اليها لامشاهدة ولا استدلالا ومعنى الاضافة اليهما التعلق بهما اما باعتبار الوقوع فيهما حالا أو مآلا وإما باعتبار الغيبة عن أهلها والمراد ببيان الاختصاص به تعالى من حيث المعلوماتية حسبما ينبى عنه عنوان الغيبة لان حيث المخلوقة والمملوكية وان كان الامر كذلك فى نفس الامر وفيه اشعار بأن علمه سبحانه حضورى فان تحقق الغيوب فى أنفسها علم بالنسبة اليه تعالى ولذلك لم يقل والله علم غيب السموات والأرض (وما أمر الساعة) التى هى أعظم ما وقع فيه الماراة من الغيوب المتعلقة بهما من حيث غيبتها عن أهلها أو ظهور آثارها فيهما عند وقوعها فان وقت وقوعها بعينه من الغيوب المختصة به سبحانه وان كان أيتها من الغيوب التى نصبت عليها الادلة أى ما شأنها فى سرعة المجىء (إلا كالمح البصر)

أى كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها (أو هو) أى بل أمرها فيما ذكر (أقرب) من ذلك وأسرع زماناً بأن يقع فى بعض من زمانه فان ذلك وان قصر عن حركة أنية لها هوية اتصالية منطبقة على زمان له هوية كذلك قابل للانقسام الى أبعاد هي أزمنة أيضاً بل فى آن غير منقسم من ذلك الزمان وهو أن ابتداء تلك الحركة. أو ما أمرها إلا كالشيء الذى يستقرب ويقال هو كلبح البصر أو هو أقرب وأياما كان فهو تمثيل لسرعة مجيئها حسبا عبر عنها فى فاتحة السورة الشريفة باللاتيان (إن الله على كل شيء قدير) ومن جملة الأشياء أن يجيء بها أسرع ما يكون فهو قادر على ذلك أو وما أمر إقامة الساعة التى كنهها وكيفيتها من الغيوب الخاصة به سبحانه وهى أماته الاحياء واحياء الأموات من الاولين والآخرين وتبديل صور الأكوان أجمعين وقد أنكرها المنكرون وجعلوها من قبيل ما لا يدخل تحت الأمكن فى سرعة الوقوع وسهولة التأتى إلا كلبح البصر أو هو أقرب على مامر من الوجهين ان الله على كل شيء قدير فهو قادر على ذلك للحالة. وقيل غيب السموات والارض عبارة عن يوم القيامة بعينه لما أن عليه مخصوصه غائب عن أهلها فوضع الساعة موضع الضمير لتقوية مضمون الجملة (والله أخر جكم من بطون أمهاتكم) عطف على قوله تعالى « والله جمل لكم من أنفسكم أزواجا » منتظم معه فى سلك أدلة التوحيد من قوله تعالى « والله أنزل من السماء ماء » وقوله تعالى « والله خلقكم وقوله تعالى والله فضل بعضكم على بعض » والامهات بضم الهمزة. وقرىء بكسرهما أيضاً جمع الأم زبدت الهاء فيه كما زبدت فى اوراق من أراق وشذت زيادتها فى الواحدة قال :

« أمهتى خندف والباس أبى » (لا تعلمون شيئاً) فى موقع الحال أى غير عالين شيئاً أصلاً (وجعل لكم السمع والأبصار والافتدة) عطف على أخر جكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الاخراج لما أن مدلول الواو هو الجمع مطلقاً لا الترتيب على أن أثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الاخراج أى جعل لكم هذه الاشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بأن تحسوا بمشاعركم جزئيات الاشياء وتدركوها بأقدنكم وتنهبوا لما بينها من المشاركات والمباينات بتكرار الاحساس فيحصل لكم علوم بديهية تتمكنون بالنظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية. والافتدة جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالقلب من الصدر وهو من جموع القلة التى جرت مجرى جموع الكثرة. وتقديم المجرور على المنصوبات لما مر من الايدان من أول الامر بكون المجعول نافعاً لهم وتشويق النفس الى المؤخر ليتمكن عندئذ من دوره عليها فضل تمكن

(لعلمكم تشكرون) كي تعرفوا ما أنعم به عليكم طوراً غب طور فتشكروه . وتقديم السمع على البصر لما نه طريق تلقى الوحي أو لأن ادراكه أقدم من إدراك البصر . وإفراده باعتبار كونه مصدر في الأصل (ألم يروا) وقرئ بالثاء (إلى الطير) جمع طائر أي ألم ينظروا إليها (مسخرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المساعدة له . وفيه مبالغة من حيث ان معني التسخير جعل الشيء منقاداً آخر يتصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفاك والدواب للانسان . والواقع منها تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله تعالى للطيران . وفيه تنبيه على أن الطير ان ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى (في جو السماء) أي في الهواء المتباعد من الارض والسكك والروح أبعد منه . وإضافته إلى السماء لما أنه في جانبها من الناظر ولاظهار كمال القدرة (ما يمكنهم) في الجوحين قبض أجنحتهم وبسطها ووقوفهم (الا الله) عز وجل بقدرته الواسعة فان ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها وهو اما حال من الضمير المستتر في مسخرات أو من الطير واما مستأنف (إن في ذلك) الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بأن خلقها خلقة تمكن بها منه بان جعل لها أجنحة خفيفة وأذنانا كذلك وجعل أجسادها من الخفة بحيث اذا بسطت أجنحتها وأذنانها لا يطبق ثقلها وتحرق ما تحتها من الهواء الرقيق القوام وتحرق ما بين يديها من الهواء لانها لا تلاقى بحجم كبير (آيات) ظاهرة (لقوم يؤمنون) أي من شأنهم أن يؤمنوا وانما خص ذلك بهم لأنهم المتفكرون به (والله جعل لكم) معطوف على مامر . وتقديم لكم على ما يأتي من المجروو والمنصوب لما مر من الايدان من أول الامر بأنه لمصلحتهم ومنفعتهم ان يوق النفس الى وروده وقوله تعالى (من يوتكم) أي من يوتكم المعهودة التي من الحجر والمدرتين لذلك المجمعول المبهم في الجملة وتأكيد لما سبق من التشويق (فعل بمعنى مفعول أي موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم أو تسكنون) (من غير ان يلتقل من مكانه أي جعل بعض يوتكم بحيث تسكنون اليه وتطمثون الامر) (من جلود الانعام يوتا) أي يوتا أخرى مغيرة ليوتكم المعهودة نسبة اليه والحيات والقباب والاختية والفساطيط (تستخفونها) تجدونها خفيفة سهلة المأخذ (هي أعظم) (يوم تظلمون) وقت ترحالكم في النقص والحمل والنقل وقرئ بفتح العين (و) أو ظهورهم (انكم) وفت نزولكم في الضرب والبناء (ومن أوصافها وأوارها وأشعارها) (وان كانا) (تطف على نوله) تعالى من جلود والضماير للانعام على وجه التوبيخ أي وجعل لكم البصر من أهول الظن

وأوبار الابل وأشعار المعز (أثاثا) أى متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع ومنه شعر أثبت (ومتاعا) أى شيئا يتمتع به يفتنون التمتع (الى حين) الى أن تقضوا منه أوطاركم أو الى أن يبلى ويفنى فإنه فى معرض البلى والفناء . وقيل الى أن تموتوا والكلام فى ترتيب المفاعيل مثل ما مر من قبل (والله جعل لكم مما خلق) من غير صنع من قبلكم (ظلالا) أشياء تستظلون بها من الحر كالغمام والشجر والجبل وغيرها أمثله سبحانه بذلك لما أن تلك الديار غالبية الحرارة (وجعل لكم من الجبال أكنانا) مواضع تسكنون فيها من الكهوف والغيران والسروب والكلام فى الترتيب الواقع بين المفاعيل كالذى مر غير مرة (وجعل لكم سرايل) جمع سرايل وهو كل ما يلبس أى جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر أولان وقايتة هى الأهم عندهم لما مر آتفا (وسرايل) من الدروع والجواشن (تقيكم بأسكم) أى البأس الذى يصل الى بعضكم من بعض فى الحرب من الضرب والطعن ولقد من الله سبحانه علينا حيث ذكر جميع نعمه الفائضة على جميع الطوائف فبدأ بما يخص المقيمين حيث قال « والله جعل لكم من بيوتكم سكنا » ثم بما يخص المسافرين من لهم قدرة على الخيام واضرابها حيث قال « وجعل لكم من جلود الانعام » الخ ثم بما يعى من لا يقدر على ذلك ولا يأويه الا الظلال حيث قال « وجعل لكم مما خلق ظلالا » الخ ثم بما لا بد منه لأحد حيث قال « وجعل لكم سرايل » الخ ثم بما لا غنى عنه فى الحروب حيث قال « وسرايل تقيكم بأسكم » ثم قال (كذلك) أى مثل ذلك الاتمام البالغ (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أى ارادة أن تنظروا فيما أسبغ عليكم من النعم الظاهرة والباطنة والانفسية والآفاقية فتعرفوا حق منعمها فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشركون وتنفادوا لأمره . وافراد النعمة أما لان المراد بها المصدر أو لاطهار ان ذلك بالنسبة الى جانب الكبرياء شىء قليل . وقرىء تسلمون أى تسلمون من العذاب أو من الشرك وقيل من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) فعل ماض على طريقة الالتفات وصرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلياً له أى فان أعرضوا عن الاسلام ولم يقبوا منك ما ألقى اليهم من البينات والعبر والعظات (فأنما عليك البلاغ المبين) أى فلا قصور من جهتك لان وظيفتك هى البلاغ الموضح أو الواضح وقد فعلته بما لا مزيد عليه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب (يعرفون نعمت الله) استئناف لبيان أن توليهم وأعراضهم عن الاسلام ليس لعدم معرفتهم بما عسى من نعم الله تعالى أصلا فانهم يعرفونها ويعترفون أنها من الله

تعالى (ثم ينكرونها) بأفعالهم حيث يعبدون غير منعها أو بقولهم انها بشفاة آلهتنا أو بسبب كذا وقيل نعمة الله تعالى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات كما يعرفون أبنائهم ثم أنكروها عنادا. ومعنى ثم لاستبعاد الانكار بعد المعرفة لان حق من عرف النعمة الاعتراف بها لا الانكار. واستناد المعرفة والانكار المنفرع عليها الى ضمير المشركين على الاطلاق من باب اسناد حال البض الى الكل كقولهم بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم فان بعضهم ليسوا كذلك لقوله سبحانه (وأكثرهم الكافرون) أى المنكرون بقاوبهم غير المعترفين بما ذكر. والحكم عليهم بمطلق الكفر المؤذن بالكمال من حيث الكمية لا ينافى كمال الفرقة الاولى من حيث الكيفية هذا وقد قيل ذكر الاكثر امالان بعضهم لم يعرفوا لنقصان العقل أو الفريط في النظر أو لم تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف فتدبر (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) يشهد لهم بالايمان والطاعة وعليهم بالكفر والعصيان وهو نبيها (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار إذ لا عذر لهم. وثم للدلالة على أن ابتلاءهم بالمنع عن الاعتذار النبي عن الاقنات الكلى وهو عندما يقال لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون أشد من ابتلائهم بشهادة الانبياء عليهم السلام عليهم وأطم (ولاهم ستة عتبون) يسترضون أى لا يقال لهم راضوا ربكم اذ الآخرة اذ الجزاء لادار العمل وانتصاب الظرف بمحذوف تقديره اذكر أو خوفهم يوم نبعث الخ أو يوم نبعث يحق بهم ما يحق بما لا يوصف وكذا قوله تعالى (وإذا رأى الذين ظلموا العذاب) الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) ذلك (ولا هم ينظرون) أى يمهلون كقوله تعالى «بل تأتيهم بغتة فتبهتهم» (وإذا رأى الذين أشركوا شرعاهم) الذين كانوا يدعونهم فى الدنيا وهم الأوثان أو الشياطين الذين شاركوهم فى الكفر بالجلل عليه وقاروهم فى النقي والضلال (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كننا ندعو امان دونك) أى نعبدهم أى نطيعهم ولعلمهم قالوا ذلك طمعا فى توزيع العذاب بينهم كما ينهى عنه قوله سبحانه (فأتقوا) أى شركاؤهم (اليهم القول انكم لكاذبون) فان تكذيبهم إياهم فيما قالوا ليس الا للدافعة والتخلص عن غائلة مضمونه وانما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم ويطيعونهم لأن الأوثان ما كانوا راضين بعبادتهم لهم فكأن عبادتهم لم تكن عبادة لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا يعبدون الجن يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لانهم أو كذبوهم فى تسميتهم شر كاء وآلهة تنزيها لله سبحانه عز الشريك والشياطين وإن كانوا راضين بعبادتهم لهم لكنهم لم يكونوا حاملين لهم على وجه القسر والإلجاء كما قال ايليس وما كان لى عليكم

من سلطان الآن دعوا لكم فاستجتم لي فكأنهم قالوا ما عبدتمونا حقيقة بل انما عبدتم
أهواءكم (وألقوا) أي الذين أشركوا (إلى الله يومئذ السلم) الاستسلام والانقياد
لحكمه العزيز الغالب بعد الاستكبار عنه في الدنيا (وضل عنهم) أي ضاع وبطل
(ما كانوا يفتنون) من أن الله سبحانه شركا وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم وذلك
حين كذبوهم وتبرءوا منهم (الذين كفروا) في أنفسهم (وصدوا) غيرهم (عن سبيل
الله) بالمنع عن الاسلام والجل على الكفر (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي
كانوا يستحقونه بكفرهم قيل في زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال
البغال تلمع إحداهن فيجد صاحبها حمتها أر بعين خريفا . وقيل يخرجون من النار
إلى الزمهرير فيأبدون من شدة البرد إلى النار (بما كانوا يفسدون) متعلق بقوله
زدناهم أي زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الافساد وهو الصدام المذكور (ويوم
نبعث) تكرير لما سبق ثنية للتهديد (في كل أمة شهيدا عليهم) أي نبي (من أنفسهم)
من جنسهم قطعا لمعذرتهم وفي قوله تعالى عليهم اشعار بأن شهادة أنبيائهم على الأمم
تكون بحضور منهم (وجنتابك) إيثار لفظ الجيء على البعث لكمال العناية بشأنه
عليه السلام . وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (شهيدا على هؤلاء) الأمم
وشهادتهم كقوله تعالى « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجنتابك على هؤلاء شهيدا »
وقيل على أمتك والعامل في الظرف محذوف كما مر والمرد به يوم القيامة (ونزلنا عليك
الكتاب) الكامل في الكتابية الحقيق بأن يخص باسم الجنس وهو إما
استئناف أو حال بتقدير قد (تبيان) بيانا بليغا (لكل شيء) يتعلق بأمر الدين ومن جملة ذلك
أحوال الأمم مع أنبيائهم عليهم السلام فيكون كالدليل على كونه عليه السلام شهيدا عليهم
وكذا من جملة ما أخبر به هذه الآية الكريمة من بعث الشهداء وبعثه عليه السلام
شهيدا عليهم عليهم الصلاة والسلام . والتبيان كالتقاء في كسر أوله وكونه تبياناً لكل
شيء من أمور الدين باعتبار أن فيه نصا على بعضها وحالة لبعضها على السنة حيث أمر
باتباع النبي عليه السلام وطاعته وقيل فيه وما ينطق عن الهوى وحشا على الاجماع وقد
رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته باتباع أصحابه حيث قال « أصحابي بالنجوم بأيهم
اقتديتم اهتديتم » وقد اجتمعوا وقاسوا ووطنوا طرق الاجتهاد فكانت البراءة والاجماع
والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب ولم يضر ما في البعض من الخفاء في كونه تبياناً
فإن المبالغة باعتبار الكمية دون الكيفية كما قيل في قوله تعالى « وما أنا بظلام للعبيد » انه
من قولك فلان ظالم لعبيده وظلام لعبيده ومنه قوله سبحانه « وما للظالمين من أنصار »

(وهدي ورحمة) للعالمين فان حرمان الكفرة من مغائم آثاره من تفريطهم لامن
 جهة الكتاب (وبشرى للمسلمين) خاصة أو يكون كل ذلك خاصا بهم لانهم المتفعون
 بذلك (إن الله يأمر) أى فيما نزله تبياناً لكل شيء وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين
 واثار صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لافادة التجدد والاستمرار (بالعدل) بمراعاة
 التوسط بين طرفي الافراط والتفريط وهو رأس الفضائل كلها يندرج تحته فضيلة القوة
 العقلية المملكية من الحكمة المتوسطة بين الحرمة والبلادة . وفضيلة القوة الشهوية
 البهيمية من العفة المتوسطة بين الخلاعة والخمود . وفضيلة القوة الغضبية السبعية من الشجاعة
 المتوسطة بين الثور والجبن فمن الحكم الاعتقادية التوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك
 نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن العدل هو التوحيد والقول بالكسب المتوسط
 بين الجبر والقدر ومن الحكم العملية التعمد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب
 ومن الحكم الخلقية الجود المتوسط بين البخل والتبذير (والأحسان) أى الايتان بما
 أمر به على الوجه اللائق وهو اما بحسب الكمية كالنطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية
 كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم يكن تراه
 فانه يراك » (وإيتاء ذى القربى) أى اعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص اثر
 تعميم اهتماماً بشئائه (وينهى عن الفحشاء) الافراط فى مشايعة القوة الشهوية كالزنا
 مثلاً (والمنكر) ما ينكر شرعاً أو عقلاً من الافراط فى اظهار آثار القوة الغضبية
 (والبغى) الاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم وهو من آثار القوة الوهمية
 الشيطانية التى هى حاصلة من رذيتى القوتين المذكورتين الشهوية والغضبية . وليس فى
 البشر شر الا وهو مندرج فى هذه الاقسام صادر عنه بواسطة هذه القوى الثلاث ولذلك
 قال ابن مسعود رضى الله عنه هى أجمع آية فى القرآن للخير والشر ولولم يكن فيه غير
 هذه الآية الكريمة لكفت فى كونه تبياناً لكل شيء وهدي (يعظكم) بما أمر وينهى وهو إما
 استئناف وإما حال من الضميرين فى الفعلين (لعلمكم تذكرون) طلباً لان تتعظوا بذلك
 (وأوفوا بعهد الله) هو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانها مبايعة لله سبحانه لقوله
 تعالى « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله » (اذا عاهدتم) أى حافظوا على حدود ما
 عاهدتم الله عليه ويايعتم به رسوله صلى الله عليه وسلم (ولا تنقضوا الأيمان) التى
 تحلفون بها عند المعاهدة (بعد توكيدها) حسماً هو المعهود فى أثناء العهد لا على أن
 يكون النهى مقيداً بالتوكيد مختصاً به (وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) شاهداً رقيباً فان
 الكفيل مراعى لحال المكفول به محافظ عليه (إن الله يعلم ما تفلون) من نقض الأيمان

والعهود فيجازيكم على ذلك (ولا تكونوا) فيما تصنعون من النقض (كالتى نقضت غزلها) أى ما غزلته مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقضت أى كالمرأة التى نقضت غزلها من بعد ابرامه واحكامه (أنكاثا) طاقات نكثت فتلها جمع نكث واتصابه على الحالية من غزلها . أو على أنه مفعول ثان لنقضت فانه بمعنى صبرت والمراد تفسيح حال النقض بتشبيهه الناقض بمثل هذه الخرقاء المتوهمة قيل هى ربيعة بنت سعدان تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفلكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هى وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن (تتخذون أيمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير فى لا تكونوا أو فى الجار والمجرور الواقع موقع الخبر أى مشابهن لامرأة شأنها هذا حال كونهن متخذين أيمانكم مفسدة ودخلا بينكم وأصل الدخل ما يدخل الشئ ولم يكن منه (أن تكون أمة) أى بأن تكون جماعة (هى أرى) أى أزيد عددا وأوفر مالا (من أمة) من جماعة أخرى أى لا تغدروا بقوم لكثرتكم وقلتهم أو لكثرة منابذتهم وقوتهم كقريش فأنهم كانوا اذا رأوا شوكة فى أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (إنما يلوكم الله به) أى بأن تكون أمة أرى من أمة أى ياملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله عليه السلام أم تغفرون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال (وليدين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) حين جازاكم بأعمالكم ثوابا وعقابا (ولو شاء الله) مشيئة قسروا إجماع (لجهلكم أمة واحدة) متفقهم على الاسلام (ولكن) لا يشاء ذلك لكونه من احكام القضية الحكمة بل (يفضل من يشاء) اضلاله أى يخلق فيه الضلال حسما يصرف اختياره الجزئى اليه (ويهدي من يشاء) هدايته حسما يصرف اختياره الى تحصيلها (ولا تسألن) جميعا يوم القيامة (عما كنتم تعملون) فى الدنيا وهذا اشارة الى مالوح به من الكسب الذى عليه يدور أمر الهداية والضلال (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم) تصريح بالنهى عنه بعد التضمين تأكيدا ومبالغة فى بيان قبح المنهى عنه وتمييدا لقوله سبحانه (فتزل قدم) عن محجة الحق (بعد ثبوتها) عليها ورسوخها فيها بالايمان وافراد القدم وتشكيرها لايدان بأن زل قدم واحدة أى ندم كانت عزت أو هانت بخدور عظيم فكيف بأقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) أى العذاب الدنيوى (بما صدقتم أو بصدكم غيركم) (عن سبيل الله) الذى ينظم الوفاء بالعهود والايمان فان من نقض البيعة وار تعد ذلك سنة لغيره (وانكم) فى الآخرة (عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد الله) أى لا تأخذوا بمقابلته

تعالى وبيعة رسوله عليه السلام أو آياته الناطقة بإيجاب المحافظة على العمود والايان
(ثمنا قليلا) أى لا تستبدلوا بها عرضا يسيرا وهو ما كانت قرش يعدون ضعفة
المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام الدنيا (إن ما عند الله) عز وجل من
النصر والتغنيم والثواب الاخرى (هو خير لكم) مما يعدونكم (إن كنتم تعلمون)
أى ان كنتم من أهل العلم والتمييز وهو تعليل للنهى على طريقة التحقيق كما ان قوله
تعالى (ما عندكم) تعليل للخيرية بطريق الاستئناف أى ما تتمتعون به من نعيم الدنيا وان
جل بل الدنيا وما فيها جميعا (ينفذ) وان جم عده ويقتضى وان طال أمده (وما عند
الله) من خزائن رحمته الدنيوية والاخرى (باق) لانفاد له أما الاخرى فظاهرة وأما
الدنيوية فحيث كانت موصولة بالاخرى ومستتبة لها فقد انتظمت فى سمط الباقيات
الصالحات. وفى اثار الاسم على صيغة المضارع من الدلالة على الدوام ما لا يخفى وقوله
تعالى (ولنجزين) بنون العظمة على طريقة الالتفات تكرير للوعده المستفاد من قوله
تعالى « ان ما عند الله هو خير لكم » على نهج التوكيد القسمى مبالغة فى الحمل على الثبات
فى الدين والالتفات عما يقتضيه ظاهر الحال من ان يقال ولنجزينكم أجرهم بأحسن
ما كنتم تعملون للتوسل الى التعرض لأعمالهم والاشعار بعليتها لجزاءى والله لنجزين
(الذين صبروا) على أذية المشركين ومشاق الاسلام التى من جعلتها الوفاء بالعمود والفقر
وقرىء بالياء من غير التفات (أجرهم) مفعول ثان لنجزين أى لنعطينهم أجرهم
الخاص بهم بمقابلة صبرهم على ما منوا به من الامور المذكورة (بأحسن ما كانوا
يعملون) أى لنجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وانما أضيف اليه الاحسن
للشعار بكمال حسنه كفى قوله سبحانه « وحسن ثواب الآخرة » لا لأفادة قصر الجزاء على
الاحسن منه دون الحسن فان ذلك بما لا يخطر ببال أحد لاسيا بعد قوله تعالى أجرهم
أو لنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الادنى من
أعمالهم المذكورة ما تعطيه بمقابلة الفرد الاعلى منها من الاجر الجزيل لانا نعطى الاجر بحسب
افرادها المتفاوتة فى مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن
وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة باغتفار ما عسى يعتريهم فى تضاعيف الصبر من بعض جزع
ونظمه فى سلك الصبر الجميل أو لنجزينهم بجزاء أحسن من أعمالهم وأما التفسير بما
ترجح فعلة من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بما ترجح تركه أيضا كالحرمات
والمكروهات دلالة على ان ذلك هو المدار للجزاء دون ما يستوى فعله وتركه كالمباحات
فلا يساعده مقام الحث على الثبات على ما هم عليه من الاعمال الحسنة المخصوصة

رأي الصحابة والأئمة في آية (فأذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الآية ٢٩١

والترغيب في تحصيل ثمراتها بل التعرض لاجراج بعض أعمالهم عن مدارية
الجزاء من قبيل تحجير الرحمة الواسعة في مقام توسيع حماها (من عمل صالحا)
أى عملا صالحا أى عمل كان وهذا شروع في تحريض كافة المؤمنين على كل عمل صالح
غلب ترغيب طائفة منهم في الثبات على ما هم عليه من عمل صالح مخصوص دفعا لنوهم
اختصاص الاجر الموفور بهم وبعلمهم المذكور وقوله تعالى (من ذكر أو أنى) مبالغة
في بيان شموله لكل (وهو مؤمن) قيده به ادلا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق
الثواب أو تخفيف العذاب لقوله تعالى « وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا »
واشار ايراده بالجملة الاسمية الحالية على نظامه في سلك الصلة لافادة وجوب دوامه ومقارنته
للعمل الصالح (فلنجينه حياة طيبة) في الدنيا يعيش عيشا طيبا أما ان كان موسرا
فظاهر وأما ان كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الاجر العظيم
كالصائم يطيب نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فإنه ان كان معسرا فظاهرا وان
كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتم بأعبائه (ولنجزينهم) في الآخرة
(أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) حسبا ففعل بالصائرين فليس فيه شائبة تكرار
والجمع في الضمائر العائدة الى الموصول مراعاة جانب المعنى كما ان الافراد فيما سلف لرعاية
جانب اللفظ وايتار ذلك على العكس لما أن وقوع الجزاء بطريق الاجتماع المناسب
للجمعية ووقوع ما في حيز الصلة وما يترتب عليه بطريق الافتراق والتعاقب الملائم
للافراد واذا قاتمتى الامر الى أن مدار الجزاء المذكور هو صلاح العمل وحسنه رتب
عليه بالفاء الارشاد الى ما به يحسن العمل الصالح ويخلص عن شوب الفساد فقبل (فأذا
قرأت القرآن) أى اذا أردت قراءته عبر بها عن ارادتها على طريقة اطلاق اسم المسبب
على السبب ايدانا بان المراد هى الارادة المتصلة بالقراءة (فاستعذ بالله) فاسأله عز جاره
أن يعينك (من الشيطان الرجيم) من وساوسه وخطراته كي لا يوسوسك عند القراءة
فان له همة بذلك قال تعالى « وما أرسلناه من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنىلقى الشيطان
في أمنيته » الآية وتوجيه الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخصيص قراءة
القرآن من بين الاعمال الصالحة بالاستعاذة عند ارادتها للتنبيه على انها لغيره عليه
الصلاة والسلام وفي سائر الاعمال الصالحة أهم فانه عليه السلام حيث أمر بها عند قراءة
القرآن الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فما ظنكم بمن عداه عليه السلام
فما عدا القراءة من الاعمال . والامر للندب وهذا مذهب الجمهور . وعند عطاء للوجوب
وقد أخذ بظاهر النظم الكريم فاستعاذ عقيب القراءة أبو هريرة رضى الله عنه ومالك

وابن سيرين وداود وحزقة من القراء. وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال عليه السلام «قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأنيه جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ» (انه) الغمير الشأن أو للشيطان (ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) أى اليه يفوضون أمورهم وبه يعوذون فى كل ما يأتون وما يذرون فإن وسوسته لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم. وإيثار صيغة الماضى فى الصلة الأولى للدلالة على التحقيق كما أن اختيار صيغة الاستقبال فى الثانية لإفادة الاستمرار التجددى. وفى التعرض لوصف الربوبية عدة كريمة بإعادة المتوكلين والجملة لتعليل للأمر بالاستعاذة أو لجوابه المنوى أى بعدك أو نحوه (إنما سلطانه) أى تسلطه وولايته بدعوته المستتعبة للاستجابة لسلطانه بالقرى والالقاء فانه منتف عن الفريقين لقوله سبحانه حكاه عنه «وما كانلى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى» وقد أفصح عنه قوله تعالى (على الذين يتولونه) أى يتخذونه ولياً ويستجيبون دعوته ويطيعونه فإن المقصور بمعزل من ذلك (والذين هم به) سبحانه وتعالى (مشركون) أو بسبب الشيطان مشركون اذ هو الذى حملهم على الاشرار بالله سبحانه وقصر سلطانه عليهم غب فقيه عن المؤمنين المتوكلين دليل على أن لا واسطة فى الخارج بين التوكل على الله تعالى وبين تولى الشيطان وان كان بينهما واسطة فى المقوم وأن من لم يتوكل عليه تعالى ينظم فى سلك من يتولى الشيطان من حيث لا يحتسب اذ به يتم التعليل فقيه بمبالغة فى الحمل على التوكل والتحذير عن مقابله. وإيثار الجملة الفعلية الاستقبالية فى الصلة الاولى لما مر من افادة الاستمرار التجددى كما أن اختيار الجملة الاسمية فى الثانية للدلالة على الثبات. وتكرير الموصول للاحتراز عن توهم كون الصلة الثانية حالة مفيدة لعدم دخول غير المشركين من أولياء الشيطان تحت سلطانه. وتقديم الأولى على الثانية التى هى بمقابلة الصلة الاولى فيما سلف لرعاية المقارنة بينها وبين ما يقابلها من التوكل على الله تعالى ولوروعى الترتيب السابق لانفصال كل من القرينتين عما يقابلها (وإذا بدلنا آية مكان آية) أى اذا أنزلنا آية من القرآن مكان آية منه وحملناها بدلا منها بان نسخناها بها (والله أعلم بما يزل) أولا وآخرا وبأن كلا من ذلك ما نزل حيثما نزلت إلا حسما تقتضيه الحكمة والمصلحة فان كل وقت له مقتضى غير مقتضى الآخر فكم من مصلحة فى وقت تنقلب فى وقت آخر مفسدة وبالعكس لاقلاب الامور الداعية إلى ذلك وما الشرائع إلا مصالح للعباد فى المعاش والمعاد تدور حسبما تدور المصالح والجملة إمامة عرضة

لتوبيخ الكفرة والتنبية على فساد رأيهم. وفي الالتفات الى الغيبة مع إسناد الخبر إلى الاسم الجليل المستجمع للصفات ما لا يخفى من ترية المهابة وتحقيق معنى الاعتراض أو حالية وقرئ بالتخفيف من الانزال (قالوا) أي الكفرة الجاهلون بحكمة النسخ (إنما أنت مفتر) أي منقول على الله تعالى تأمر بشيء ثم يدولك فتنبى عنه وحكاية هذا القول عنهم ههنا للإيدان بأن ذلك كفره ناشئة من نزغات الشيطان وأندوليم (بل أكثرهم لا يعلمون) أي لا يعلمون شيئاً أصلاً أو لا يعلمون أن في النسخ حكماً بالغة وإسناد هذا الحكم إلى الأكثر لما أن منهم من يعلم ذلك وإنما ينكره عنادا (قل نزله) أي القرآن المبدول عليه بالآية (روح القدس) يعني جبريل عليه السلام أي الروح المطهر من الأدناس البشرية. وإضافة الروح إلى القدس وهو الظاهر كإضافة حاتم إلى الجود حيث قيل حاتم الجود للبالغة في ذلك الوصف كأنه طبع منه وفي صيغة التثنية في الموضعين اشعار بأن التدريج في الانزال مما تقتضيه الحكمة البالغة (من ربك) في إضافة الرب إلى ضميره صلى الله عليه وسلم من الدلالة على تحقيق إفضاء آثار الربوبية عليه صلى الله عليه وسلم ما ليس في إضافته إلى ياء المتكلم المبنية على التثنية المحض (بالحق) أي ما نسبها بالحق الثابت الموافق للحكمة المتبضية له بحيث لا يفارقها إنشاء ونسخا وفيه دلالة على أن النسخ حق (ليثبت الذين آمنوا) على الإيمان بأنه كلامه تعالى فأنهم إذا سمعوا النسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللاتمة بالحال وسعت عا تدعيمه أداء أنت قلوبهم وقرئ ليثبت من الأفعال (وهدي وبشرى المسلمين) المتقنين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل ليثبت أي تبييناً وهداية وبشارة. وقد تعبر بعض المصنفين بزيادة الألف في المذكور لمن سواهم من الكفار (ولقد نعلم أنهم يقولون) غير ما نقل عنهم من المثالة الشنعاء (إنما يعلمه) أي القرآن (بشر) على طريق البت مع ظهور أنه نزل الروح القدس عليه الصلاة والسلام. وتولية الجملة بقون التأكيد لتحقيق ما تقتضيه من الرد وصفه الاستقبال لإفادة استمرار العلم بحسب الاستمرار التجددي في معانيه فأنهم مستمرين على تفوه تلك العظيمة يعنون بذلك جبريل الرسمى غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبريل ويسارا كانا يصنعان السيوف فكان يقرأ القرآن الزرارة الانبيا وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه وقيل عباسا غلام سويط بن سبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب. وقبل سليمان الساري وإنما لم يصرح باسم من زعموا أنه يعلمه مع كونه أدخل في ظهور كذبهم للإيدان بأن مدار خطائهم ليس نسبته عليه السلام إلى التعلم من شخص معين بل من البشر كائناً من كان مع كونه عليه السلام مبدئنا

٢٩٤ بيان آية الحق الواقع (إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله)

لعلوم الأولين والآخرين (لسان الذي يلحدون إليه أعجمي) الالحاد الإمالة من
ألحد القبر إذا أمال حفره عن الاستقامة فخفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن
الاستقامة فقالوا ألحد فلان في قوله وألحد في دينه أى لغة الرجل الذى يميلون إليه القول
عن الاستقامة أعجمية غير بيّنة. وقرئ بفتح الياء والحاء وتعریف اللسان (وهذا)
أى القرآن الكريم (لسان عربى مبين) ذو بيان وفصاحة والجللتان مستألفتان لأبطال
طعنهم وتقريره أن القرآن معجز بنظمه كما أنه معجز بمعناه فان زعمهم أن بشرا يعلمه
معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذى أعجز جميع أهل الدنيا والتشبيث فى أثناء الطعن بأذيال
أمثال هذه الحرافات الركيكة دليل على كمال عجزهم (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله)
أى لا يصدقون أنها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون بسموها تارة افتراء وأخرى
أساطير مغلطة من البشر (لا يهديهم الله) إلى الحق أو إلى سبيل النجاة هداية موصلة إلى المطلوب
لما علم أنهم لا يستحقون ذلك لسوء حالهم (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) وهذا تهديد لهم
ووعيد على ما هم عليه من الكفر بآيات الله تعالى ونسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى الافتراء والتعلم من البشر بعد إماطة شبهتهم ورد طعنهم وقوله تعالى (إنما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) رد لقولهم إنما أنت مفتر وقلب للامر عليهم
بيان أنهم هم المفترون بعد رده بتحقيق أنه منزل من عند الله بواسطة روح القدس
وانما وسط بينهما قوله تعالى ولقد نعلم الآية لما لا يخفى من شدة اتصاله بالرد الاول
والمعنى والله تعالى أعلم أن المفترى هو الذى يكذب بآيات الله ويقول إنه افتراء ومعلم
من البشر أى تكذيبها على الوجه المذكور هو الافتراء على الحقيقة لان حقيقة
الكذب والحكم بأن ما هو كلامه تعالى ليس بكلامه تعالى فى كونه كذبا وافتراء كالحكم
بأن ما ليس بكلامه تعالى ككلامه تعالى. والنصريح بالكذب المبالغة فى بيان قبحة وصيغة
المضارع لرعاية المطابقة بينه وبين ما هو عبارة عنه أعنى قوله لا يؤمنون. وقيل المعنى إنما
يفترى الكذب ويليق ذلك بمن لا يؤمن بآيات الله لانه لا يتقرب عقابا عليه ليرتدع
عنه وأما من يؤمن بها ويخاف ما نطقت به من العقاب فلا يمكن أن يصدر عنه افتراء
ألبيته (وأولئك) الموصوفون بما ذكر من عدم الايمان بآيات الله (هم الكاذبون)
على الحقيقة أو الكامون فى الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيب آياته تعالى والطعن
فيها بأمثال هاتيك الاباطيل والسر فى ذلك أن الكذب الساذج الذى هو عبارة عن
الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع فى نفس الامر يخلق الله تعالى أو بوقوع ما لم يقع كذلك
مدافعة لله تعالى فى فعله فقط والكذب مدافعة له سبحانه فى فعله وقوله المنهى عنه

دليل أن الإيمان هو التصديق القلبي (إلا من أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان) الآية ٢٩٥

معا أو الذين عاداتهم الكذب لا يزعمهم عنه وازع من دين أو مروءة وقيل الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر (من كفر بالله) أي تلفظ بكلمة الكفر (من بعد إيمانه) به تعالى وهو ابتداء كلام لبيان حال من كفر بآيات الله بعد ما آمن بها بعد بيان حال من لم يؤمن بها رأساً ومن موصولة ومحملها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتي عليه أو هو خبر لهما معا أو النصب على الذم (إلا من أكرهه) على ذلك بأمر يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب أو الذم لأن الكفر لغة يتم بالقول كما أشير إليه وقوله تعالى (وقلبه مطمئن بالإيمان) حال من المستثنى والعامل هو الكفر الواقع بالاكره لأنفس الاكره لان مقارنة اطمئنان القلب بالإيمان للاكره لا تجدى نقعا وإنما المجدى مقارنة للكفر الواقع به أي الامن بكفر باكره أو الامن أكره فكفر والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته وإنما لم يصرح به إيماء إلى أنه ليس بكفر حقيقة وفيه دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب (ولكن من) لم يكن كذلك بل (شرح بالكفر صدرا) أي اعتقده وطاب به نفسا (فعليهم غضب) عظيم لا يكتفه كنهه (من الله) اظهار الاسم الجليل لترتبة المهابة وتقوية تعظيم العذاب (ولهم عذاب عظيم) اذ لا جرم أعظم من جرهم والجمع في الضميرين المجرورين لمراعاة جانب المعنى كما أن الافراد في المستكن في الضمير لرعاية جانب اللفظ روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه يأسرا وسمية على الارتداد فأباه أبواه فربطوا سمية بين بعيرين ووجئت بحربة في قلبها وقالوا إنما أسلمت من أجل الرجال فقتلوها وقتلوا يأسرا وهما أول قتيلين في الاسلام وأما عمار فاعطاهم بلسانه ما أكرهوا عليه فقتل يارسول الله ان عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه» فأقى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال «مالك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت» وهو دليل على جواز التكلم بكلمة الكفر عند الاكره الملتجئ وان كان الافضل أن يتجنب عنه اعزاز للدين كما فعله أبواه وروى أن مسيلة الكذاب أخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال فأنت أيضا فخلاه وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «أما الاول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق» (ذلك) إشارة الى الكفر بعد الايمان أو الى الوعيد المذكور (بأنهم) بسبب أنهم (استحبوا الحياة الدنيا) آثروها (على الآخرة وأن

الله لا يهدي) إلى الإيمان وإلى ما يوجب الثبات عليه هداية قسبر و الجاء (القوم الكافرين) في علمه المحيط فلا يعصمهم عن الزيغ وما يؤدي إليه من الغضب والعذاب العظيم ولولا أحد الأمرين : إما إثارة الحياة الدنيا على الآخرة وإما عدم هداية الله سبحانه للكافرين هداية قسبر بأن آثروا الآخرة على الدنيا أو بأن هداهم الله تعالى هداية قسبر لما كان ذلك لكن الثاني مخالف للحكمة والاول مما لا يدخل تحت الوقوع وإليه أشير بقوله تعالى (أولئك) أي أولئك الموصوفون بما ذكر من القبائح (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبت عن إدراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) أي الكاملون في الغفلة اذ لا تغفلة أعظم من الغفلة عن تدبر العواقب (لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها إلى ما لا يفضي إلا إلى العذاب المخاد (ثم إن ربك للذين هاجروا) إلى دار الاسلام وهم عمار واصحابه رضى الله عنهم أي لهم بالولاية والنصر لا عليهم كما يوجبهم ظاهر أعمالهم السابقة فالجار والمجور ر خبر لان . ويجوز أن يكون خبرها محذوفاً لدلالة الخبر الآتي عليه . ويجوز أن يكون ذلك خبراً لها وتكون ان الثانية تأكيداً للاول ثم للدلالة على تباعد رتبة حالهم هذه عن رتبة حالهم التي يفيدها الاستثناء من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الإشارة لا عن رتبة حال الكفرة (من بعد ما فتوا) أي عذبوا على الارتداد وتلفظوا بما يرضيهم مع اطمئنان قلوبهم بالإيمان . وقرئ على بناء الفاعل أي عذبوا المؤمنين كالخضري آكره . وولاد جبراً حتى ارتد ثم أسلموا هاجراً (ثم جاهدوا) في سبيل الله (وصبروا) على شاق الجهاد (إن ربك من بعدها) من بعد المأجرة والجهاد والصبر فهو تصریح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليّة الصلوة له أو من بعد الفتنة المذكورة فهو لبيان عدم اعتلال ذلك بالحكم (لغفور) لما فعلوا من قبل (رحيم) ينعم عليهم بمجازاة على ما صنعوا من بعد . وفي التمرض لعنوان الربوبية في الموضعين إيماء إلى علة الحكم . وفي إضافة الرب إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الاثر في الطائفة المذكورة اظهار لكيمال اللطائف به عليه السلام واشعار بأن أفضة آثار الربوبية عليهم من المنفرة والرحمة بواسطة عليه السلام ولكونهم أتباعاً له (يوم تأتي كل نفس) منصوب برحيم وما رتب عليه أو باذكر وهو يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين (تجادل عن نفسها) عن ذاتها تسعى في خلاصها بالاعتذار لايهمها شأن غيرها فتقول نفسي نفسي (وتوفى كل نفس) أي تعطى وافياً كاملاً (ما عملت) أي جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اشعاراً بكيمال الاتصال بين الاجزية والاعمال . وإثارة

الظهار على الاضمار لزيادة التقرير وللايدان باختلاف وقتي المجادلة والتوفية وإن كانتا في يوم واحد (وهم لا يظلمون) لا ينقصون أجورهم أو لا يعاقبون بغير موجب ولا يزداد في عقابهم على ذنوبهم (وضرب الله مثلا قرية) قيل ضرب المثل صنعه واعتمله وقد مر تحقيقه في سورة البقرة ولا يتعدى إلا إلى مفعول واحد . وإنما عدى إلى الاثنين لتضمنه معنى الجعل وتأخير قرية مع كونها مفعولا أول لثلاثي يحول المفعول الثاني بينها وبين صفتها وما يترتب عليها إذ التأخير عن السكل محل بتجاذب أطراف النظم وتجاوزها . ولأن تأخير ماحقه التقديم مما يورث النفس ترقبا لوروده وتشوقا إليه لاسيما إذا كان في المتسدم ما يدعو إليه فإن المثل مما يدعو إلى المحافظة على تفاصيل أحوال ماهر مثل فيمكن المؤخر عند وروده إليها ففضل لتسكن والقرية أما محققة في النارين وأما مقدرة أي جعلها مثلا لاهل مكة خاصة أو لكل قوم أنعم الله تعالى عليهم فأبطلتهم النعمة ففعلوا دافعوا فبدل الله تعالى بنعمتهم نقمة ودخل فيهم أهل مكة فدخلوا أو لم (كانت آمنة) ذات أمن من كل مخوف (منبثقة) لا يزعج أهلها مزيج (يأتيها رزقا) أفوات أهلها صفة ثانية لقرية . وتغيير سبكها عن الصفة الأولى لما أن أيان رزقها متجدد وبنوها آمنة مطمئنة ثابتة مستمرة (رغدا) واسعا (من كل مكان) من نواحيها (فسكرت) أي كفر أهلها (بأنعم الله) أي بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالناء كدفع وأدرع أو تمتع نعم كبوس وأبوس والمراد بها نعمة الرزق والآن من المستمر . وإبانار جمع القلة لا يزالان كغمران نعمة قليلة حيث أوجب هذا المذاب فإذ لك كغمران نعم كثير (فأذاقها الله) أي أذاق أهلها (لباس الجوع والخوف) شبه أثر الجوع والخوف وضررها المحيط بهم باللباس الناشئ للابس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الأذاق المستعاره لمطلق الايضال المنبثقة عن تارة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراك اللامعة والذاتة على نهج التجريد فانها الشيوع استعمالها ذلك وكثرة تفرج يانها على الألسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير :

غمر الرداء إذا نسم ضاحكا . غلقت لضحكته رقاب المال

فإن الغمر مع كونه في الحقيقة من أحوال الماء الكثير لما كان كثير الاستعمال في المعروف المشبه بالماء الكثير جرى مجرى الحقيقة فصارت استعارته إلى الرداء المستعار للمعروف تجريدا . أو شبه أثرهما وضررهما من حيث الاحاطة بهما والسكرادة ليهن تارة باللباس الغاشي للابس المناسب للخوف بجماع الاحاطة والالزام تشبيهه معقول بمحسوس فاستعير له اسمه استعاره صريحة . وأخرى بطعم المر البشع الملاثم للجوع الناشئ من فناء الرزق بجماع السكرادة فأومى إليه بأن أوقع عليه الأداة المستعاره لا يضال الضار المنبثقة

عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكى اللامسة والذائقة . وتقديم الجوع الناشئ بما ذكر من فقدان الرزق على الخوف المترتب على زوال الأمن المقدم فيما تقدم على اتيان الرزق لكونه أنسب بالأذاقة أو لمراعاة المقارنة بينها وبين اتيان الرزق وقد قرىء بتقديم الخوف ونصبه أيضا عطفا على المضاف أو إقامة له مقام مضاف محذوف وأصله ولباس الخوف (بما كانوا يصنعون) فيما قبل أو على وجه الاستمرار وهو الكفران المذكور أسند ذلك الى أهل القرية تحقيقا للامر بعد اسناد الكفران اليها وإيقاع الاذاقة عليها ارادة للبالغة . وفي صيغة الصنعة ايدان بأن كفران النعمة صار صنعة راسخة لهم وستة مسلوكة (ولقد جاءهم) من تمة المثل جرى بها لبيان أن ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق أيضا أى ولقد جاء أهل تلك القرية (رسول منهم) أى من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه فأخبرهم بوجود الشكر على النعمة وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يذرون (فكذبوه) في رسالته أو فيما أخبرهم به بما ذكر فالفاء فصيحة وعدم ذكره للايدان بمفاجأتهم بالكذب من غير تعلم (فأخذهم العذاب) المستأصل لشأفتهم غيب ما ذاقوا نذرة من ذلك (وهم ظالمون) أى حال التباسهم بما هم عليه من الظلم الذى هو كفران نعم الله تعالى وتكذيب رسوله غير مقلعين عنه بما ذاقوا من مقدماته الزاجرة عنه . وفيه دلالة على تماديهم في الكفر والعناد وتجاوزهم في ذلك كل حدمعتاد . وترتيب العذاب على تكذيب الرسول جرى على سنة الله تعالى حسبا يرشد اليه قوله سبحانه « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » وبه يتم التمثيل فان حال أهل مكة سواء ضرب المثل لهم خاصة أو لمن سار سيرتهم كافة محاذية لحال أهل تلك القرية حذوا القذة بالقذة من غير تفاوت بينهما ولو في خصلة فذة كيف لا وقد كانوا في حرم آمن ويتخطف الناس من حولهم وما يمر بياهم طيف من الخوف وكانت تجي اليه ثمرات كل شيء ولقد جاءهم رسول منهم وأى رسول تحارفى إدراك سمو رتبته العقول صلى الله عليه وسلم ما اختلف الدبور والقبول فكفروا بأنعم الله وكذبوا رسوله عليه السلام فاذا قهم الله لباس الجوع والخوف حيث أصابهم بدعائه عليه السلام بقوله « اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف » ما أصابهم من جذب شديد وأزمة حصت كل شيء حتى اضطرتهم إلى أكل الجيف والكلاب الميتة والعظام المحروقة والعلمز وهو الوبر المعالج بالدم وقد ضاقت عليهم الارض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيرهم وقوافلهم ثم أخذهم

يوم بدر ما أخذهم من العذاب هذا هو الذي يقتضيه المقام ويستدعيه حسن النظام وأما ما أجمع عليه أكثر أهل التفسير من أن الضمير في قوله تعالى «ولقد جاءهم» لأهل مكة قد ذكر حالهم صريحا بعد ما ذكر مشاهيرهم وأن المراد بالرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعذاب ما أصابهم من الجذب ووقعة بدر فبمعزل من التحقيق كيف لا وقوله سبحانه (فكلوا مما رزقكم الله) مفرع على نتيجة التمثيل وصد لهم عما يؤدي الى مثل عاقبته والمعنى وإذ قد استبان لكم حال من كفر بأنعم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من اللثام والى أولا وآخرا فأتوها عما أتمم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول عليه السلام كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله تعالى وأطيعوا رسوله عليه السلام في أمره ونهيه واكلوا من رزق الله جال كونه (حلالا طيبا) وذروا ما تفترون من تحريم البحائر ونحوها (واشكروا نعمة الله) واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران. والفاء في المعنى داخلية على الامر بالشكر وإنما أدخلت على الامر بالا كل ليكون الا كل ذريعة الى الشكر فكأنه قيل فاشكروا نعمة الله غب أكلها حلالا طيبا وقد أدمج فيه النهي عن زعم الحرمة ولا ريب في أن هذا إنما يتصور حين كان العذاب المستأصل متوقفا بعد وقد تهدت مبادئه وبعد ما وقع فن ذا الذي يحذر ومن ذا الذي يؤمر بالا كل والشكر وحمل قوله تعالى «فأخذهم العذاب» وهم ظالمون» على الاخبار بذلك قبل الوقوع بأبواب التصدي لاستصلاحهم بالأمر والنهي وتوجيه خطاب الأمر بالا كل الى المؤمنين مع أن ما يتلوه من خطاب النهي متوجه الى الكفار كما فعله الواحدى حيث قال فكلوا أتمم يامعشر المؤمنين مما رزقكم الله من الغنائم مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل (إن كنتم إياه تعبدون) أى تطيعون أو ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) تعليل لحل ما أمرهم بأكله مما رزقهم أى انما حرم هذه الأشياء دون ما ترعمون حرمة من البحائر والسرايب ونحوها (فمن اضطر) بما اعزاه من الضرورة فتناول شيئا من ذلك (غير باغ) أى على مضطر آخر (ولا عاد) أى متجاوز قدر الضرورة (فأن ربك غفور رحيم) أى لا يؤاخذ بذلك فأقيم سببه مقامه. وفي التعرض لوصف الربوبية ايماء الى علة الحكم وفى الاضافة الى ضميره عليه السلام اظهار اكمال اللطف به عليه السلام. وتصدير الجملة بانما لحصر المحرمات فى الأجناس الاربعة الاماضم اليه كالسباع والحمر الاهاية ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأهوائهم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) اللام صلة مثلها

النهى عن اتباع الهوى بآية (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب)

في قوله تعالى «ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات» أي لا تقولوا في شأن ماتصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم : ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير ترتب ذلك الوصف على ملاحظة وفكر فضلا عن استناده الى وحى أو قياس مبنى عليه (الكذب) منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى (هذا حلال وهذا حرام) بدل منه . ويجوز أن يتعلق بتصف على ارادة القول أي لا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام وأن يكون القول المقدر حالا من ألسنتهم أي قائلة هذا حلال الخ ويجوز أن ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا . والسلام للتعلييل وما مصدرية أي لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب أي لا تقولوا ولا تحرموا لمجرد وصف ألسنتكم الكذب وتصويرها له بصورة مستحسنة وتزينها له في المسامحة كأن ألسنتهم لكونها منشأ للكذب ومنبعا للزور شخص عالم بكتمه ومحيط بحقيقته يصفه للناس ويعرفه أوضح وصف وأبين تعريفا على طريقة الاستعارة بالكناية كما يقال وجهه يصف الجمال وعينه تصف السحر وقرىء بالجر صفة لما مع مدخولها كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى «بدم كذب» والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرم . وقرىء الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للالسة وبالنصب على الشتم أو بمعنى الكلم الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولهم كذب كذابا ذكره ابن جني (لنفثوا على الله الكذب) فإن مدار الحل والحرم ليس الا أمر الله تعالى فالحكم بالحل والحرم اسناد للتحليل والتحريم الى الله سبحانه من غير أن يكون ذلك منه . واللام لام العاقبة (إن الذين يفترون على الله الكذب) في أمر من الامور (لا يفتاحون) لا يفوزون بمطالبهم التي ارادوا الفوز بها (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أي منفعتهم فيها هم عليه من أفعال الجاهلية متبعة قليلة (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) لا يكتسبه كذبهم (وعلى الذين هادوا) خاصة دون غيرهم من الاولين والآخرين (حرما ما قصصنا عليك) أي بقوله تعالى حرما كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرما عليهم شعورهما الآية (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرما ودو تتبعين لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بإبطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم في ذلك فانهم كانوا يقولون لسنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر الينا (وما ظلمناهم) بذلك التحريم (ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون) حيث فدوا ما عوقبوا به عليه حسبما نهي عليهم قوله تعالى «فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم» الآية وقد ألتئمهم

الحجر قوله تعالى « كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين » روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يحسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقدين فيها أن تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغيهم عقوبة وتشديدا أو ضحيان. وفيه تبيين على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم (ثم إن ربك للذين عملوا السوء بجهالة) أى بسبب جهالة أو ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله تعالى وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك) أى من بعد ما عملوا والتصریح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة (وأصلحوا) أى أصلحوا أعمالهم أو دخلوا في الصلاح (إن ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يشيب على ظاعته تركا وفعلا وتكرير قوله تعالى « إن ربك » لتأكيد الوعد وإظهار كمال العناية بانتيازه والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مع ظهور الأثر في التائبين للإيماء إلى أن إفاضة آثار الربوبية من المغفرة والرحمة عليهم بتوسطه عليه السلام وكونهم من أتباعه كما أشير إليه فيما مر (إن إبراهيم كان أمة) على حياله لحيازته من الفضائل البشرية مالا تكاد توجد إلا متفرقة في أمة جملة حسما قيل:

ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وهو رئيس أهل التوحيد وقبوة أصحاب التحقيق جادل أهل الشرك وأقسمهم الحجر بينات باهرة لا تبقى ولا تذر. وأبطل مذاهبهم الزائفة بالبراهين الفاطحة والحجج الدامغة أو لانه عليه السلام كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه اذا قصده أو اقتدى به فان الناس كانوا يقصدونه ويقتدون بسيرته لقوله تعالى « إني جاعلك للناس إماما » وإيراد ذكره عليه السلام عقيب تزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما أحله الله تعالى للإيدان بأن حقية دين الاسلام وبطلان الشرك وفروعه أمر ثابت لا ريب فيه (قانتا لله) مطيعا له قائما بأمره (حنيفا) مائلا عن كل دين باطل إلى الدين الحق غير زائل عنه بحال (ولم يك من المشركين) في أمر من أمور دينهم أصلا وفرا صرح بذلك مع ظهوره لا ردا على كفار قرش فقط في قولهم نحن على ملة أبينا إبراهيم بل عليهم وعلى اليهود المشركين بقولهم عزير ابن الله في افتراءهم وادعاءهم أنه عليه الصلاة والسلام كان على ما هم عليه كفول سبجانه « ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولا كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين » اذ به ينظم أمر إيراد التحريم والسبت سابقا ولا حتما

(شاكرا لأنعمة) صفة ثلاثة لأمة وانما أوتر صيغة جمع القلة للايدان بانه عليه السلام كان لا يخل بشكر النعمة القليلة فكيف بالكثيرة وللتصريح بكونه عليه السلام على خلاف ما هم عليه من الكفران بأنعم الله تعالى حسبا بين ذلك بضرب المثل (اجتباه) للنسبة (وهداه إلى صراط مستقيم) موصل اليه سبحانه وهو ملة الاسلام وليست نتيجة هذه الهداية مجرد اهتدائه عليه السلام بل مع ارشاد الخلق أيضا بمعوثة قرينة الاجتباء (وآتيناه في الدنيا حسنة) حالة حسنة من الذكر الجميل والثناء فيما بين الناس قاطبة حتى انه ليس من أهل دين الا وهم يتولونه . وقيل هي الخلة والنسبة . وقيل قول المصلي منا كما سليت على ابراهيم . والالتفات الى التكلم لاظهار كمال الاعتناء بشأنه وتقدير مكانه عليه الصلاة والسلام (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) أصحاب الدرجات العالية في الجنة حسبا سأل به قوله وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعالي من ورثة جنة النعيم » (ثم أوحينا إليك) مع علو طبقتك وسمورتبتك (أن اتبع ملة إبراهيم) الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الانبياء عليهم السلام من أمملت الكتاب اذا أمليته وهو الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيقه أن الوضع الآلهي مهما نسب الى من يؤديه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديننا . قال الراغب الفرق بينهما أن الملة لاتضاف الا الى النبي عليه السلام ولاتنكاد توجد مضافة الى الله سبحانه ولا الى آحاد الاممة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته عليه السلام الاسلام الذي عبر عنه آنفا بالصراط المستقيم (حنيفا) حال من المضاف اليه لما أن المضاف لشدة اتصاله به عليه السلام جرى منه مجرى البعض فعد بذلك من قبيل رأيت وجه هند قائمة والمأمور به الاتباع في الاصول دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار . وما في ثم من التراخي في الرتبة للايدان بأن هذه النعمة من أجل النعم الفائضة عليه عليه السلام (وما كان من المشركين) تكرير لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لتزاهته عليه السلام عما هم عليه من عقد وعمل وقوله تعالى (إنما جعل السبت) أي فرض تعظيمه والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد فيه تحقيق لذلك النفي الكلي وتوضيح له بابطال ما عسى أن يتوهم كونه قاذخا في كنيته حسبا سلف في قوله تعالى « وعلى الذين هادوا حرمنا » الخ فأن اليهود كانوا يدعون أن السبت من شعائر الاسلام وأن ابراهيم عليه السلام كان محافظا عليه أي ليس السبت من شرائع ابراهيم وشعائره ملته التي أمرت باتباعها حتى يكون بينه عليه الصلاة والسلام وبين بعض المشركين علاقه في الجملة . وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة

وإراد الفعل مبنيًا للفعول جرى على سنن الكبرياء وإيدان بعدم الحاجة إلى التصريح بالفاعل لاستحالة الاسناد إلى الغير . وقد قرئ على البناء للفاعل وإنما عبر عن ذلك بالجعل موصولاً بكلمة على وعنهم بالاسم الموصول باختلافهم فقليل إنما جعل السبب (على الذين اختلفوا فيه) للإيدان بتضمنه للتشديد والابتلاء المؤدى إلى العذاب ويكونه معللاً باختلافهم في شأنه قبل الوقوع إشاراً له على ما أمر الله تعالى به واختياراً للعكس لكن لا باعتبار شمول العلية لطرفي الاختلاف وعموم الغائلة للفريقين بل باعتبار حال منشأ الاختلاف من الطرف المخالف للحق وذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام أمر اليهود أن يجعلوا في الأسبوع يوماً واحداً للعبادة وأن يكون ذلك يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت الأشد ذمة منهم قد رضوا بالجمعة فأذن الله تعالى لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فاطاع أمر الله تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخم الله سبحانه قردة دون أولئك المطيعين (وإن ربك ليحكم بينهم) أى بين الفريقين المختلفين فيه (يوم القيامة) أى كانوا فيه يختلفون (أى يفصل ما بينهما من الخصومة والاختلاف فيجازى كل فريق بما يستحقه من الثواب والعقاب . وفيه إيحاء إلى أن ما وقع في الدنيا من مسخ أحد الفريقين وإنهاء الآخر بالنسبة إلى ما سيقع في الآخرة شيء لا يعتد به هذا هو الذى يستدعيه الإعجاز التنزيلى . وقيل المعنى إنما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه أى أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى وكان حتماً عليهم أن يتفقوا على تحريمه حسبما أمر الله سبحانه به وفسر الحكم بينهم بالمجازاة باختلاف أفعالهم بالاحلال تارة والتحريم أخرى . ووجه إرادته ههنا بأنه أريد به إنذار المشركين من مسخ الله تعالى على العصاة والمخالفين لأوامره كضرب المثل بالقرية التى كفرت بأنعم الله تعالى ولا ريب فى أن كلمة بينهم تحكم بأن المراد بالحكم هو فصل ما بين الفريقين من الاختلاف وأن توسط حديث المسخ للإنذار المذكور بين حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم باتباع ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبين أمره صلى الله عليه وسلم بالدعوة إليها من قبيل الفصل بين الشجر والحائه فتأمل (أدع) أى من بشت إليهم من الأئمة قاطبة لحذف المفعول للتعميم أو أفعل الدعوة كما فى قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الاعطاء والمنع فحذفه للفصل إلى إيجاد نفس الفعل إشعاراً بأن عموم الدعوة غنى عن البيان وإنما المقصود الأمر بإيجادها على وجه مخصوص (إلى سبيل ربك) إلى الإسلام

٣٠٤ بيان أن التلطف في العظة من دواعي قبولها بآية (وجادلهم بالتى هي أحسن)

الذى عبر عنه تارة بالصراط المستقيم وأخرى بملة إبراهيم عليه السلام . وفى التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية وتبليغ الشيء الى كماله اللائق شيئاً فثبتنا مع إضافة الرب الى ضمير النبى عليه الصلاة والسلام فى مقام الامر بدعوة الامة على الوجه الحكيم وتكميلهم بأحكام الشريعة الشريفة من الدلالة على اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والايحاء الى وجه بناء الحكم المالا يخفى (بالحكمة) أى بالمقالة المحكمة الصحيحة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) أى الخطايات المنقعة والدبر النافعة على وجه لا يخفى عليهم أنك تصحهم وتقصد ما يفهمهم فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم . ويجوز أن يكون المراد بهما القرآن المجيد فانه جامع لكلا الوصفين (وجادلهم) أى ناظر معانديهم (بالتى هي أحسن) بالطريقة التى هي أحسن طرق المناظرة والمجادلة من الرفق واللين واختيار الوجه الايسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكيناً لشغبيهم وإطفاء لآلهم كما فعل الخليل عليه السلام (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) الذى أمرك بدعوة الخلق اليه وأعرض عن قبول الحق بعد ما عاين ما عاين من الحكم والمواعظ والعبر (وهو أعلم بالمهتدين) اليه بذلك وهو تعليل لما ذكر من الامر بالمعنى والله تعالى أعلم اسلك فى الدعوة والمناظرة الطريقة المذكورة فانه تعالى هو أعلم بحال من لا يرعوى عن الضلال بموجب استعداده المكتسب وبحال من يصير أمره الى الاهتداء لما فيه من خير جبلى فما شرعه لك فى الدعوة هو الذى تقتضيه الحكمة فانه كاف فى هداية المهتدين وإزالة عذر الضالين . أو ما عليك الا ما ذكر من الدعوة والمجادلة بالاحسن وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فألى الله سبحانه اذ هو أعلم بمن يبقى على الضلال ومن يهتدى اليه فيجازى كلا منهما بما يستحقه . وتقديم الضالين لما أن مساق الكلام لهم . وإيراد الضلال بصيغة الفعل الدال على الحدوث لما أنه تغيير لفطرة الله التى فطر الناس عليها واعراض عن الدعوة وذلك أمر عارض بخلاف الاهتداء الذى هو عبارة عن الثبات على الفطرة والجريان على موجب الدعوة ولذلك جرى به على صيغة الاسم المنبئ عن الثبات . وتكرير هو أعلم للتأكيد والاشعار بتباين حال المعلومين وما لهما من العقاب والثواب وبعد ما أمره عليه الصلاة والسلام فيما يختص به من شأن الدعوة بما أمر به من الوجه اللائق عقبه بخطاب شامل لهم ولمن شابهه فيما يعم السكل فقال (وإن عاقبتهم) أى إن أردتم المعاقبة على طريقة قول الطبيب للمحتنى أن أكلت فكل قليلاً (فعاقبوا بمثل ما عاقبتم

به) أى يمثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب نحو: كما تدين تدان أو على نهج المشاكلة والمقصود إيجاب مراعاة العدل مع من يناسبهم من غير تجاوز حين ما آل الجدال الى القتال وأدى النزاع الى القراع فان الدعوة للمأمور بها لا تكاد تنفك عن ذلك كيف لا وهى موجبة لصرف الوجوه عن القبل المعبودة وادخال الاعناق فى قلادة غير معهودة قاضية عليهم بفساد ما يأتون وما يذرون وبطلان دين استمرت عليهم آباؤهم الأولون وقد ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل وسدت عليهم طرق الحاجة والمناظرة وأرتجت دونهم أبواب المباحثة والمحاورة وقيل إنه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة رضى الله عنه يوم أحد قد مثل به قال « لئن أظفر فى الله بهم لأمثلن بسبعين مكانك » فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما أرادته وقرىء وان عقبتم فقبوا أي وان قعيتم بالانتصار فقبوا يمثل ما فعل بكم غير متجاوزين عنه والامر وان دل على اباحة المائلة فى المثلة من غير تجاوز لكن فى تقييده بقوله وان عاقبتكم حث على العفو تعريضا وقد صرح به على الوجه الآكد قليل (ولئن صبرتم) أى عن المعاقبة بالمثل (لهو) أى لصبركم ذلك (خير) لكم من الانتصار بالمعاقبة وانما قيل (للصائرين) مدحا لهم وثناء عليهم بالصبر أو وصفا لهم بصفة تحصل لهم عند ترك المعاقبة. ويجوز عود الضمير الى مطلق الصبر المدلول عليه بالفعل فيدخل فيه صبرهم كدخول أنفسهم فى جنس الصائرين دخولا أوليا ثم أمر عليه الصلاة والسلام صريحا بما نذب اليه غيره تعريضا من الصبر لأنه أولى الناس بعزائم الأمور لزيادة علمه بشئونه سبحانه وفور وثوقه به قليل (واصبر) أى على ما أصابك من جهتهم من فزون الآلام والأذى وعابفت من اعراضهم عن الحق بالسكينة (وما صبرك إلا بالله) استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى وما صبرك ملابسا ومصحوبا بشئ من الأشياء إلا بالله أى بذكره والاستغراق فى مراقبة شئونه والتبتل اليه بمجامع الهمة . وفيه من تسليته عليه الصلاة والسلام وتهوين مشاق الصبر عليه وتشريفه مالا مزيد عليه أو الا بمشيئته المبنية على حكم بالغة مستتعبة لعواقب حميدة فالتسلية من حيث اشتماله على غايات جميلة. وقيل إلا بتوقيفه ومعونته فهى من حيث تسهيله وتيسيره فقط (ولا تحزن عليهم) أى على الكافرين بوقوع اليأس من إيمانهم بك ومتابعتهم لك نحو فلا تأس على القوم الكافرين . وقيل على المؤمنين وما فعل بهم والأول هو الأنسب بجزالة النظم الكريم (ولا تك فى ضيق) بالفتح وقرىء بالسكسر وهما لتان كالقول والقليل أى لا تكن فى ضيق صدر وخرج. ويجوز أن يكون الأول تخفيف ضيق كهمين

من هين أى فى أمر ضيق (بما يذكرون) أى من مكرهم بك فيما يستقبل فالأول نهى عن التألم المطلوب من قبلهم فات والثانى عن التألم بمحذور من جهتهم آت والنهى عنهما مع أن انتفاءهما من لوازم الصبر المأمور به لاسيما على الوجه الأول لزيادة التأكيد وإظهار كمال العناية بشأن التسلية والا فهل يخطر ببال من توجه الى الله سبحانه بشراشر نفسه متنزها عن كل ماسواه من الشواغل شىء من مطلوب فينبى عن الحزن بفواته أو محذور فيكف عن الخوف من وقوعه (إن الله مع الذين اتقوا) تعليل لما سبق من الأمر والنهى. والمراد بالمعية الولاية الدائمة التى لا تحوم حول صاحبها شائبة شىء من الجزع والحزن وضيق الصدر وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعة المتقين انما هى من حيث إنهم المباشرون للتقوى وكذا الحال فى قوله سبحانه «إن الله مع الصابرين» ونظائرهما كافة. والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة منه الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعني التنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبتل اليه بشراشر نفسه وهو التقوى الحقيقى المورث لولايته تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه «ألا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» والمعنى أن الله ولى الذين تبتلوا اليه بالكلية وتنزهوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم يخطر ببالهم شىء من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بفواته أو الخوف من وقوعه وهو المعنى بما به الصبر المأمور به حسبا أشير اليه وبه يحصل التقريب ويتم التعليل كفى قوله تعالى «فاصبر إن العاقبة للمتقين» على أحد التفسيرين كما حقق فى مقامه والافجرد التوقى عن المعاصى لا يكون مدارا لشيء من العزائم المرخص فى تركها فكيف بالصبر المشار اليه و رديفه وانما مداره المعنى المذكور فكأنه قيل إن الله مع الذين صبروا وانما أوثر ما عليه النظم الكريم مبالغة فى الحدث على الصبر بالتنبيه على أنه من خصائص أجل النعوت الجليلة وروادفه كما أن قوله تعالى (و الذين هم محسنون) للاشعار بأنه من باب الاحسان الذى يتنافس فيه المتنافسون على ما فصل ذلك حيث قيل «واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين» وقد نبه على أن كلا من الصبر والتقوى من قبيل الاحسان فى قوله تعالى «إنه من يتق و يصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين» وحقيقة الاحسان الايمان بالأعمال على الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسره عليه الصلاة والسلام بقوله «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» وتكرير الموصول للايدان بكفاية كل من الصلوتين فى ولايته سبحانه من غير أن تكون إحداهما تمة للأخرى وإيراد الأولى فعلية للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لافادة

كون مضمونها شيمة راسخة لهم. وتقديم التقوى على الاحسان لما ان التخلية متقدمة على التحلية. والمراد بالموصولين اما جنس المتقين والمحسنين وهو عليه الصلاة والسلام داخل في زميرهم دخولا أوليا واما هو عليه الصلاة والسلام ومن شايعه عبر عنهم بذلك مدحا لهم وثناء عليهم بالنعتين الجميلين. وفيه رمز الى أن صنيعه عليه الصلاة والسلام مستتب لا تتدأ الامة به كقول من قال لابن عباس رضى الله عنهما عند التعزية اصبر تكن بك صابرين فانما صبر الرعية عند صبر الراس

عن هرم بن حيان أنه قيل له حين الاحتضار أوص قال انما الوصية من المال وأوصيكم بخواتيم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها أو ليلته كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية والحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله أجمعين

(سورة بنى إسرائيل مائة واحد عشر آية مكية)

(الا آيات في آخرها)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سبحان الذى أسرى بعبده) سبحان علم للتسيح كعثمان للرجل وحيث كان المسمى معنى لا عينا وجنسا لا شخصالم تكن اضافته من قيل ما فى زيد المعارك أو حاتم طى أو انتصابه بفعل متروك الاظهار تقديره أصبح الله سبحان الخ. وفيه ما لا يخفى من الدلالة على التنزه البالغ من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والابعاد فى الارض ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول من المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة لا سيما وهو علم يشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة قيامه مقام المصدر مع الفعل. وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ففيه مبالغة من حيث اضافة التنزه الى ذاته المقدسة ومناسبة تامة بين المحذوف وبين ما عطف عليه فى قوله تعالى «سبحانه وتعالى» كانه قيل تنزه بذاته وتعالى. والاسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله تعالى (ايلا) لفائدة قللة زمان الاسراء لما فيه من التكبير الدال على البعوضة من حيث الاجزاء دلالة على البعوضة من حيث الافراد فان قولك سرت ليلا كما يفيد بعوضة زمان سيرك من الليالى يفيد بعوضته من فرد واحد منها بخلاف ما اذا قلت سرت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعا فيكون معيارا للسير لا ظرفا له وبؤيده قراءة من الليل أى بعضه. واشار لفظ العبد للايدان يتمحضه عليه الصلاة والسلام فى عبادته سبحانه وبلوغه

في ذلك غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية حسبما يلوح به مبدأ الأسراء ومتمناه . وإضافة التنزيه أو التنزه الى الموصول المذكور للاشعار بعلية ما في حين الصلة للبضائف فان ذلك من أدلة كمال قدرته وبالع حكمته ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين (من المسجد الحرام) اختلف في مبدأ الأسراء فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال «بيننا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل عليه الصلاة والسلام بالبراق» وقيل هو دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لا حائطه بالمسجد والتباسه به أو لأن الحرم كله مسجد فانه روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان نائما في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فكان ما كان فقصه عليها فلما قام ليخرج الى المسجد تشبث بثوبه عليه الصلاة والسلام لتمتعه ختنية أن يكذبه القوم قال عليه الصلاة والسلام «وان كذبوني» فلما خرج جلس اليه أبو جهل فآخبره صلى الله عليه وسلم بحديث الأسراء فقال أبو جهل يا معشر كعب بن لؤي بن غالب هلم فحدثهم فمن مصفق ووضع يده على رأسه تعجبا وانكارا وارتد ناس ممن كان آمن به وسعى رجال الى أبي بكر فقال ان كان قال ذلك لقد صدق قالوا أتصدقه على ذلك قال اني أصدقه على أبعد من ذلك فسمى الصديق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس فاستنقوه المسجد فجلى له بيت المقدس فطلق ينظر اليه وينمته لهم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جبل أورق فخرجوا يشدون ذلك اليوم نحو الثنية فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد أشرقت فقال آخر هذه والله العير قد أقبلت يقدمها جبل أورق كما قال محمد ثم لم يؤمنوا قائلهم الله أنى يؤفكون . واختلف في وقته أيضا فقيل كان قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعثة . واختلف أيضا أنه في اليقظة أو في المنام فعن الحسن أنه كان في المنام وأكثر الاقوال بخلافه والحق أنه كان في المنام قبل البعثة وفي اليقظة بعدها . واختلف أيضا أنه كان جسمانيا أو روحانيا فعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية أنه قال انما عرج بروحه . والحق أنه كان جسمانيا على ما ينبي عنه التصدير بالتنزيه وما في ضمنه من التعجب فان الروحاني ليس في الاستبعاد والاستنكار وخرق العادة بهذه المثابة ولذلك تعجبت منه قريش وأحاله ولا استحالة فيه فانه قد ثبت في الهندسة أن قطر الشمس ضعف قطر الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل الى موضع طرفها الأعلى

بحركة الفلك الاعظم مع معاوقة حركة فللكها لها في أقل من ثانية وقد تقرر أن الاجسام متساوية في قبول الاعراض التي من جملتها الحركة وأن الله سبحانه قادر على كل ما يحيط به حيطه الامكان فيقدر على أن يخلق مثل تلك الحركة بل أسرع منها في جسد النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما يحمله ولولم يكن مستبعد الم يكن معجزة (إلى المسجد الأقصى) أى بيت المقدس سمي به اذ لم يكن حينئذ وراءه مسجد. وفي ذلك من تربية معنى التزينة والتعجب مالا يخفى (الذي باركنا حوله) ببركات الدين والدنيا لله مهبط الوحي ومتعبد الانبياء عليهم الصلاة والسلام (لنريه) غاية للاسراء (من آياتنا) العظيمة التي من جملتها ذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ولا يقدر في ذلك كونه قبل الوصول الى المقصد ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية عليهم الصلاة والسلام. والالتفات الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرى ايريه بالياء (إنه هو السميع) لاقواله عليه الصلاة والسلام بلا أذن (البصير) بأفعاله بلا بصر حسبا يؤذن به القصر فيكرمه وبقر به بحسب ذلك. وفيه ايماء الى أن الاسراء المذكور ليس الا لتكرمه عليه الصلاة والسلام ورفع منزلته والا فلا حاجة باقواله وأفعاله حاصلة من غير حاجة الى التقريب. والالتفات الى الغيبة لتزينة المهابة (وآتيناه موسى الكتاب) أى التوراة. وفيه ايماء الى دعوته عليه الصلاة والسلام الى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعاً بين الامرين المتجدين في المعنى ولم يذكر ههنا العروج بالنبي عليه السلام الى السماء وما كان فيه مما لا يكتسه كنهه حسبا نطقته سورة النجم تقريبا للاسراء الى قبول السامعين أى آتينا التوراة بعد ما أسريناه الى الطور (وجعلناه) أى ذلك الكتاب (هدى لبني اسرائيل) يهتدون به بما في مطاويه (أن لا تتخذوا) أى لا تتخذوا نحو كتبت اليه أن افعل كذا وقرى بالياء على أن أن مصدرية والمعنى آتيناه موسى الكتاب لهداية بني اسرائيل لئلا يتخذوا (من دوني وكيلا) أي ربا تكونون اليه أهورك. والافراد لما أن فعلا مفرد في اللفظ جمع في المعنى (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص أو النداء على فراءة النبي والمراد تأكيد الحمل على التوحيد بتذكير انعامه تعالى عليهم في ضمن انجاء آبائهم من الغرق في سفينة نوح عليه السلام أو على أنه أحد مفعولى لا يتخذوا على قرأنا لنهى ومن دوني حال من وكيلا فيكون كقوله تعالى «ولا بأمركم أن تتخذوا الملائكة اوليدين أربابا» وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أو بدل من واو لا تتخذوا بإبدال الظاهر من ضمير المخاطب كما هو مذهب بعض البغاددة. وقرى ذرية بكسر الهمزة (إنه) أى ان نوحا

عليه الصلاة والسلام (كان عبدا شكورا) كثير الشكر في مجامع حالاته . وفيه إيدان بأن انجاء من معه كان ببركة شكره عليه الصلاة والسلام وحث للذرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذي هو أعظم مراتب الكفران . وقيل الضمير لموسى عليه السلام (وقضينا) أى أتممنا وأحكمنا منزلين (إلى بني إسرائيل) أو موحيين اليهم (في الكتاب) أى في التوراة فإن الانزال والوحى إلى موسى عليه السلام انزال ووحى اليهم (لتفسدن في الأرض) جواب قسم محذوف . ويجوز إجراء القضاء المحذوم مجرى القسم كأنه قيل وأقسمنا لتفسدن (مرتين) مصدر والعامل فيه من غير جنسه أولاهما مخالفة حكم التوراة وقتل شعيا عليه الصلاة والسلام وحبس ارميا حين أنذرهم سخط الله تعالى . والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليه الصلاة والسلام (ولتلعبن عاوا كبيرا) لتستكبرن عن طاعة الله سبحانه أو لتغلبن الناس بالظلم والعُدوان وتقرطن في ذلك إفراطا مجاوزا للحدود (فإذا جاء وعد أولاهما) أى أولى كسرى الفساد أى حارب وقت حاول العقاب الموعد (بعثنا عليكم) لمؤاخذتكم بجناياتكم (عباد لنا) وقرىء عبيدا لنا (أولى بأس شديد) ذوى قوة وبطش في الحروب هم سنجاريب من أهل ينوى وجنوده وقيل يختصر عامل لمراسب وقيل جالوت (فجاسوا) أى ترددوا لطلبكم بالفساد . وقرىء بالحاء والمعنى واحد . وقرىء وجوسوا (خلال الديار) فى أوساطها للقتل والغارة . وقرىء خلال الديار فقتلوا علماءهم وكبارهم وأحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضا مما جرت به السنة الإلهية (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) للاحالة بحيث لا صارف عنه ولا مبدل (ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة والغلبة (عليهم) على الذين فعوا بكم ما فعوا بعد مائة سنة حين تبتم ورجعتم عما كنتم عليه من الفساد والاعاويل هي قتل مختصر واستنقاذ بني إسرائيل أسارا هم وأموالهم ورجوع الملك اليهم وذلك أنه لما ورث بهم بن اسفنديار الملك من جده كشتاسف بن لهراسب ألقى الله تعالى في قلبه الشفقة عليهم فرد أسارهم إلى الشام وملك عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيهما من أتباع مختصر . وقيل هي قتل داود عليه السلام لجالوت (وأمدناكم بأموال) كثيرة بعد ما نهبت أموالكم (وبنيين) بعد ما سببت أولادكم (وجعلناكم أكثر نفيرا) بما كنتم من قبل أو من عدوكم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم القوم المجتمعون للذهاب إلى العدو كالعبيد والمعنى (إن أحسنتم) أعمالكم سواء كانت لازمة لا أنفسكم أو متعديّة إلى الغير أى يعملتموها على الوجه اللائق

ولا يتصور ذلك الا بعد ان تكون الاعمال حسنة في أنفسها. أو ان فعلتم الاحسان (أحسنتم لأنفسكم) لان ثوابها لها (وإن أسأتم) أعمالكم بان عملتموها لاعلى الوجه اللائق ويازمه السوء الذاق او فعلتم الاساءة (فلها) اذ عليها وبالها. وعن على كرم الله وجهه: ما أحسنت الى أحد ولا أسأت اليه وتلاها (فاذا جاء وعد الآخرة) حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة (ليسؤ آوجوهكم) متعلق بفعل حذف لدلالة ما سبق عليه أى بعشاهم ليسوءوا ومعنى ليسوءوا وجوهكم ليجعلوا آثار المساءة والكآبة بادية في وجوهكم كقوله تعالى «سيئت وجوه الذين كفروا يقرى ليسوء على ان الضمير لله تعالى أولو وعد أوليبعث ولنسوء بنون العظيمة وفي قراءة على رضى الله عنه لنسوء أن على أنه جنواب اذا وقرى لنسوء بالنون الحفيفة وليسوء أن واللام في قوله عز وجل (وليدخلوا المسجد) عطف على ليسؤ آ متعلق بما تعلق هو به (كادخلوه أول مرة) أى فى أول مرة (وليتبروا) أى يهلكوا (مأعوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة عاؤهم (تنبيرا) قطيعة لا يوصف بان ساط الله عزسلطانه عليهم الفرس فغزاهم ملك با بل من ماوك الطوائف اسمه جودرد وقيل جردوس وقيل دخل صاحب الجيش مذبح قرا بينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال لم تصدقونى فقتل على ذلك ألوف فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونى ما تركت منكم أحد ا فقالوا انه دم يحيى بن زكريا عليها الصلاة والسلام فقال لمثل هذا ينتقم منكم ربكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدأ بأذن الله تعالى قبل ان لابقى منهم أحد ا فهدأ (عسى ربكم أن يرحكم بعد المرة الآخرة ان تبتم توبة أخرى وانزجرتم عما كنتم عليه من المعاصى) (وإن عدتم) الى ما كنتم فيه من الفساد مرة أخرى (عدنا) الى عقوبتكم ولقد عادوا فاعاد الله سبحانه عليهم النعمة بان ساط عليهم الاكاسرة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الاناوة ونحو ذلك وعن الحسن عادوا فبعث الله تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وعن قتادة مثله (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) أى محبسا لا يستطيعون الخروج منها أبداً الآدين وقيل بساطا كما ييسط الحصير وانما عدل عن أن يقال وجعلنا جهنم لكم تسجيلا على كفرهم بالعود وذما لهم بذلك واشعارا بعللة الحكم (إن هذا القرآن) الذى آتيناكم (يهدى) أى الناس كافة لا فرقة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى (للتى) للطريقة التى (هى أقوم) أى أقوم الطرائق وأسدها أعنى ملة الاسلام والتوحيد وترك ذكرها ليس لتقصد التعميم لها وللحالة والخصلة ونحوها مما يعبر به عن المقصد المذكور بل للايدان بالغنى عن التصریح بها لغاية ظهورها

لاسيما بعد ذكر الهداية التي هي من روادفها والمراد بهدايته لها كونه بحيث يهتدى اليها
 من يتمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين حيثئذ (و بشر المؤمنين)
 بما في تضاعيفه من الأحكام والشرائع . وقرىء بالتخفيف (الذين يعملون الصالحات)
 التي شرحت فيه (أن لهم) أي بأن لهم بمقابلة تلك الاعمال (أجرا كبيرا) بحسب الذات
 وبحسب التضعيف عشر مرات فصاعدا (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها
 المشروحة فيه من البعث والحساب والجزاء . وتخصيصها بالذكر من بين سائر ما كفروا
 به لكونها معظم ما أمروا بالإيمان به ولمراعاة التناسب بين أعمالهم وجزائها الذي
 أنبأ عنه قوله عز وجل (أعدنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب جهنم أي أعدنا لهم
 فيما كفروا به وأنكروا وجوده من الآخرة عذابا أليما وهو أبلغ في الزجر لما أن إتيان
 العذاب من حيث لا يحتسب أنظع وأجفع . والجملة معطوفة على جملة يبشر باضممار يحذر
 أو على قوله تعالى أن لهم داخلية معه تحت التبشير المراد به مجازا مطلق الاخبار المنتظم
 للاخبار بالخير السار وباللبا المضار حقيقة فيكون ذلك بيانا لهداية القرآن بالترغيب
 والترهيب . ويجوز كون التبشير بمعناه والمراد تبشير المؤمنين بشارتين ثوابهم وعقاب
 أعدائهم وقوله تعالى (ويدعو الانسان بالشر) بيان لحال المهدي اثريان حال الهادي
 واطهار لما بينهما من التباين والمراد بالانسان الجنس أسند اليه حال بعض أفراد أو
 حكى عنه حاله في بعض أحيانه فالمعنى على الاول ان القرآن يدعو الانسان الى الخير
 الذي لاخير فوقيه من الاجر الكبير ويحذره من الشر الذي لاشر وراه من العذاب
 الاليم وهو أي بعض منه وهو الكافر يدعو لنفسه بما هو الشر من العذاب المذكور
 اما بلسانه حقيقة كدأب من قال منهم « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من
 السماء أو آتنا بعذاب أليم ومن قال فائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين » الى غير ذلك مما
 حكى عنهم واما بأعمالهم السيئة المفضية اليه الموجبة له مجازا كما هو ديدن كآبهم (دعاء
 بالخير) أي مثل دعائه بالخير المذكور فرضا لا تحقيقا فانه معزول من الدعاء به . وفيه رمز الى
 انه اللائق بحاله (وكان الانسان) أي من أسند اليه الدعاء المذكور من أفراد (عجولا)
 يسارع الى طلب ما يخطر بباله متعاميا عن ضرره أو مبالغا في العجلة يستعجل العذاب
 وهو آتية لا محالة ففيه نوع تمكيم به وعلى تقدير حمل الدعاء على أعمالهم تحمل العجولية
 على اللج والتمادي في استيجاب العذاب بتلك الاعمال وعلى الثاني ان القرآن يدعو الانسان
 الى ما هو خير وهو في بعض أحيانه كما عند الغضب يدعه ويدعو الله تعالى لنفسه وأهله
 وماله بما هو شر وكان الانسان بحسب جبلته عجولا ضجرا لا يتأني الى أن يزول عنه

ما يعتز به روى أنه عليه الصلاة والسلام دفع الى سودة أسيرا فأرخت كتافه رحمة لآئنه بالليل من ألم القدر فرب فلما أخبر به النبي عليه الصلاة والسلام قال اللهم اقطع يديها فرفعت سودة يديها تتوقع الاجابة فقال عليه السلام اني سألت الله تعالى أن يجعل دعائي على من لا يستحق من أهلي عذابا رحمة أو يدعو بما هو شر وهو يحسبه خيرا وكان الانسان عجولا غير متبصر لا يتدبر في أموره حق التدبر لينتجق ما هو خير حقيق بالدعاء به وما هو شر جدير بالاستعاذة منه (وجعلنا الليل والنهار آيتين) شروع في بيان بعض وجوه ما ذكر من الهداية بالارشاد الى مسالك الاستدلال بالآيات والدلائل الآفاقية التي كل واحدة منها برهان نير لا ريب فيه ومنهاج بين لا يضل من ينتجيه . فان الجعل المذكور وما عطف عليه من محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة وان كانت من الهدايات التكوينية لكن الاخبار بذلك من الهدايات القرآنية المنبهة على تلك الهدايات . وتقديم الليل لمراعاة الترتيب الوجوه اذ منه ينسلخ النهار وفيه تظهر غرر الشهور ولو ان الليلة أضيفت الى ما قبلها من النهار لكانت من شهر وصاحبها من شهر آخر ولترتيب غاية آية النهار عليها بلا واسطة أى جعلنا المألوفين هياتهما وتعاقيهما واختلافهما في الطول والقصر على وتيرة عجيبة تحار في فهمها العقول آيتين تدلان على ان لهما صنعا حكما قادرا عليهما وتهديان الى ما هدى اليه القرآن الكريم من ملة الاسلام والتوحيد (فحونا آية الليل) الاضافة اما بيانية كما في اضافة العدد الى المعداد أى حونا الآية التي هي الليل وفائدتها تحقيق مضمون الجملة السابقة ومحوها جعلها محو الضوء مطبوعته لكن لا بعد ان لم يكن كذلك بل ابداعها على ذلك كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل أى أنشأهما كذلك والفاء تفسيرية لان المحو المذكور وما عطف عليه ليسا مما يحصل عقيب جعل الجديدين آيتين بل هما من جملة ذلك الجعل وسميانه (وجعلنا آية النهار أى الاية التي هي النهار على نحو ما مر (مبصرة) أى مضيئة يبصر فيها الاشياء وصفها بحال أهلها او مبصرة للناس من أبصره فبصره . وإما حقيقة آية الليل والنهار نيراهما ونحو القمر إما خلقه مطموس النور في نفسه فالفاء كما ذكر وإما نقص ما استفاده من الشمس شيئا فشيئا الى المحاق على ما هو معنى المحو . والفاء للتعقيب وجعل الشمس مبصرة ابداعها مضيئة بالذات ذات أشعة تظهر بها الاشياء المظلمة (لتبتغوا) متعلق بقوله تعالى وجعلنا آية النهار كما أشير اليه أى وجعلناها مضيئة لتطلبوا لانفسكم في بياض النهار (فضلا من ربكم) أى رزقا لا يتسنى ذلك في الليل . وفي التعبير عن الرزق بالفضل وعن الكسب بالابتغاء والتعرض لصفة الربوبية المنبهة عن النبايع الى الكمال شيئا فشيئا دلالة على أن ليس للعبد في

تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب وانما الاعطاء الى الله سبحانه لا بطريق الوجوب عليه بل تفضلا بحكم الربوبية (وتعلموا) متعلق بكلا الفعلين أعني بحوآية الليل وجعل آية النهار مبصرة لا بأحدهما فقط اذ لا يكون ذلك بانفراده مدارا للعلم المذكور أى لتعلموا بتفاوت الجديدين أو يبريهما ذاتا من حيث الاظلام والاضاءة مع تعاقبهما أو حركاتهما وأوضاعهما وسائر أحوالهما (عدد السنين) التى تتعلق بها غرض علمى لا إقامة مصالحكم الدينية والدنيوية (والحساب) أى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الاوقات أى الاشهر والليالى والايام وغير ذلك مما يبط به شئ من المصالح المذكورة ونفس السنة من حيث تحققها مما ينظمه الحساب وانما الذى تعلق به العدد طائفة منها وتعلقه فى ضمن ذلك بكل واحدة منها ليس من الحيثية المذكورة أعني حيثية تحققها وتحصلها من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها من عدة أيام قد حصل كل منها بطائفة من الساعات مثلا فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث انها فرد من تلك الطائفة المعدودة بعدها أى يقينها من غير أن يعتبر فى ذلك تحصل شئ معين . وتحقيقه ما مر فى سورة يونس من أن الحساب احصاء ما له كمية منفصلة بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حد معين منه له اسم خاص وحكم مستقل كما أشير اليه آنفا والعدد احصاؤه بمجرد تكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شئ كذلك ولما أن السنين لم يعتبر فيها حد معين له اسم خاص وحكم مستقل أضيف اليها العدد وعلق الحساب بما عداها مما اعتبر فيه تحصل مراتب معينة لها أسام خاصة وأحكام مستقلة . وتحصل مراتب الاعداد من العشرات والمئات والالوف اعتبارى لا يجدى فى تحصل المعدودات وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجوداً وعلمياً على العكس للتنبيه من أول الامر على أن متعلق الحساب ما فى تضاعيف السنين من الاوقات او لان العلم المتعلق بعدد السنين علم اجمالى بما تعلق به الحساب تفصيلا أو لان العدد من حيث انه لم يعتبر فيه تحصل شئ آخر منه حسبما ذكرنازل من الحساب المعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب أو لان العلم المتعلق بالاول أقصى المراتب فكان جديراً بالتقديم فى مقام الامتتان والله سبحانه أعلم (وكل شئ) تفقرون اليه فى المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار آيتين وما يتبعه من المنافع الدينية والدنيوية وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى (فصلناه تفصيلا) أى بيناه فى القرآن الكريم بيانا بليغا لا التباس معه كقوله تعالى « ونزلنا عليك الكتاب تبيان لكل شئ » فظهر كونه هاديا للتي هي أقوم ظهورا بينا (وكل انسان) مكلف (ألدنياه طائرته)

أى عمله الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كائن طار إليه من عش الغيب ووكر القدر أو ما وقع له في القسمة الازلية الواقعة حسب استحقاقه في العلم الازلى من قولهم طار له سهم كذا (في عنقه) تصوير لشدة لزوم وكال الارتباط أى الزمان عمله بحيث لا يفارقه أبدا بل يلزمه لزوم القلادة أو الغل للعنق لا ينفك عنه بحال وقرىء بسكون النون (ونخرج له) بنون العظمة وقد قرىء بالياء مبنيًا للفاعل على أن لضمير لله عز وجل والمفعول والضمير للطائر كما في قراءة يخرج من الخروج (يوم القيامة) والبعث للحساب (كتابا) مسطورا فيه ما ذكر من عمله تقيرا وقطميرا وهو مفعول لمخرج على القراءتين الأوليين أو حال من المفعول المحذوف الراجع الى طائر وعلى الآخر بين حال من المستتر في الفعل من ضمير الطائر (يلقاه) أى يلقى الانسان أو يلقاه الانسان (منشورا) وهما صفتان للكتاب أو الاول صفة والثاني حال منها. وقرىء يلقاه من لقيته كذا أى يلقى الانسان اياه قال الحسن بسطت لك صحيفة وكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فاما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك أما الذى عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة (اقرأ كتابك) أى قائلين لك ذلك عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن الدنيا قارئاً وقيل المراد بالكتاب نفسه المنتقشة بأثار اعماله فان كل عمل يصدر من انسان خيرا أو شرا يحدث منه في جوهر روحه أمر مخصوص الا أنه يخفى مادام الروح متعلقا بالبدن مشغولا بواردات الحواس والقوى فاذا انقطعت علاقته عن بدن قامت قيامته لان النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت توجهت نحو الصعود الى العالم العلوى فيزول الغطاء وتكشف الاحوال ويظهر على روح النفس نقش كل شئ عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتاب والقراءة (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) أى كفى نفسك والباء زائدة واليوم ظرف الكفى وحسيبا يميز وعلى صلته لانه بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم من حسب عليه كذا أو معنى الكافى ووضع موضع الشهد لانه يكفى المدعى ما أممه وتذكيره لان ما ذكر من الحساب والكفاية مما يتولاه الرجال أو لانه مبني على تأويل النفس بالشخص لى أنها عبارة عن نفس المذكر كقول جبلة بن حريث :

يا نفس إنك بالذات مسرور فازكر فهل ينفعك اليوم تذكير

من اهتدى فانما يهتدى بنفسه (فلكلما تقدم من بيان كبر الامر أن هاتى الايام للبل اثنى وزوم اعمال لا يحاسبها أى من اهتدى بهدائه وعمل بما فى تضاعيفه من الاحكام واتبع عماماه عنه

فانما تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تتخطاه الى غيره من لا يهتدى (ومن ضل) عن الطريقة الى يهديه اليها (فانما يحمل عليها) أي فانما بالضلاله عليها الاعلى من عداها بمن لم يباشره حتى يمكن مفارقة العمل صاحبه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) تأكيد للجمله الثانية أى لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها ويختل ما بين العامل وعمله من التلازم بل انما تحمل كل منهما وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله عز وجل «وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه» وأما ما يدل عليه قوله تعالى «من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها» وقوله تعالى «ليحماوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم» من حمل الغير وزر الغير وانتفاعه بحسنه وتضرره بسيئته فهو في الحقيقة انتفاع بحسنه نفسه وتضرر بسيئته فان جزاء الحسنه والسيئه اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذى يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء أصل الحسنه والسيئه وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال لاجزاء الضلال وانما خص التأكيد بالجمله الثانية قطعاً للاطلاع الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ان لم يكونوا على الحق فالتبعية على أسلافهم الذين قدومهم (وما كنا معذبين) بيان للعناية الربانية اثر بيان اختصاص آثار الهداية والاضلال باصحابها وعدم حرمان المهتدى من ثمرات هدايته وعدم مؤاخذة النفس بجناية غيرها أى وما صح وما استقام منا بل استحال في سنتنا المبدية على الحكم البالغة أو ما كان في حكمنا الماضى وقضائنا السابق أن نعذب أحداً من أهل الضلال والاوزار اكتفاء بقضية العقل (حتى نبعث) اليهم (رسولا) يهديهم الى الحق ويردعهم عن الضلال وقيم الحجاج ويمهد الشرائع حسب ما فى تضاعيف الكتاب المنزل عليه والمراد بالعذاب المنفى اما عذاب الاستئصال كما قاله الشيخ أبو منصور الماتريدى رحمه الله وهو المناسب لما بعده أو الجنس الشامل للديوى والاخرى وهو من أفرادها وأياها كان قلبه غايه لعدم صحة وقوعه في وقته المقدر له لا لعدم وقوعه مطلقاً كيف لا والاخرى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والديوى أيضاً لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجب من الفسق والعصيان ألا يرى الى قوم نوح كيف تأخر عنهم ما حل بهم زهاء ألف سنة وقوله تعالى (واذا أردنا أن نهلك قرية) بيان لسكيفية وقوع التعذيب بعد البعثة التي جعلت غاية لعدم صحته وليس المراد بالارادة تحققها بالفعل اذ لا يتخالف عنها المراد ولا الارادة الازلية المتعلقة بوقوع المراد في وقته المقدر له اذ لا يقارنه الجزاء الآتى بل دنو وقتها كما فى قوله تعالى «أتى أمر الله» أى

واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بان نغذب أهلها بما ذكرنا من عذاب الاستئصال الذي بينا أنه لا يصح منا قبل البعثة أو بنوع مما ذكرنا شأنه من مطلق العذاب أعنى عذاب الاستئصال لما لهم من الظلم والمعاصي دنوا تقتضيه الحكمة من غير أن يكون له حد معين (أمرنا) بواسطة الرسول المبعوث الى أهلها (مترفيا) متنعيبا وجباريا وملوكها خصهم بالذكر مع توجه الامر الى الكل لانهم الاصول في الخطاب والباقي أتباع لهم ولان توجه الامر اليهم أكد وعدم التعرض للأمور به اما لظهور أن المراد به الحق والخير لان الله لا يأمر بالفحشاء لاسيما بعد ذكر هداية القرآن لما يهدي اليه، ولما لان المراد وجد منا الامر كما يقال فلان يعطى ويمنع (ففسقوا فيها) أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا (فحق عليها القول) أى ثبت وتحقق موجهه بحاول العذاب اثر ما ظهر منهم من الفسق والطغيان (فدمرناهم) بتدمير أهلها (تدميرا) لا يكتفه كنهه ولا يوصف هذا هو المناسب لما سبق وقيل الامر مجاز عن الحمل على الفسق والتسبب له بأن صب عليهم ما أبطروهم وأفضى بهم الى الفسوق وقيل هو بمعنى التكثير يقال أمرت الشيء فامر أى كثرت فكثر وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أى كثيرة التناج ويعضده قراءة أمرنا وأمرنا من الافعال والتفعل وقد جعلنا من الامارة أى جعلناهم امراء وكل ذلك لا يساعده مقام الزجر عن الضلال والحث على الاهتداء فان مؤدى ذلك أن طغيانهم منوط بارادة الله سبحانه وانعامه عليهم بنعم وافرة أبطروهم وحملتهم على الفسق حملا حقيقيا بأن يعبر عنه بالامر به (وكم أهلكنا) أى وكثيرا ما أهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييز له والقرن مدة من الزمان يخترم فيها القوم وهى عشرون أو ثلاثون أو أربعون أو ثمانون أو مائة وقد أيد ذلك بانه عليه الصلاة والسلام دعا لرجل فقال «عش قرناه» فعاش مائة سنة. أو مائة وعشرون (من بعد نوح) من بعد زمنه عليه الصلاة والسلام كعاد وثمود ومن بعدهم ممن قصت أحوالهم في القرآن العظيم ومن لم تقص وعدم نظم قومه عليه الصلاة والسلام في تلك القرون المهلكة لظهور أمرهم على أن ذكره عليه الصلاة والسلام رمز الى ذكرهم (كفى ربك) أى كفى ربك (بذنوب عباده خبيرا بصيرا) يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها. وتقديم الخير لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التي هى بآدى الاعمال الظاهرة أو لعمومه حيث يتعلق بغير المبصرات أيضا. وفيه إشارة الى أن البعث والامر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب فان ذلك حاصل قبل ذلك وانما هو لقطع الاعذار وإلزام الحجة من كل

وجه (من كان يريد) بأعماله التي يعملها سواء كان ترتب المراد عليها بطريق الجزاء
كأعمال البر أو بطريق ترتب المعلومات على العال كالأسباب أو بأعمال الآخرة فالمراد
بالمريد على الأول الكفرة وأكثر الفسقة وعلى الثاني أهل الرياء والنفاق والمهاجر
للدنيا والمجاهد لمحض الغنيمة (العاجلة) فقط من غير أن يريد معها الآخرة كما ينبغي
عنه الاستمرار المستفاد من زيادة كان ههنا مع الاقتصار على مطلق الإرادة في قسميه
والمراد بالعاجلة الدار الدنيا وبارادتها إرادة ما فيها من فنون مطالبتها كقوله تعالى «ومن
كان يريد حرث الدنيا» ويجوز أن يراد الحياة العاجلة كقوله عز وجل «من كان يريد
الحياة الدنيا وزينتها» لكن الأول أنسب بقوله (عجلا له فيها) أي في تلك العاجلة فإن
الحياة واستمرارها من جملة ما يعمل له فالأنسب بذلك كلمة من كما في قوله تعالى «ومن يرد
ثواب الدنيا تؤته منها» (مائشاء) أي مائشاء تعجيله له من نعيمها لا كل ما يريد (لمن يريد)
تعجيل مائشاء له وهو بدل من الضمير في له بإعادة الجار بدل البعض فإنه راجع إلى
الموصول المنفي عن الكثرة وقرئ لمن يشاء على أن الضمير لله سبحانه وقيل هو
لمن فيكون مخصوصا بمن أراد به ذلك وهو واحد من الدهماء . وتقييد المعجل والمعجل
له بما ذكر من المشيئة والإرادة لما أن الحكمة التي عليها يدور فلك التكوين لا تقتضي
وصول كل طلب إلى مراده ولا استيفاء كل أصل لما يطلبه بتمامه وأما ما يترأى
من قوله تعالى «من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها
لا يبخسون» من نيل كل مؤمل جميع آماله ووصول كل عامل إلى نتيجة أعماله فقد أشير
إلى تحقيق القول فيه في سورة «هود» بفضل الله تعالى (ثم جعلنا له) مكان ما جعلنا له
(جهنم) وما فيها من أصناف لعذاب (يصلاها) يدخلها وهو حال من الضمير المجرور
أو من جهنم أو استئناف (مذموما مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى . وقيل
الآية في المنافقين كانوا يراءون المسلمين ويعزون معهم ولم يكن غرضهم إلا مساهمتهم
في العناثم ونحوها ويأباه ما يقال إن السورة مسكية سوى آيات معينة (ومن أراد)
بأعمال (الآخرة) الدار الآخرة وما فيها من النعيم المقيم (وسعى لها سعيها) أي السعى
اللائق بها وهو الاتيان بما أمر والانتهاز عما نهى لا التقرب بما يخترعون بأرائهم
وفائدة اللام اعتبار النية والإخلاص (وهو مؤمن) إيمانا صحيحا لا يخالطه شيء قاذح
فيه . وإيراد الإيمان بالجملة الحالية للدلالة على اشتراط مقارنته لما ذكر في حد الصلة (فأولئك)
إشارة إلى الموصول بعنوان اتصافه بما في حين الصلة وما في ذلك من معنى البعد
للاشعار بعلود جنتهم وبعد منزلتهم والجمعية لمراعاة جانب المعنى إيماء إلى أن الأمانة

المفهومة من الخبر تقع على وجه الاجتماع أى أولئك الجامعون لما مر من الخصال الحميدة أعنى إرادة الآخرة والسعى الجليل لها والایمان (كان سعيهم مشكورا) مقبولا عند الله تعالى أحسن القبول مثابا عليه. وفي تعليق المشكورة بالسعى دون قريبه اشعار بأنه العمدة فيها (كلا) التوین عوض عن المضاف اليه أى كل واحد من الفريقين لا الفريق الأخير المرید للخیر الحقيقي بالاسعاف فقط (نمد) أى نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الآثف مددا للسالف وما به الامداد ما عجل لأحدهما من العطايا العاجلة وما أعد للآخر من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى. وإنما لم يصرح به تعويلا على ماسبق تصريحا وتلوينا واتكالا على ملحق عبارة وإشارة كما ستقف عليه وقوله تعالى (هؤلاء) بدل من كلا (هؤلاء) عطف عليه أى نمد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم فإن الإشارة متعرضة لذات المشار اليه بما له من العنوان لا للذات فقط كالاضمار ففيه تذكرة لما به الامداد وتعيين للمضاف اليه المحذوف دفعا لتوهم كونه أفراد الفريق الأخير وتأكيد للقصر المستفاد من تقديم المفعول وقوله تعالى (من عطاء ربك) أى من معطاه الواسع الذى لاتناهي له متعلق بنمدومغن عن ذكر ما به الامداد ومنه على ان الامداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعى والعمل بل بمحض الفضل (وما كان عطاء ربك) أى دنويا كان أو آخرويا وإنما أظهر اظهارا لمزيد الاعتناء بشأنه واشعارا بعاليته للحكم (محظورا) ممنوعا ممن يريده بل هو فائض على من قدر له بموجب المشيئة المبنية على الحكمة وان وجد منه ما يقتضى الحظر كالكافر وهو فى معنى التعليل لشمول الامداد للفريقين. والتعرض لعنوان الربوبية فى الموضوعين للاشعار بمبدئيةها لما ذكر من الامداد وعدم الحظر (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) كيف فى محل النصب بفضلنا على الحالية والمراد توضيح ما مر من الامداد وعدم محظورية العطاء بالتنبيه على استحضار مراتب احد العطاءين والاستدلال بها على مراتب الآخر أى انظر نظرا الاعتبار كيف فضلنا بعضهم على بعض فيما أمددناهم به من العطايا العاجلة فمن وضع ورفيع وظالع وضليع ومالك ومملوك وموسر وصعواك تعرف بذلك مراتب العطايا الآجلة ودرجات تفاضل أهلها على طريقة الاستشهاد بحال الأدنى على حال الأعلى كما أفصح عنه قوله تعالى (وللآخرة أكبر) أى هى وما فيها أكبر من الدنيا وقرىء أكثر (درجات وأكبر تفضيلا) لان التفاوت فيها بالجنة ودجاتها العالية التى لا يقادر قدرها ولا يكتسب كسبها كيف لا وقد عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. هذا ويجوز أن يراد بما به

الامداد العطايا العاجلة فقط ويحمل القصر المذكور على دفع توهم اختصاصها بالفريق الاول فان تخصيص ارادتهم لها ووصولهم اليها بالذكر من غير تعرض لبيان النسبة بينها وبين الفريق الثاني ارادة ووصولها اليها يومهم اختصاصها بالاولين فالمعنى كل واحد من الفريقين نمد بالعطايا العاجلة لامن ذكرنا ارادته لها فقط من الفريق الاول من عطاء ربك الواسع وما كان عطاؤه الديوى محظورا من أحد ممن يريده ومن يريده غيره أنظر كيف فضلنا في ذلك العطاء بعض كل من الفريقين على بعض آخر منهما وللاخرة الآية . واعتبار عدم المحظورية بالنسبة الى الفريق الاول تحقيقا لشمول الامداد له كما فعله الجمهور حيث قالوا لا يمنعه من عاص لعصايه يقتضى كون القصر لدفع توهم اختصاص الامداد الديوى بالفريق الثاني مع أنه لم يسبق في الكلام ما يؤم ثبوته له فضلا عن اتهام اختصاصه (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد منه أمته وهو من باب التيسير والالهاب أول كل أحد ممن يصلح للخطاب (فتقعد) بالنصب جوابا للنهي والقعود بمعنى الصيرورة من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة أو بمعنى العجز من قعد عنه أى عجز عنه (مذموما مخذولا) خبر أن أو حالان أى جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والمخذلان من الله تعالى . وفيه اشعار بأن الموحد جامع بين المدح والنصرة (وقضى ربك) أى أمر أمرا مبرما وقرىء وأوصى ربك وأوصى ربك (ألا تعبدوا) أى بأن لا تعبدوا (الاياء) على أن أن مصدرية ولا نافية أى لا تعبدوا على أنها مفسرة ولا نافية لان العبادة غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل للسعى للاخرة (وبالوالدين) أى وبأن تحسنوا بهما أو أحسنوا بهما (إحسانا) لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش (اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اما مركبة من ان الشرطية وما المزيده لتأكيد ما ولذلك دخل الفعل نون التأكيد ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك . وتقديمه على المفعول مع أن حقه التأخر عنه للتشويق الى وروده فانه مدار تضاعف الرعاية والاحسان واحدهما فاعل للفعل وتأخيره عن الظرف والمفعول لثلاث بطول الكلام به وبما عطف عليه وقرىء يبلغان فاحدهما بدل من ضمير التثنية وكلاهما عطف عليه ولا سبيل الى جعل كلاهما تائيدا للضمير . وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع أن ما سبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد فان المقصود نهى كل أحد عن تأفيف والديه ونهرهما ولو قبل الجمع بالجمع أو بالتثنية لم يحصل هذا المرام (فلا تقل لهما) أى لواحد منهما حالتي الانفراد والاجتماع (أف)

وهو صوت ينبيء عن تضجر أو اسم فعل هو. أتضجر وقرى بالكسر بلا تنوين وبالفتح والضم منونا وغير منون أى لا تتضجر بما تستقدر منهما وتستقل من مؤنهما وبهذا النهى يفهم النهى عن سائر ما يؤذيهما بدلالة النص وقد خص بالذكر بعضه اظهارا للاعتناء بشأنه فقيل (ولا تنهرهما) أى لا تزجرهما عمالا يعجبك باغلاظ قيل النهى والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأفيف والنهر (قولا كريما) ذا كرم أو هو وصف له بوصف صاحبه أى قولا صادرا عن كرم ولطف وهو القول الجميل الذى يقتضيه حسن الادب ويستدعيه النزول على المروءة مثل أن يقول يا باه يا أمه كدأب ابراهيم عليه السلام اذ قال لايه يابأت مع مابه من الكفر ولا يدعوهما بأسمائهما فانه من الجناء وسوء الادب وديدن الدعار وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين فقال ان لا تقوم الى خدمتهما عن كسل وقيل أن لا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر اليهما شزرا ولا يريا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ماعاشا وتدعو لهما اذا ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما. فعن النبي عليه الصلاة والسلام ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه « (واخفض لهما جناح الذل) عبارة عن إلانة الجانب والتواضع والتذلل لهما فان اعزازهما لا يكون الا بذلك فكانه قيل واخفض لهما جناحك الذليل أو جعل لذه جناح كما جعل ليد في قوله:

وغداة ربح قد كشفت وقرة . اذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للقرة زماما وللشمال يدان شيها له بطائر يخفض جناحه لأفراخه تربية لها وشفقة عليها وأما جعل خفض الجناح عبارة عن ترك الطيران كما فعله الفقال فلا يناسب المقام (من الرحمة) من فرط رحمتك وعطفك عليهما ورقتك لهما لا فقارهما اليوم الى من كان أفقر خلق الله تعالى اليهما ولا تكف برحمتك الفائية بل ادع الله لهما برحمته الواسعة الباقية (وقل رب ارحمهما) برحمتك الدنيوية والاخرية التى من جملتها الهداية الى الاسلام فلا ينافى ذلك كفرهما (كاريانى) الكاف فى محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف أى رحمة مثل تربيتهم الى أو مثل رحمتهم الى على أن التربية رحمة. ويجوز أن يكون لهما الرحمة والتربية معا وقد ذكر أحدهما فى أحد الجانبين والآخر كما يوضح به التعرض لعنوان الربوبية فى مطلع الدعاء كأنه قيل رب ارحمهما ورحمهما كاريانى (صغيرا) ويجوز أن تكون الكاف للتعليل أى لاجل تربيتهم الى كقوله تعالى «واذكروه كما هذا كم» ولقد بالغ عز وجل فى التوصية بهما حيث اقتضتها بأن شفع الاحسان اليهما بتوحيده سبحانه ونظمهما فى سلك القضاء بهما معا ثم ضيق الامر فى باب مراعاتهما حتى لم

يرخص في أدنى كلمة تنفقت من المتضرع مع ماله من موجبات الضرر ما لا يكاد يدخل تحت الحصر وختمها بأن جعل رحمته التي وسعت كل شيء مشبهة بتريتهما . وعن النبي عليه الصلاة والسلام « رضا الله في رضا الوالدين سخطهما في سخطهما » وروى « يفعل البار ما يشاء أن يفعل فإن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فإن يدخل الجنة » وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبوي بلغا من السكبر أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال « لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما » وروى أن شيخا أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال إن ابني هذا له مال كثير وإنه لا ينفق علي من ماله فنزل جبريل عليه السلام وقال إن هذا الشيخ قد أنشأ في ابنه أياتا ما قرع سمع بمثلها فاستنشدنا فانشدها الشيخ فقال :

غذوتك مولودا ومشتك بافعا	تعل بما أجنى عليك وتتهل
إذا ليلة ضافتك بالسقم لم أبت	لسقمك الابا كيا أتملسل
كأنني أنا المطروق ذونك بالذي	طرقت به دوني وعيني تهمل
فلما بلغت السن والغاية التي	اليها مدى ما كنت فيك أو مل
جعلت جزائي غاظة وفظاظة	كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك اذ لم ترع حق أبوق	فعلت كما الحار المجاور يفعل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت ومالك لأبيك (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من البر والعقوق (إن تكونوا صالحين) فاضدين للصلاح والبر دون العقوق والفساد (فانه) تعالى (كان للأوابين) أي الرجاعين إليه تعالى عما فرط منهم مما لا يكاد يخاو عنه البشر (غفورا) لما وقع منهم من نوع تقصير أو أذية فعلية أو قولية وفيه ما لا يخفى من التشديد في الأمر بمراعاة حقوقهما ويجوز أن يكون عاذا لكل تائب ويدخل فيه الجاني على أبويه دخولا أوليا (وآتى ذا القربى) أي ذا القرابة (حقه) توصية بالأقارب أثر التوصية ببر الوالدين ولعل المراد بهم المحارم وبحقهم النفقة كما ينبي عنه قوله تعالى (والمسكين وابن السبيل) فإن المأثور به في حقهما المواصلة المالية لا محالة أي وآتى آتهما حقهما كما كان مقتضا بمكة بمنزلة الزكاة وكذا النهي عن التذير وعن الإفراط في التبذير والبسط فإن الكل من التصرفات المالية (ولا تبذر تبذيرا) نهى عن صرف المال إلى من سواهم ممن لا يستحقه فإن التبذير تفريق في غير موضعه مأخوذ من تفريق حبات القاءها كيفما كان من غير تعهد لمواقفه لاعن الإكثار في

صرفه اليهم والالاسبة الاسراف الذي هو تجاوز الحد في صرفه وقد نهى عنه بقوله تعالى ولا تبسطها وكلاهما مذموم (ان المذيرين كانوا اخوان الشياطين) تعليل للنهي عن التبذير ببيان انه يجعل صاحبه ملذوذا في قرن الشاطين والمراد بالاخوة المائلة التامة في كل ما لاخير فيه من صفات السوء التي من جملتها التبذير أى كانوا بما فعلوا من التبذير أمثال الشياطين أو الصداقة والملازمة أى كانوا أصدقاءهم وأتباعهم فيما ذكر من التبذير والصرف في المعاصي فانهم كانوا ينحرون الابل ويتياسرون عليها ويذرون أموالهم في السمعة وسائر ما لاخير فيه من المناهي والملاهي. أو المقارنة أى قرأهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان لربه كفورا) من تمة التعليل أى مبالغة في كفران نعمته تعالى لان شأنه أن يصرف جميع ما أعطاه الله تعالى من القوى والقدر الى غير ما خلقت هي له من أنواع المعاصي والافساد في الارض واضلال الناس وحملهم على الكفر بالله وكفران نعمه الفائضة عليهم وصرفها الى غير ما أمر الله تعالى به. وتخصيص هذا الوصف بالذكر من بين سائر أوصافه القبيحة للايدان بأن التبذير الذي هو عبارة عن صرف نعم الله تعالى الى غير مصرفها من باب الكفران المقابل للشكر الذي هو عبارة عن صرفها الى ما خلقت هي له. والتعرض لوصف الربوبية للاشعار بكمال عتوه فان كفران نعمة الرب مع كون الربوبية من أقوى الدواعي الى شكرها غاية الكفران ونهاية الضلال والظغيان (وإما تعرض عنهم) أى إن اعتراك أمر اضطررك الى أن تعرض عن أولئك المستحقين (ابتغاء رحمة من ربك) أى لفقده رزق من ربك إفاقة للسبب مقام السبب فان فقد سبب للابتغاء (ترجوها) من الله تعالى لتعظيمهم وكان عليه السلام اذا سئل شيئا وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء فأمر بتعديهم بالقول الجميل لئلا تعاتبهم الوحشة بسكوته عليه السلام فقيل (فقل لهم قولا مسورا) سهلا ليئا وعدا جميلا من يسر الامر نحو سمعنا أو قل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعاء لهم بيسر عليهم فقرهم (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تميلان لمنع الشحيح وامراف المبدر زجرا لما عندهما وخملا على ما ينهيهما من الاقتصاد. كلا طرفي قصد الامور ذميم. وحيث كان قبج الشح ه نار ناله معلوما من الامر ووعي ذلك في التصوير بأقبح الصور ولما كان غائلة الاسراف و آخره بين قبجه في أثره فقيل (فتقدم ملوما) أى قصبر ملوما عند الله تعالى وعند الناس وعند نفسك اذا احدثت ونذمت على ما فعلت (مسورا) ناداه أو متقطعا لك لاشي. عندك من

حسره السفر اذا بلغ منه وما قيل من أنه روى عن جابر رضى الله عنه انه قال « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد اذا أتاه صبي فقال ان أمي تستكسيك درعا فقال عليه السلام من ساعة الى ساعة فعد الينا فذهب الى أمه فقالت له قل ان أمي تستكسيك الدرع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عربانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة فنزلت « فيأباه أن السورة مكية خلا آيات في آخرها وكذا ما قيل انه عليه السلام أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وكذا عيينة بن حصن الفزاري فجاء عباس بن مرداس فانشأ يقول :

أتجعل نهي ونهب العبيد « بين عيينة والاقرع

وما كان حصن ولا حابس « يفوقان مرداس في جمع

وما كنت دون امرئ منهما « ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال عليه السلام يا أبا بكر اقطع لسانه عنى أعطه مائة من الابل وكانوا جميعا من المؤلفات القلوب فنزلت (إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) تعليل لما مر أى يوسع على بعض ويضيقه على آخرين حسبما تتعلق به مشيئته التابعة للحكمة فليس ما يرهقك من الاضافة التى توجبك الى الأعراض عن السائلين أو تفاد ما فى يدك اذا بسطتها كل البسط الا لمصلحتك (إنه كان بعباده خيرا بصيرا) تعليل لما سبق أى يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم . ويجوز أن يراد أن البسط والقبض من أمر الله العالم بالسرائر والظواهر الذى بيده خزائن السموات والأرض وأمال العباد فعلمهم أن يقتصدوا وأن يراد أنه تعالى يبسط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته فلا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يراد أنه تعالى يبسط ويقدر حسب مشيئته فلا تبسطوا على من قدر عليه رزقه وأن يكون تمهيدا لقوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إهلاك) أى مخافة فقر وقرى بكسر الخاء كانوا يثدون بناتهم مخافة الفقر فنهوا عن ذلك (نحن نرزقهم وإياكم) لا أتم فلا تخافوا الفاقة بناء على علمكم بعجزكم عن تحصيل رزقهم وهو ضمان لرزقهم وتعليل للنهى المذكور بابطال موجه فى زعمهم . وتقديم ضمير الاولاد على المخاطبين على عكس ما وقع فى سورة الانعام للاشعار باصالتهم فى افاضة الرزق أو لان الباعث على القتل هناك الاملاق الناجز ولذلك قيل من اهلك وههنا الاملاق المتوقع ولذلك قيل خشية اهلاك فكأنه قيل نرزقهم من غير أن ينقص من رزقكم شئ فيعتريكم ما تخشونه وإياكم أيضا

رزقا الى رزقكم (إن قتلهم كان خطأ كبيرا) تعليل آخر ببيان أن المنهى عنه في نفسه منكر عظيم. والخطأ الذنب والأثم يقال خطي، خطأ كَأَثَمَ أَمَّا وقرئ بالفتح والسكون وبفتحين بمعناه كالحذر والحذر وقيل بمعنى ضد الصواب وبكسر الحاء والمد وبفتحها بمدوداً وبفتحها وحذف الهمزة وبكسرهما كذلك (ولا تقربوا الزنا) بمباشرة مباديه القريبة أو البعيدة فضلا عن مباشرته وإنما نهى عن قربانه على خلاف ما سبق ولحق من القتل للبالغة في النهي عن نفسه ولأن قربانه دأع الى مباشرته وتوسيط النهي عنه بين النهي عن قتل الاولاد والنهي عن قتل النفس المحرمة على الاطلاق باعتبار أنه قتل للاولاد لما أنه تضيق للانسان فان لم يثبت نسبه ميت حكما (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح متجاوزة عن الحد (وساء سييلا) أى بش طريقا طريقه فانه غصب الابضاع المؤدى الى اختلال أمر الانساب وهيجان الفتى كيف لا وقد قال النبي عليه السلام « اذا زنى العبد خرج منه الايمان فمكنا على رأسه كالأظلة فاذا انقطع رجع اليه » وقال عليه السلام « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » وعن حذيفة رضى الله عنه انه قال عليه الصلاة والسلام اياكم والزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فذهاب البهاء ودوام الفقر وقصر العمر وأما التي في الآخرة فسخط الله تعالى وسوء الحساب والخلود في النار (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها ن باعصمها بالاسلام أو بالعهد (الا بالحق) الا باحدى ثلاث كفر بعد إيمان وزنا بعد احصان وقتل نفس معصومة عمدا فلا استثناء مفرغ أى لا تقتلوا ما بسبب من الاسباب الا بسبب الحق أو ملتبسين أو ملتبسة بشيء من الاشياء. ويجوز ان يكون نعتا لمصدر محذوف أى لا تقتلوا قتلا ما الا قتلا ملتبسا بالحق (ومن قتل مظلوما) بغير حق يوجب قتله أو يبيحه للقتل حتى انه لا يعتبر اباحته لغير القاتل فان من عليه القصاص إذا قله غير من له القصاص يقتص له ولا يفيد قول الولي أنا أمرته بذلك ما لم يكن الامر ظاهرا (فقد جعلنا الولية) لمن يلى أمره من الوارث أو السلطان عند عدم الوارث (سلطنا) تسلطوا واستلبا على القاتل واخذوا بالقصاص أو بالدية حسبما تقتضيه جنايته وأوجبة غالبية (ولا يسرف) وقرئ لا تسرف (فى القتل) أى لا يسرف الولي فى أمر القتل بان يتجاوز الحد المشروع بان يزيد عليه المثلثة أو بان يقتل غير القاتل من أقاربه أو بان يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله أهل الجاهلية أو بان يقتل القاتل فى مادة الدية وقرئ بصيغة النفى مبالغة فى إفاده معنى النهي (انه كان منصورا) تعليل للنهي والعصمير للولى على معنى انه تعالى نصر ديان أوجب له القصاص أو الدية أمر الحكام بمعونته فى استيفاء حقه فلا يبيع ما وراء حقه ولا

يسترد علمه ولا يخرج من دائرة أمر الناصر أو للمقتول ظلما على معنى أنه تعالى نصره بما ذكر فلا يسرف فيه في شأنه أو للذي يقتله الولي ظلما وإسرافا ووجه التعليل ظاهر وعن مجاهد أن الضمير في لا يسرف للقاتل الأول وبعضه قراءة فلا تسرفوا والضمير أن في التعليل عائدان إلى الولي أو المقتول فالمراد بالأسراف حيثئذ أسراف القاتل على نفسه بتعريضه لها للهلاك العاجل والآجل لا الأسراف وتجاوز الحد في القتل أي لا يسرف على نفسه في شأن القتل كما في قوله تعالى «قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم» (ولا تقربوا مال اليتيم) نهى عن قربانه لما ذكر من المبالغة في النهي عن التعرض له ومن أفضاء ذلك إليه وللتوسل إلى الاستثناء بقوله تعالى (الاباتي هي أحسن) أي إلا بالخصلة والطريقة التي هي أحسن الخصال والطرائق وهي حفظه واستثماره (حتى يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف على الوجه الأحسن المدلول عليه بالاستثناء لا للوجه المذكور فقط (وأوفوا بالعهد) سواء جرى بينكم وبين ربكم أو بينكم وبين غيركم من الناس والأيفاء بالعهد والوفاء به هو القيام بمقتضاه والمحافظة عليه ولا يكاد يستعمل إلا بالياء فرقا بينه وبين الأيفاء الحسي كأيفاء الكيل والوزن (إن العهد) أظهر في مقام الإيضاح اظهارا لكمال العناية بشأنه أو لأن المراد مطلق العهد المنتظم للعهد المعهود (كان مسؤولا) أي مسؤولا عنه على حذف الجار وجعل الضمير بعد انقلابه مرفوعا مستكنافي اسم المفعول كقوله تعالى «وذلك يوم مشهود» أي مشهود فيه ونظيره ما في قوله تعالى «تلك آيات الكتاب الحكيم» على أن أصله الحكيم قائله فحذف المضاف وجعل الضمير مستكنافي الحكيم بعد انقلابه مرفوعا. ويجوز أن يكون تخيلا كأنه يقال للعهد لم تكسب وهلا في بك تبكيتا للناس كما يقال للموعدة بأى ذنب قتلت (وأوفوا الكيل) أى أتموه ولا تخسروه (إذا كنتم) أى وقت كيلكم للمشترين. وتقييد الأمر بذلك لما أن التطفيف هناك يكون وأما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة إلى الأمر بالتعديل قال تعالى «إذا اكتبتموا على الناس يستوفون» الآية (وزنوا بالقيسطاس) وهو القرسطون وقيل كل ميزان صغيرا كان أو كبيرا رومى معرب ولا يقدر ذلك في عربية القرآن لاتظام المعربات في سلك الكلام العربية وقرىء بضم القاف (المستقيم) أى العدل السوى. ولعل الاكتفاء باستقامته عن الأمر بإيفاء الوزن لما أن عند استقامته لا يتصور الجور غالبا بخلاف الكيل فإنه كثيرا ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما أن الاكتفاء بإيفاء الكيل عن الأمر بتعديله لما أن إيفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد أمر بتقويمه أيضا في قوله تعالى «وأوفوا الكيل والميزان بالقيسط» (ذلك) أى إيفاء الكيل والوزن بالميزان السوى (خير)

في الدنيا اذ هو أمانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجميل بين الناس (وأحسن تأويلا) عاقبة تفعيل من آل اذا رجع والمراد مايؤول اليه (ولا تقف) ولا تتبع من قفا أثره اذا تبعه. وقرىء ولا تقف من قاف أثره أى قفاه ومنه الثقافة في جمع القائف (ما ليس لك به علم) اي لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من قول أو فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري انه يوصله الى مقصده واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند قطعي كان او ظنيا واستعمل هذا المعنى مما لا ينكر شيوعه وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرأي وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام «من قفاه مؤمنا بما ليس فيه حجة الله تعالى في ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج» ومنه قول الكميت:

ولا أرى البريء بغير ذنب ولا أقفوا الحواصن ان رميتا

(ان السمع والبصر والفؤاد) وقرىء بفتح الفاء والواو المقلوية من الهمزة عند ضم الفاء (كل أولئك) أى كل واحد من تلك الاعضاء فأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن أحوالها شاهدة على اصحابها هذا وان أولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث أنه اسم جمع لذا الذي يعم القليلين جاء لغيرهم أيضا قال:

ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الايام

(كان عنه مسئولا) أى كان كل من تلك الاعضاء مسئولا عن نفسه على أن اسم كان ضمير يرجع الى كل وكذا اسم الضمير المجرور وقد جوز ان يكون الاسم ضمير القافى بطريق الالتفات اذ الظاهر ان يقال كنت عنه مسئولا وقيل الجار والمجرور في محل الرفع قد أسند اليه مسئولا معللا بان الجار والمجرور لا يلتبس بالمبتدأ وهو السبب في منع تقديم الفاعل وما يقوم مقامه ولكن النحاس حكى الاجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا ومجرورا. ويجوز أن يكون من باب الحذف على شريطة التفسير ويحذف الجار من المفسر ويعود الضمير مستكنا كما ذكرنا في قوله تعالى «يوم مشهود» وجوز أن يكون مسئولا مستندا الى المصدر المدلول عليه بالفعل وأن يكون فاعله المصدر وهو السؤال وعنه في محل النصب وسأل ابن جنى أبا علي عن قولهم فيك يرغب وقال لا يرتفع بما بعده فأين المرفوع فقال المصدر أى فيك يرغب الرغبة بمعنى تفعل الرغبة كما في قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الاعطاء والمنع. وجوز أن يكون اسم كان أو فاعله ضمير كل بحذف المضاف أى كان صاحبه عنه مسئولا أو مسئولا صاحبه (ولا تمنس في الارض) التقييد لزيادة التقرير والاشعار بأن المشى عليها بما لا يابى بالمرح (مرحا) تكبرا وبطرا واختيالا وهو مصدر وقع موقع الحال أى ذا مرح أو ترح

مرحاً أو لاجل المرح . وقرئ بالكسر (إنك لن تخرق الأرض) تعليل للنهي وفيه تهكم بالختال وإيدان بأن ذلك مفاخرة مع الأرض وتكبر عليها أي أن تخرق الأرض بدوسك وشدة وطأتك . وقرئ بضم الراء (وان تبلغ الجبال) التي هي بعض أجزاء الأرض (طولا) حتى يمكن لك أن تتكبر عليها إذ التكبر إنما يكون بكثرة القوة وعظم الجثة وكلاهما مفقود . وفيه تعريض بما عليه الختال من رنع رأسه ومشييه على صدور قدميه (كل ذلك) إشارة إلى ما علم في تضاعيف ذكر الاوامر والنواهي من الخصال الخمس والعشرين (كان سيئه) الذي نهى عنه وهي اثنتا عشرة خصلة (عند ربك مكروها) مبغضاً غير مرضى أو غير مراد بالارادة الاولى لا غير مراد مطلقاً لقيام الأدلة القاطعة على أن جميع الاشياء واقعة بارادته سبحانه وهو تنمة لتعليل الامور المنهى عنها جميعاً ووصف ذلك بمطلق الكراهة مع أن البعض من الكبائر لا يذنب بان مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في وجوب الانتهاء عن ذلك وتوجيه الإشارة إلى الكل ثم تعيين البعض دون توجيهها إليه ابتداء لما أن البعض المذكور ليس بمذكور جملة بل على وجه الاختلاط . وفيه اشعار بكون ما عداه مرضياً عنده تعالى وإنما لم يصرح بذلك ايذاناً بالغنى عنه وقيل الاضافة بيانية كافي آية الليل وآية النهار . وقرئ سيئة على انه خبر كان وذلك إشارة إلى ما نهى عنه من الامور المذكورة ومكروها بدل من سيئة أو صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئاً وقد قرئ به أو مجرى على موصوف مذكر أى أمراً مكروهاً أو مجرى مجرى الاسماء زال عنه معنى الوصفية . ويجوز كونه حالاً من المستكن في كان أو في الظرف على انه صفة سيئة . وقرئ سيئاته وقرئ شأنه (ذلك) أى الذى تقدم من التكاليف المفصلة (مما أوحى إليك ربك) أى بعض منه أو من جنسه (من الحكمة) التي هي علم الشرائع أو معرفة الحق لذاته والعمل به أو من الاحكام المحكمة التي لا يتعارض اليها النسخ والفساد وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه الآيات الثماني عشرة كانت في ألواح موسى عليه السلام أولها لا تجعل مع الله الهاً آخر قال تعالى «وكتبنا في الألواح من كل شيء موعظة» وهي عشر آيات في التوراة ومن إمامة تعلقة بأوحى على أنها تبعية أو ابتدائية وإما بمحذوف وقع حالاً من الموصول أو من ضميره المحذوف في الصلة أى كائناً من الحكمة وإما بدل من الموصول باعادة الجار (ولا تجعل مع الله الهاً آخر) الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد غيره ممن يتصور منه صدور المنهى عنه وقد كرر للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الأوامر وممتداه وأنه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه علومه وحكمه وإن بذ فيها أساطين الحكماء

وحك يافوخه عنان السماء وقد رتب عليه ما هو عائدة الاشرار أولا حيث قيل فتعبد مذموما مخذولا ورتب عليه ههنا نتيجته في العقبي فليل (فتلقى في جهنم ملوما) من جهة نفسك ومن جهة غيرك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى . وفي ايراد الالتقاء مبينا للمفعول جرى على سنن الكبرياء وازدراء بالمشرك وجعل له من قبيل خشية يأخذها آخذ بكشفه فيطرحها في النور (أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة إناثا) خطاب للقائلين بأن الملائكة بنات الله سبحانه والاصفاء بالشيء جعله خالصا والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور أى أفضلكم على جنابه فخصكم بأفضل الأولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته أحسها وأدناها كما في قوله سبحانه « ألكم الذكر وله الأنثى » وقوله تعالى « أم له البنات ولكم البنون » وقد قصد ههنا بالتعرض لعنوان الربوبية تشديد النكير وتأكيده وأشار بذكر الملائكة عليهم السلام . وإيراد الاناث مكان البنات الى كفره لهم أخرى وهى وصفهم لهم عليهم السلام بالانوثة التى هى أخس صفات الحيوان كقوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا » (إنكم لتقولون) بمقتضى مذهبكم الباطل الذى هو إضافة الولد اليه سبحانه (قولا عظيما) لا يقادر قدره فى استبعاد الأثم وخرقه لقضايا العقول بحيث لا يحتزى عليه أحد حيث يجعلونه تعالى من قبيل الأجسام المتجانسة السريعة الزوال وليس كمثل شئ . وهو الواحد القهار الباقي بذاته ثم تضيفون اليه ما تكرهون من أخس الأولاد وتفضاون عليه أنفسكم بالبنين ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق بالانوثة التى هى أخس أوصاف الحيوان فيألفها من ضلة ما أقبحها وكفرة ما أشنعها وأفظعها (ولقد صرفنا) هذا المعنى وكرره (فى هذا القرآن) على وجوه من التصريف فى مواضع منه . وإنما ترك الضمير تعويلا على الظهور وقرىء بالتخفيف (ليذكروا) ما فيه ويقفوا على بطلان ما يقه لونه والالتفات الى الغيبة للأيدان باقتضاء الحال أن يعرض عنهم ويحكي للسامعين ههناهم وقرىء بالتخفيف من الذكر بمعنى التذكر . ويجوز أن يراد بها القرآن مناطق بطلال مقاتلهم المذكورة من الآيات الكريمة الواردة على أساليب مختلفة ومعنى التصريف فيه جعله مكانا له أى أوقفنا فيه التصريف كقوله :

يجرح فى عراقيبه انصلى . وقد جوز أن يراد به إبطال إضافتهم اليه تعالى البنات وأنت تعلم أن إبطالها من آثار القرآن ونتائجه (وما يزيدهم) أى والحال أنه ما يزيدهم ذلك التصريف البالغ (الانفور) عن الحق واعراضا عنه فضلا عن التذكر المؤدى الى معرفة بطلان ما هم عليه عن القبايح (قل) فى اظهار بطلان ذلك من جهة أخرى (لو كان معه) تعالى

(آلهة كما يقولون) أى المشركون قاطبة وقرىء بالتاء خطا بالهم من قبل النبي عليه الصلاة والسلام والكاف في محل النصب على أنها نعت لمصدر محذوف أى كونا مشابها لما يقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة (اذا لا بتعوا) جواب عن مقالهم الشنعاء وجزاء لاء أى اطلبوا (الى ذى العرش) أى الى من له الملك والربوبية على الاطلاق (سيلا) بالمغالبة والممانعة كما هو ديدن الماوك بعضهم مع بعض على طريقة قوله تعالى «لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا» وقيل بالتقرب اليه تعالى «أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة» والاول هو الاظهر الانسب لقوله (سبحانه) فانه صريح في أن المراد بيان أنه يلزم مما يقولونه محذور عظيم من حيث لا يحسبون. وأما ابتغاء السيل اليه تعالى بالتقريب فليس مما يختص بهذا التقرير ولا هو مما يلزمهم من حيث لا يشعرون بل هو أمر يعتقدونه رأسا أى تنزه بذاته تنزهها حقيقا به (وتعالى) متباعدا (عما يقولون) من العظيمة التى هى أن يكون معه آلهة وأن يكون له بنات (علوا) تعاليا كقوله تعالى «والله أنبتكم من الارض نباتا» (كبيرا) لا غاية وراءه كيف لا وأنه سبحانه فى أقصى غايات الوجود وهو الوجوب الذاتى وما يقولونه من أنه له تعالى شرء وأولاد فى أبعد مراتب العدم أعنى الامتناع لالانه تعالى فى أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فانه من خواص ما يتمتع بقاءه كما قيل فان ما يقولونه ليس مجرد اتخاذ الولد بل اتخاذ تعالى له وأن يكون معه آلهة ولا ريب فى أن ذلك ليس بداخل فى حد الامكان فضلا عن دخوله تحت الوجود وكونه من أدنى مراتب الوجود انما هو بالنسبة الى من شأنه ذلك (تسبح) بالفوقانية وقرىء بالتحثانية وقرىء سبحت (له السموات السبع والارض ومن فيهن) من الملائكة والثقلين على أن المراد بالتسبيح معنى منتظم لما ينطق به لسان المقال ولسان الحال بطريق عموم المجاز (وإن من شئ) من الاشياء حيوانا كان أو نباتا أو جمادا (إلا يسبح) ملتبسا (بحمده) أى ينزهه تعالى بلسان الحال عما لا يليق بذاته الاقدس من لوازم الامكان ولو اُحق الحدوث اذ ما من موجود الا وهو بامكانه وحدوثه يدل دلالة واضحة على أن له صنعا علميا قادرا حكما واجبا لذاته قطعا للسلسلة (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أيها المشركون لاخلالكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم ذلك. وقرىء لا يفقهون على صيغة المنى للمفعول من باب التفعيل (إنه كان حليما) ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع ما أتم عليه من موجباتها من الاعراض عن التدبر فى الدلائل الواضحة الدالة على التوحيد والانهماك فى الكفر والاشراك (غفورا) لمن تاب

منكم (وإذا قرأت القرآن) الناطق بالتسبيح والتنزيه ودعوتهم الى العمل بما فيه من التوحيد ورفض الشرك وغير ذلك من الشرائع (جعلنا) بقدرتنا ومشيتنا المبذوة على دواعي الحكم الحفمية (بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أوثر الموصول على الضمير ذما لهم بما في حيز الصلة. وانما خص بالذكر كفرهم بالآخرة من بين سائر ما كفروا به من التوحيد ونحوه دلالة على أنها معظم ما أمروا بالايمان به في القرآن وتمهيداً لما سينقل عنهم من انكار البعث واستعجاله ونحو ذلك (حجاباً) يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجتروا على تفوه العظيمة التي هي قولهم ان تتبعون إلا رجلاً مسحوراً وحمل الحجاب على ما روى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنه من أنه « لما نزلت سورة تبت أقبلت العوراء أم جميل امرأة أبي لهب وفي يدها فخر والنبي عليه الصلاة والسلام قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضي الله عنه فلما رآها قال يا رسول الله لقد أقبلت هذه وأخاف أن تراك فال عليه الصلاة والسلام انها ان تراني وقرأ قرآنا فوقفت على أبي بكر رضي الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم» مما لا يقبله الذوق السليم ولا يساعده النظم الكريم (مستورا) ذا ستر كما في قولهم سيل مفعم أو مستورا عن الحبس بمعنى غير حسي أو مستورا في نفسه بحجاب آخر أو مستورا كونه حجاباً حيث لا يدرون أنهم لا يدرون (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية كثيرة جمع كنان (أن يفقهوه) مفعول لأجله أي كراهة أن يفقهوه أو مفعول لما دل عليه الكلام أي منعاهم أن يقفوا على كنهه ويعرفوا أنه من عند الله تعالى (وفي آذانهم وقرا) صمها وثقل ما نعا من سماعه اللائق به وهذه تمثيلات معربة عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبوغهم عن فهم القرآن الكريم وجم أسماهم له جيء بهاينا لعدم فقههم لتسبيح لسان المقال أثر بيان عدم فقههم لتسبيح لسان الحال وايدانا بأن هذا التسبيح من الظهور بحيث لا يتصور عدم فهمه الا لما نفع قوى يعتري المشاعر فيبطلها وتنسبها على أن حالهم هذا أقبح من حالهم السابق لا حكاية لما قالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب. كيف لا وقصدهم بذلك انما هو الاخبار بما اعتقدوه في حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من اتصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والايمان ككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير وقص عليه حال النبي عليه الصلاة والسلام لا الاخبار بأن هناك أمرا وراء ما أدركوه قد حال بينهم وبين ادراكه حائل من قبلهم ولا ريب في أن ذلك المعنى مما لا يكاد بلائم المقام (وإذا ذكرت ربك في

القرآن وحده) واحدا غير مشفوع به آلهتهم وهو مصدر وقع موقع الحال أصله يحدد وحده (ولو اعلى أديارهم) أى هربوا ونفروا (نفورا) أو ولوا نافرين (نحن أعلم بما يستمعون به) ملتسبين به من اللغو والاستخفاف والهزء بك وبالقرآن يروى أنه كان يقوم عن يمينه عليه الصلاة والسلام رجلان من بنى عبد الدار وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخطون عليه بالإشعار (إذ يستمعون إليك) ظرف لأعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالأخبار بأنه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لأن العلم يستفاد هناك من أحد وكذا قوله تعالى (واذهب نجوى) لكن لامن حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم والمعنى نحن أعلم بالذى يستمعون ملتسبين به بما لاخير فيه من الأمور المذكورة وبالذى يتناجون به فيما بينهم أو الأول ظرف ليستمعون والثاني ليتناجون والمعنى نحن أعلم بما به الاستماع وقت استماعهم من غير تأخير وبما به التناجى وقت تناجيههم ونجوى مرفوع على الخبرية بتقدير المضاف أى ذوو نجوى أو هو جمع نجى كقتلى جمع قتيل أى متناجون (إذ يقول الظالمون) بدل من إذهب. وفيه دليل على أن ما يتناجون به غير ما يستمعون به. وإنما وضع الظالمون موضع المضمر اشعاراً بأنهم فى ذلك ظالمون مجاوزون للحد أى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيههم (إن تتبعون) ماتبعون ان وجد منكم الاتباع فرضا أو ماتبعون باللغو والهزء (الارجلا مسحورا) أى سحر فجن أو رجلا ذا سحر أى رثة يتنفس أى بشرأ مثلكم (أظن كيف ضربوا لك الامثال) أى مثلك بالشاعر والساحر والمجنون (فضلوا) فى جميع ذلك عن منهاج الحاجة (فلا يستطيعون سبيلا) إلى طعن يمكن أن يقبله أحد فيهما فتون ويخطون ويأتون بما لا يرتاب فى بطلانه أحد أو الى سبيل الحق والرشاد وفيه من الوعيد وتسلية الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) استفهام انكارى مفيد لإكمال الاستبعاد والاستنكار للبعث بعد ما آل الحال الى هذا المآل لما بين غضاضة الحى ويوسنة الرميم من التنافى كأن استحالته الأمر من الظهور بحيث لا يقدم المخاطب على التكلم به والرافات ما بولغ فى دقه وتفتيته وقال الفراء هو التراب وهو قول مجاهد وقيل هو الحطام وإذا متمحضة للظرفية وهو الاظهر والعامل فيها ما دل عليه قوله تعالى (أئنا لمبعوثون) لانفسه لان ما بعد ان والهمزة واللام لا يعمل فيما قبلها وهو نبعث أو نعادوهو المرجع للانكار. وتقيدته بالوقت المذكور ليس لتخصيصه به فانهم منكرونها للاحياء بعد الموت وان كان البدن على حالة بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه فى حالة منافية له. وتكرر الهمزة

في قولهم أننا لتأكيد النكير. وتحلية الجملة بان واللام لتأكيد الانكار لا لانكار التأكيد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم فإن تقديم الهمزة لاقتضاءها الصدارة كما في مثل قوله تعالى أفلا تعقلون ونظائره على رأى الجمهور فإن المعنى عندهم تعقيب الانكار لا انكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار انكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم عظاما ورفاتا كما يتراءى من ظاهر الجملة الاسمية بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له ومرجعه الى انكار البعث بعد تلك الحالة. وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال مالا مزيد عليه (خلقا جديدا) نصب على المصدر من غير لفظه أو الحالية على أن الخلق بمعنى المخلوق (قل) جوابا لهم وتقريبا لما استبعدوه (كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا) آخر (مما يكبر في صدوركم) أي يعظم عنكم عن قبول الحياة لكامل المباشرة والمنافاة بينها وبينه فانكم مبعوثون ومعادون لا محالة (فسيقولون من بعدنا) مع ما بيننا وبين الاعادة من مثل هذه المبادعة والمباشرة (قل) لهم تحقيقا للحق وإزاحة للاستبعاد وإرشادا لهم الى طريقة الاستدلال (الذي) أي يعيدكم القادر العظيم الذي (فطركم) اخترعكم (أول مرة) من غير مثال يحتذيه ولا أسلوب يتحيه وكنتم ترابا ما شمر أئحة الحياة أليس الذي يقدر على ذلك بقادر على أن يعيد العظام البالية الى - حالتها المعهودة بلى أنه على كل شيء قدير (فسينغضون اليك رؤسهم) أي سيحركونها نحوك تعجبا وانكارا (ويقولون) استهزاء (متى هو) أي ما ذكرته من الاعادة (قل) لهم (عسى أن يكون) ذلك (قريبا) نصب على أنه خبر ليكون أو ظرف على أن كان تامة أي أن يقع في زمان قريب ومحل أن مع مافى حيزها إمانصب على أنه خبر لعسى وهى ناقصة واسمها ضمير عائد الى ما عاد اليه هو أي عسى البعث أن يكون قريبا أو عسى البعث يقع في زمان قريب أو رفع على أنه فاعل لعسى وهى تامة أي عسى كونه قريبا أو وقوعه في زمان قريب (يوم يدعوكم) منصوب بفعل مضمر أي اذكروا أو على أنه بدل من قريبا على أنه ظرف أو يكون تامة بالاتفاق أو ناقصة عند من يجوز إعمال الناقصة في الظروف أو بضمير المصدر المستكن في عسى أو يكون أعنى البعث عند من يجوز أعمال ضمير المصدر كما في قول زهير:

وما الحرب الا ما علمت وذقتم وما هو عنها بالحديث المرحم

فهو ضمير المصدر وقد تعلق به ما بعده من الجار (فتستجيون) أي يوم يعثكم فتبعثون وقد استعير لها الدعاء والاجابة إيدانا بكال سهولة التأني وبأن المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجواب (بمحمده) حال من ضمير تستجيون أي متقادين له حامدين لما فعل

بكم غير مستعصين أو حامدين له تعالى على كمال قدرته عند مشاهدته آثارها ومعانيه
أحكامها (وتظنون) عطف على تستجيبن أى تظنون عند ما ترون ما ترون من الأمور
الهائلة (إن لبثتم) أى مالبثتم فى القبور (الاقبلا) كالذى مر على قرية أو مالبثتم فى الدنيا
(وقل لعبادى) أى المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم مع المشركين (التى) أى الكلمة
التى (هى أحسن) ولا يخافونهم كقوله تعالى «ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتى هى
أحسن» (ان الشيطان يترغ بينهم) أى يفسد ويهيج الشر والمراء ويغري بعضهم على بعض
لتقع بينهم المشاقة والمشاركة والمعاراة والمضار ففعل ذلك يؤدى إلى تأكيد العناد وتمادى
الفساد فهو تعليل للأمر السابق وقرىء بكسر الزاء (إن الشيطان كان) قدما (للإنسان
عدوا مبينا) ظاهرة العداوة وهو تعليل لما سبق من أن الشيطان يترغ بينهم (ربكم أعلم
بكم إن يشأيرحكم) بالتوفيق للإيمان (أو أن يشأيرنكم) بالامانة على الكفر وهذا تفسير
التى هي أحسن وما بينهم اعتراض أى قولوا لهم هذه الكلمة وما يشأكلها ولا تصرحوا بأنهم
من أهل النار فانهما يهيجهم على الشر مع أن العاقبة بما لا يعلمه الا الله سبحانه فعسى يهديهم الى
لايمان (وما أرسلناك عليهم وكيلا) هو كولا اليك أمورهم تفسيرهم على الايمان وانما
أرسلناك بشيرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالمداواة والاحتمال وترك المحاقاة والمشاقة
وذلك قبل نزول آية السيف وقيل نزلت فى عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمر بالعفو
وقيل أفرط أذية المشركين بالمؤمنين فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت
وقيل الكلمة التى هي أحسن أن يقولوا يهديكم الله يرحكم الله (وربك أعلم بمن فى
السموات والأرض) وتفاصيل أحوالهم الظاهرة والكامنة التى بها يستأمنون الا صطفاء
والاجتباء فيختار منهم لشبوتهم وولايتهم من يشاء ممن يستحقه وهو رد عليهم اذ قالوا بعيد
أن يكون يقيم أبى طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أحبابه دون أن يكون ذلك
من الاكابر والصناديد وذكر من فى السموات لا يظلم قولهم لو لا أنزل علينا الملائكة
وذكر من فى الأرض لرد قولهم لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبزه عن العلائق الجسمانية
لا بكثرة الأموال والانتاع (وآتينا داود زبورا) بيان الخيرية تفضيله عليه الصلاة
والسلام فان ذلك انباء الزبور لا إتياء الملك والسلطنة . وفيه ايدان بتفضيل النبي عليه
الصلاة والسلام فان نعوته الجليلة وكونه خاتم النبيين مسطورة فى الزبور وأن المراد
بعباد الله الصالحين فى قوله تعالى «ان الأرض يرثها عبادى الصالحون» هو النبي عليه الصلاة
والسلام وأئمة . وتعريف الزبور تارة ونسكيه أخرى إما لانه فى الاصل فعول بمعنى

المفعول كالحلوب أو مصدر بمعناه كالقبول وإما لأن المراد آتينا داود زبورا من الزبر
أو بعضا من الزبور فيه ذكره عليه الصلاة والسلام وقرئ بضم الزاي على أنه جمع
زبر بمعنى زبور (قل ادعوا الذين رزقتم) أنها آلهة (من دونه) تعالى من الملائكة
والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) بالمرة كالمرض
والفقر والقمح ونحو ذلك (ولا تحويلا) أي ولا تحويله إلى غيركم (أولئك الذين
يدعون) أي أولئك الآلهة الذين يدعوه المشركون من المذكورين (يبتغون) يطلبون
لأنفسهم (إلى ربهم) ومالك أمورهم (الوسيلة) القرية بالطاعة والعبادة (أيهم
أقرب) بدل من فاعل يبتغون وأي موصولة أي يبتغي من هو أقرب إليه تعالى الوسيلة
فكيف بمن دونه أو ضمن الابتغاء معنى الحرص فكأنه قيل يحرصون أيهم يكون
أقرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) بها (ويخافون عذابه) بتركها
كدأب سائر العباد فأيهم من كشف الضر فضلا عن الآلهة (إن عذاب ربك كان
مخدورا) حقيقة بأن يحذر كل أحد حتى الملائكة والرسل عليهم الصلاة والسلام وهو تعليل
لقوله تعالى « ويخافون عذابه » وتخصيصه بالتعليل لما أن المقام مقام التحذير من العذاب وأن
بينهم وبين العذاب بونا بعيدا (وإن من قرية) بيان لتحتم حلول عذابه تعالى بمن لا يحذره
أثريان أنه حقيق بالحدز وأن أساطين الخلق من الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام
على حذر من ذلك وكلمة أن نافية ومن استغراقية والمراد بالقرية القرية الكافرة أي
ما من قرية من قرى الكفار (إلا نحن مهلكوها) أي نحربوها بالخسف بها أو
بإهلاك أهلها بالمرء لما ارتكبوا من عظام الموبقات المستوجبة لذلك وفي صيغة الفاعل
وإن كانت بمعنى المستقبل فالس في من الدلالة على التحقق والتقرر وإنما قيل (قبل
يوم القيامة) لأن الإهلاك يومئذ غير مختص بالقرى الكافرة ولا هو بطريق العقوبة
وإنما هو لانتضاء عمر الدنيا (أو معذبوها) أي معذبوا أهلها على الاستناد المجازي
(عذابا شديدا) لا بالقتل والسبي ونحوهما من البليات النبوية فقط بل بما لا يكسبه
كنهه من فنون العقوبات الأخروية أيضا حسبا بفصح عنه إطلاق التعذيب عما فيد
به الإهلاك من قبلية يوم القيامة كيف لا وكثير من القرى العاتية العاصية قد أخرجت
عقوباتها إلى يوم القيامة (كان ذلك) الذي ذكر من الإهلاك والتعذيب (في الكتاب)
أي اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا لم يغادر منه شيء إلا بين فيه بكيفياته وأسبابه
الموجبة له ووقته المضروب له هذا وقد قبل الإهلاك للقرى الصالحة والعذاب للظالمة
وعن مقاتل وجدت في كتاب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها أما مكة فيخرج بها الحبشة

وتهلك المدينة بالجوع. والبصرة بالغرق. والكوفة بالترك. والجلال بالصواعق. والرواجف
وأما خراسان فهلاكها ضروب ثم ذكرها بلدا بلدا وقال الحافظ أبو عمرو الدواني
في كتاب الفتن انه روى عن وهب بن منبه «أن الجزيرة آمنة في الخراب حتى تخرب
أرمينية وأرمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون
الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة فإذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على
يدى رجل من بنى هاشم وخراب الاندلس من قبل الزنج وخراب افرقية من قبل
الاندلس وخراب مصر من انقطاع النيل واختلاف الجيوش فيها وخراب العراق من
الجوع وخراب الكوفة من قبل عدو من ورائهم يحصرهم حتى لا يستطيعون أن يشربوا
من الفرات قطرة وخراب البصرة من قبل الفرق وخراب الایلة من قبل عدو يحصرهم
برا وبحرا وخراب الرى من الدلم وخراب خراسان من قبل التبت وخراب التبت
من قبل الصين وخراب الهند والهن من قبل الجراد والسلطان وخراب مكة من الحبشة
وخراب المدينة من قبل الجوع. وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان النبي عليه الصلاة
والسلام قال «آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة» وقد أخرجه العمري من هذا
الوجه وأنت خير بان تعمم القرية لا يساعد السباق ولا السياق (وما منعنا أن
نرسل بالآيات) أى الآيات التى اقترحتها قريش من احياء الموتى وقلب الصفا ذهابا
ونحو ذلك (الا أن كذبهما الأولون) استثناء مفرغ من أعم الاشياء أى وما منعنا
ارسالها شيء من الاشياء الا تكذيب الاولين بها حين جاءتهم باقتراحهم وعدم ارساله
تعالى بها وان كان بمشيئته المبنية على الحكم البالغة لا يمنع مانع عن ذلك من التكذيب
أو غيره لاستحالة العجز عليه تعالى لكن تكذيبهم المذكور بواسطة استناباعه
لاستئصالهم بحكم السنة الالهية واستازامه لتكذيب الآخرين
بحكم الاشتراك فى العتو والعناد وافضائه الى أن يحل بهم مثل ما حل بهم
بحكم الشركة فى الجريمة لما كانت منافيا لارسال ما اقترحوه من الآيات
لتعين التكذيب المستدعى للاستئصال المخالف لما جرى به قلم القضاء من تأخير عقوبات
هذه الامة الى الآخرة لحكم باهرة من جملتها ما يتوهم من ايمان بعض أعقابهم عبر
عن تلك المنافاة بالمنع على نهج الاستعارة ايذانا بتعاوض مبادئ الارسال لا كما عموما
من عدم ارادته تعالى لتأييده عليه الصلاة والسلام بالمعجزات وهو السر فى اثار
الارسال على الايمان لما فيه من الاشعار بتداعى الآيات الى النزول لولا أن تمسكها
يد التقدير واسناد هذا المنع الى تكذيب الاولين لا الى عليه تعالى بما سيكون من

الآخرين كافي قوله تعالى «ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون»
 لأقامة الحجة عليهم بابرار الانموزج وللإيدان بأن مدار عدم الاجابة الى ايتاء مقترحهم
 ليس الا صنيعهم (وآتيناهم ثمود الناقة) عطف على ما يفصح عنه النظم الكريم كانه
 قيل وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الأولون حيث آتيناهم ما اقترحوا
 من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم باقترحهم ثمود الناقة (مبصرة) على صيغة
 الفاعل أى بينة ذات ابصار أو بصائر يدركها الناس أو أسند اليها حال من يشاهدها
 مجازاً أو جاعلتهم ذوى بصائر من أبصره جعله بصيراً. وقرئ على صيغة المفعول
 وافتح الميم والصاد وهى نصب على الحالية وقرئ بالرفع على انها خبر مبتدا محذوف
 (فظلموا بها) فكفروا بها ظالمين أى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل فاعلوا بها ما فعلوا
 من العقر أو ظلموا أنفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر
 لما أن ثمود عرب مثلهم وأن لهم من العلم بحالهم مالا مزيد عليه حيث يشاهدون
 آثار هلاكهم ورودا وصدورا أو لانها من جهة انها حيوان أخرج من الحجر
 أوضح دليل على تحقق مضمون قوله تعالى «قل كونوا حجارة أو حديد» (وما نرسل
 بالآيات) المقترحة (الا تخويفا) لمن أرسلت هى عليهم مما يعقبا من العذاب
 المستأصل كالطليعة له وحيث لم يخافوا ذلك فعل بهم ما فعل فلا محل للجملة حينئذ
 من الاعراب ويجوز أن تكون حالا من ضمير ظلموا أى فظلموا بها ولم يخافوا
 عاقبتها والحال أن ما نرسل بالآيات التى هى من جملتها الا تخويفا من العذاب الذى
 يعقبا فنزل بهم ما نزل (واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس) أى علما كما نقله الامام
 الثعلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما فلا يخفى عليه شئ من أفعالهم الماضية والمستقبله
 من الكفر والتكذيب وفى قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التى أريناك الا فتنة للناس)
 الى آخر الآية تنبيه على تحققها بالاستدلال عليها بما صدر عنهم عند مجئ بعض
 الآيات لاشتراك الكل فى كونها أمورا خارقة للعادات منزلة من جانب الله سبحانه
 لتصديق النبي عليه الصلاة والسلام فتكذيبهم لبعضها مستلزم لتكذيب الباقي كما أن
 تكذيب الآخرين بغير المقترحة يدل على تكذيبهم بالآيات المقترحة. والمراد
 بالرؤيا ما عينه عليه الصلاة والسلام لئلا المعراج من عجائب الارض
 والسماء حسبا ذكر فى فاتحة السورة الكريمة. والتعبير عن ذلك بالرؤيا ما
 لانه لا فرق بينها وبين الرؤية أو لانها وقعت بالليل أو لان الكفرة قالوا لعلمها

رؤيا أى وما جعلنا الرؤيا التى أرينا كهنا عيانا مع كونها آية عظيمة وآية حقيقة بان لا يتلعم فى تصديقها أحد ممن له أدنى بصيرة الا فتنة افتن بها الناس حتى ارتد بعضهم (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا والمراد بلعنها فيه لعن طاعنها على الاسناد المجازى أو ابعادها عن الرحمة فانها تنبت فى أصل الجحيم فى أبعد مكان من الرحمة أى وما جعلناها الا فتنة لهم حيث أنكروا ذلك وقالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم يحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا فى ذلك ضلالا بعيدا حيث كابروا قضية عقولهم فانهم يرون النعامة تتلعب الجمر وقطع الحديد المحماة فلا تضرها ويشاهدون المناذيل المتخذة من وبر السمندل تلتقى فى النار فلا تؤثر فيها ويرون أن فى كل شجر نارا. وقرئ بالرفع على حذف الخبر كأنه قيل والشجرة الملعونة فى القرآن كذلك (ونخوفهم) بذلك وبظآئرها من الآيات فان الكل للتخويف . وإثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار (فما يزيدهم) التخويف (الاطغيانا كبيرا) متجاوزا عن الحد فلو أنا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا بنظآئرها وفعل بهم ما فعل باشياعهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة الكبرى هذا هو الذى يستدعيه النظم الكريم وقد حمل أكثر المفسرين الاحاطة على الاحاطة بالقدره تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما عسى يعتريه من عدم الاجابة الى انزال الآيات التي اقترحوها لان انزالها ليس بمصلحة من نوع حزن من طعن الكفرة حيث كانوا يقولون لو كنت رسولا حقا لأتيت بهذه المعجزات كما أتى بها موسى وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكانه قيل اذكر وقت قولنا لك ان ربك اللطيف بك قد أحاط بالناس فهم فى قبضة قدرته لا يقدرّون على الخروج من مشيئته فهو يحفظك منهم فلا تهتم بهم وامض لما أمرك به من تبليغ الرسالة ألا يرى ان الرؤيا التى أريناك من قبل جعلناها فتنة للناس مورثة للشبهة مع أنها ما أورثت ضعفا لامرك وقورا فى حالك وقد فسر الاحاطة باهلاك قريش يوم بدر وانما عبر عنه بالمضى مع كونه منتظرا حسبا يبنى عنه قوله تعالى «سيهزم الجمع ويولون الدبر» وقوله تعالى «قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم» وغير ذلك جريا على عادته سبحانه فى أخباره وأولت الرؤيا بما رآه عليه الصلاة والسلام فى المنام عن مصارعهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما ورد ماء بدر قال والله لسكأنى أنظر الى مصارع القوم وهو يومئذ الى الارض هذا مصرع فلان فتسامعت به قريش فاستسخرّوا منه وبما رآه عليه الصلاة والسلام انه سيدخل مكة وأخبر به أصحابه فتوجه اليها فصدّه المشركون

عام الحديدية واعتذر عن كون ما ذكر مدنيا بأنه يجوز أن يكون الوحي باهلا كهم وكذا الرؤيا واقعا بمكة . وذكر الرؤيا وتعيين المصارح واقعين بعد الهجرة وأنت خير بأنه يلزم منه أن يكون اقتتان الناس بذلك واقعا بعد الهجرة وأن يكون ازديادهم طغيانا متوقعا غير واقع عند نزول الآية وقد قيل الرؤيا ما رآه عليه الصلاة والسلام في رقعة بدر من مضمون قوله تعالى « اذ يركبهم الله في منامك قليلا ولو أراهم كثيرا لفشلتم » ولا ريب في أن تلك الرؤيا مع وقوعها في المدينة ما جعلت فتنة للناس (وإذ قلنا للملائكة) تذكير لما جرى منه تعالى من الامر ومن الملائكة من الامثال والطاعة من غير تردد وتحقيق لمضمون ما سبق من قوله تعالى « أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه » ان عذاب ربك كان محذورا ويعلم من حال الملائكة حال غيرهم من عيسى وعزير عليهما السلام في الطاعة وابتغاء الوسيلة ورجاء الرحمة وخافة العذاب ومن حال ابليس حال من يعاند الحق ويخالف الامر أى واذكر وقت قولنا لهم (اسجدوا لآدم) تحية وتكريما لما له من الفضائل المستوجبة لذلك (فسجدوا) له من غير تعلم امتثالا للامر وأداء لحقه عليه الصلاة والسلام (الا ابليس) وكان داخلا في زميرهم مندرجا تحت الامر بالسجود (قال) أى عندما وبخ بقوله عز سلطانه يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين وقوله ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك وقوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي كما أشير اليه في سورة الحجر (أأسجد) وأنا مخلوق من العنصر العالى (لمن خلقت طينا) نصب على نزاع الخافض أى من طين أو حال من الراجع الى الموصول أى خلقتة وهو طين أو من نفس الموصول أى أأسجد له وأصله طين . والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالموصول لتعليل انكاره بما في حيز الصلة (قال) أى ابليس لكن لا عقبى كلامه المحكى بل بعد الانظار المترتب على استنظاره المتفرع على الامر بخروجه من بين الملا الأعلى باللعن المؤبد وانما يصرح بذلك اكتماء بما ذكر في مواضع آخر فان توسط قال بين كلامي اللعين للآيدان بعدم اتصال الثاني بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره كما في قوله تعالى « قال فما خطبكم » بعد قوله تعالى « قال ومن يقنط من رحمته الا الضالون » (أرايتك هذا الذى كرمته على) الكاف لتأكيد الخطاب لاجل لها من الاعراب وهذا مفعول أول والموصول صفة والثاني محذوف لدلالة الصلة عليه أى أخبرني عن هذا الذى كرمته على بان أمرتني بالسجود له لم كرمته على . وقيل هذا مبتدأ حذف عنه حرف الاستفهام والموصول مع صلاته خبره ومقصوده الاستصغار والاستحقار أى أخبرني أهذا من كرمته على . وقيل معنى أرايتك

أنا ملئت كأن المتكلم ينبه المخاطب على استحضر ما يخاطبه به عقبيه (لئن اخرجتن حيا الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه قوله (لاحتكن ذريته) أى لأستأصلنهم من قولهم احتكتك الارض اذا جرد ما عليها اكلا اولاً وقودنهم حيث ما شئت ولاستولين عليهم استيلاء قويا من قولهم حنكت الدابة واحتكتها اذا جعلت فى حنكها الاسفل جبلا تقودها به وهذا كقوله لازين لهم فى الارض ولاغوينهم أجمعين «وانما علم تسنى ذلك المطلب له تلقيا من جهة الملائكة عليهم الصلاة والسلام او استنباطا من قولهم أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء أو توسما من خلقه (الافليلا) منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى (قال اذهب) أى امض لشأنك الذى اخترته وهو طرد له وتخليه بينه وبين ما سولت له نفسه (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) أى جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب رعاية لحق المتبوعة (جزاء موفورا) أى جزاء مكلا من قولهم فر لصاحبك عرضه فرة أى وفر وهو نصب على انه مصدر مؤكد لما فى قوله فان جهنم جزاؤكم من معنى تجاوزون أو للفعول المقدر أو حال موطئة لقوله موفورا (واستفزز) أى استخف (من استطعت منهم) أن تستفزه (بصوتك) بدعائك الى الفساد (وأجلب عليهم) أى صح عليهم من الجلبة وهى الصياح (بخيلك ورجلك) أى بأعوانك وأنصارك من راكب ورجل من أهل العيث والفساد قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وقادة ان له خيلا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل فى معصية الله تعالى فهو من خيل ابليس وما كان من راجل يقاتل فى معصية الله تعالى فهو من رجل ابليس. والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «يا خيل الله اركبي» والرجل اسم جمع للراجل كالصحب والركب. وقرئ بكسر الجيم وهى قراءة حفص على انه فعل بمعنى فاعل كمتعب وتاعب وبضمة مثل حدث وحدث وندس وندس ونظائرهما أى جمعك الراجل ليطابق الخيل. وقرئ رجلك ورجالك. ويجوز أن يكون استفزازه بصوته واجلابه بخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يغويه فكانه مغوار أوقع على قوم فصوص بهم صوتا يزعجهم من أماكنهم ويقلقهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم (وشاركهم فى الأموال) يحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغى (والاولاد) بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والاشراك كتمسيتهم بعد العزى والتضليل بالحل على الاديان الزائغة والحرف بالذميمة والافعال القبيحة (وعادهم) المواعيد الباطلة كشفاعة الآلهة والانكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الامل

(وما يعدهم الشيطان الا غرورا) اعترض لبيان شأن مواعيده والالتفات الى الغيبة لتقوية معنى الاعتراض مع ما فيه من صرف الكلام عن خطابه وبيان شأنه للناس ومن الاشعار بعلية شيطنته للغرور وهو تزيين الخطأ بما يوهم انه صواب (إن عبادى) الاضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه أن من تبعه ليس منهم وأن الاضافة لثبوت الحكم في قوله تعالى (ليس لك عليهم سلطان) أى تسلط وقدره على اغوائهم كقوله تعالى «انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون» (وكفى بربك وكيلًا) لهم يتوكلون عليه ويستمدون به فى الخلاص عن اغوائك والتعرض لوصف الربوبية المنسئة عن الملائكة المطلقة والتصرف الكلى مع الاضافة الى ضمير ابليس للاشعار بكيفية كفايته تعالى لهم أعنى سلب قدرته على اغوائهم (ربكم الذى يرحى لكم الفلك فى البحر) مبتدأ وخبر والازجاء السوق حالا بعد حال أى هو القادر الحكيم الذى يسوق لمنافعكم الفلك ويحريها فى البحر (لتبتغوا من فضله) من رزقه الذى هو فضل من قبله أو من الریح الذى هو معطيه ومن زيدة أو تبعيضية وهذا تذكير لبعض النعم التى هى دلائل التوحيد وتمهيد لذكر توحيدهم عند مساس الضر تكملة لما مر من قوله تعالى فلا يملكون الآيات (إنه كان بكم) أزلا وأبدا (رحما) حيث هيا لكم ماتحتاجون اليه وسهل عليكم ما يعسر من مباديه وهذا تذييل فيه تعليل لما سبق من الازجاء لابتغاء الفضل . وصيغة الرحيم للدلالة على أن المراد بالرحمة الرحمة الدنيوية والنعمة العاجلة المنقسمة الى الجالبة والحقيرة (واذا مسكم الضر فى البحر) خوف الغرق فيه (ضل من تدعون) أى ذهب عن خواطرکم ما كنتم تدعون من دون الله من الملائكة أو المسيح أو غيرهم (الا إياه) وحده عن غير أن يخطر ببالکم أحد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً أو اشتراكاً أو ضل كل من تدعونه عن اغائسکم وانقاذکم ولم يقدر على ذلك الا الله على الاستثناء المنقطع (فلما نجاکم) من الغرق وأوصلکم (الى البر أعرضتم) عن التوحيد أو التسلم فى كفران النعمة (وكان الانسان كفورا) تعليل لما سبق من الاعراض (أفأنتم) الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجو تم فأنتم (أن يخسف بکم جانب البر) الذى هو ما منكم أى يقبله ملتبسا بکم أو بسبب كونکم فيه وفى زيادة الجانب تنبيه على تساوى الجوانب والجهات بالنسبة الى قدرته سبحانه وتعالى وقهره وسلطانه وقرى بنون العطفة (أو يرسل عليكم) من فوقکم وقرى بالنون (حاصبا) ريحا ترمى بالحصباء (ثم لا تجدوا لكم وكيلًا) يحفظکم من ذلك أو يصرفه عنکم فانه لا اراد لأمره الغالب (أم أمتم أن يعيدکم فيه)

في البحر أو ثرت كلمة في على كلمة الى المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه (تارة أخرى) اسناد الاعادة اليه تعالى مع أن العود اليه باختيارهم باعتبار خلق الدواعي الملجئة لهم الى ذلك . وفيه ايماء الى كمال شدة هول ما لا قوه في التارة الاولى بحيث لولا الاعادة لما عادوا (فيرسل عليكم) وأنتم في البحر وقرىء بالنون (قاصفا من الريح) وهي التي لاتمر بشيء الا كسرتة وجعلته كالريم أو التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كانها تنقص أي تنكسر (فيغرقكم) بعد كسر فلنكم كما ينبى عنه عنوان القصف . وقرىء بالنون وبالناء على الاسناد الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشراككم أو كفرانكم لنعمة الانجاء (ثم لاتجدوا لكم علينا به تبعا) أى ثائرا يطالبنا بما فعلنا انتصارا منا ودركا للثأر من جهتنا كقوله سبحانه « ولا يخاف عقابها » (ولقد كرّمنا بني آدم) قاطبة تكرر بما شاملا لبرهم وفاجرهم أى كرّمناهم بالصورة والقامة المعتدلة والتسلط على مافي الارض والتمتع به والتمكن من الصناعات وغير ذلك مما لا يكاد يحيط به نطاق العبارة ومن جملة ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من أن كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده وما قيل من شركة القرد له في ذلك مبنى على عدم الفرق بين اليد والرجل فانه متناول له برجله التي يطأ بها القاذورات لايده (وحملناهم في البر والبحر) على الدواب والسفن من حملته اذا جعلت له ما يركبه وليس من المخلوقات شيء كذلك . وقيل حملناهم فيها حيث لم نخسف بهم الارض ولم نغرقهم بالماء . وأنت خير بان الاول هو الانسب بالتركيم اذ جميع الحيوانات كذلك (ورزقناهم من الطيبات) أى فنون النعم وضروب المستلذات بما يحصل بصنعهم وبغير صنعهم (وفضلناهم) في العلوم والادراكات بما ركبنا فيهم من القوى المدركة التي بها يتميز الحق من الباطل والحسن من القبيح (على كثير من خلقنا) وهم من عدا الملائكة عليهم الصلاة والسلام (تفضيلا) عظيما فحق عليهم أن يشكروا هذه النعم ولا يكفروها ويستعملوا قواهم في تحصيل العقائد الحقة ويرفضوا ما هم عليه من الشرك الذي لا يقبله أحد ممن له أدنى تمييز فضلا عن فضل على من عدا الملائكة الأعلى الذين هم العقول المحضة . وانما استثنى جنس الملائكة من هذا التفضيل لان علومهم دائمة عارية عن الخطأ والخلل . وليس فيه دلالة على أفضليتهم بالمعنى المتنازع فيه فان المراد هنا بيان التفضيل في أمر مشترك بين جميع أفراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن أن يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القرية عند الله سبحانه . ان قيل أى حاجة الى تعيين ما فيه التفضيل بعد بيان ما هو المراد بالفضلين فان

استثناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام من تفضيل جميع أفراد البشر عليهم لا يستلزم استثناءهم من تفضيل بعض أفرادهم عليهم قلنا لا بد من تعيينه ألبة إذ ليس من الأفراد الفاجرة للبشر أحد يفضل على أحد من المخلوقات فيما هو المتنازع فيه أصلا بل هم أدنى من كل دنيء حسبا ينبي عنه قوله تعالى «أولئك كالأنعام بل هم أضل» وقوله تعالى «إن شر الدواب عند الله الذين كفروا» (يوم ندعو) نصب على المفعولية باضمار إذ كرر أو ظرف لما دل عليه قوله تعالى «ولا يظلمون» وقرىء بالياء على البناء للمفعول وللمفعول ويدعو بقلب الالف واوا على لغة من يقول في أفعى أفعو. وقد جوز كون الواو علامة الجمع كما في قوله تعالى «وأسرروا النجوى» أو ضمير هو كل بدلا منه والنون محذوفة لقلة المبالغات بها فانها ليست إلا علامة الرفع وقد يكتفى بتقديره كما في يدعى (كل أناس) من بني آدم الذين فعلنا بهم في الدنيا ما فعلنا من التكريم والتفضيل وهذا شروع في بيان تفاوت أحوالهم في الآخرة بحسب أحوالهم وأعمالهم في الدنيا (بأمامهم) أي بمن اتهموا به من بني آدم أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها فيقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب كتاب الشر أو يا أهل دين كذا يا أهل كتاب كذا وقيل الامام جمع أم كخف وخفاف والحكمة في دعوتهم بأعمالهم اجلال عيسى عليه السلام وتشريف الحسين رضي الله عنهما والستر على أولاد الزنا (فمن أوتى) يومئذ أولئك المدعوين (كتاباه) صحيفة أعماله (بيمينه) إبانة لخطر الكتاب المؤتى وتشريف صاحبه وتشيرا له من أول الامر بما في مطابقه (فأولئك) إشارة الى من باعتبار معناه ايذانا بأنهم حزب مجتمعون على شان جليل أو اشعارا بان قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لا على وجه الانفراد كما في حال الايتاء. وما فيه من الدلالة على البعد للاشعار برفعة درجاتهم أي أولئك المختصون بتلك الكرامة التي يشعر بها الايتاء المزبور (يقرؤن كتابهم) الذي أتوه على الوجه المبين تبجيحا بما سطر فيه من الحسنات المستتعبة لفنون الكرامات (ولا يظلمون) أي لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة في كتبهم بل يؤتونها مضاعفة (فتيلا) أي قدر فتيل وهو الفسرة التي في شق الزواة أو أدنى شيء فان الفتيل مثل في القلة والحقارة (ومن كان) من المدعوين المذكورين (في هذه) الدنيا التي فعل بهم فيها ما فعل من فنون التكريم والتفضيل (اعمى) فاقدا البصيرة لا يهتدى الى رشده ولا يعرف ما أولئاه من نعمة التكرمة والتفضيل فضلا عن شكرها والقيام بحقوقها ولا يستعمل ما اودعناه فيه من العقول والقوى فيما خلقت له من العلوم والمعارف الحقة (فهو في الآخرة) التي عبر عنها بيوم ندعو (اعمى) كذلك أي لا يهتدى

الى ما ينجيه ولا يظفر بما يجديه لان العمى الاول موجب للثاني وقد جوز كون الثاني بمعنى التفضيل على ان عماء في الآخرة اشد من عماء في الدنيا ولذلك قرأ ابو عمرو الاول بمالا والثاني مفخما (وأضل سبيلا) أى من الاعمى لزوال الاستعداد الممكن وتعطل الآلات بالكلية وهذا بعينه هو الذى أوتى كتابه بشماله بدلالة حال ماسبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع انه الذى يستدعيه حسن المقابلة حسبا هو الواقع في سورة «الحاقة» وسورة «الانشقاق» للايدان بالعلة الموجبة له كما في قوله تعالى «وأما ان كان من المكذبين الضالين» بعد قوله تعالى «فأما ان كان من أصحاب اليمين» وللمرمر الى علة حال الفريق الاول وقد ذكر في أحد الجانين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمذكور في كل منهما على المتروك في الآخر تعالى على شهادة العقل كما في قوله عز وجل «وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله» (وان كادوا ليفتنونك) نزلت في ثقيف إذ قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل في أمرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب : لانعشر ولا نخشع ولا نجح في صلاتنا وكل ربنا لنا فهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة وأن تحرم واد بنا وج كما حرمت مكة فاذا قالت العرب لما فعلت قتل ان الله أمرني بذلك وقيل في قريش حيث قالوا اجعل لنا آية عذاب آية رحمة وآية رحمة آية عذاب أو قالوا لانمكنتك من استلام الحجر حتى تلم باس لهننا فان مخفقة من المشددة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين النافية أى ان الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يخدعوك فالتين (عن الذى أوحينا اليك) من أوامرنا ونواهيها وعدنا ووعدنا (لتفتري علينا غيره) لتقول علينا غير الذى أوحينا اليك بما اقترحت ثقيف أو قريش حسبا نقل (ولذن لا تخذوك خليلا) أى لو اتبعت أهواءهم لكنت لهم وليا وخرجت من ولايتي (ولو لا أن ثبتناك) على ما أنت عليه من الحق بعصمتنا لك (لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) من الركون الذى هو أدنى ميل أى لو لا تثبتنا لك لقاربت أن تميل اليهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتياليهم لكن أدركتك العصمة فنعتك من أن تقرب من أدنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعى اليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله تعالى وعنايته (اذا) لو قاربت أن تركن اليهم أدنى ركة (لأدقناك ضعف الحياة وضعف المات) أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ الخطير خطير وكان أصل الكلام عذابا ضعفا في

الحياة وعذابا ضعفا في المات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه
ثم أضيفت إضافة موصوفها. وقيل الضعف من أسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة
عذاب الآخرة وبضعف المات عذاب القبر (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع عنك العذاب
(وإن كادوا) الكلام فيه كما في الأول أى كاد أهل مكة (ليستفزونك) أى ليزعجونك
بعداوتهم ومكرهم (من الأرض) أى الأرض التى أنت فيها وهى أرض مكة (ليخرجوك
منها وإذا لا يلبثون) بالرفع عطفًا على خبر كاد. وقرئ لا يلبثوا بالنصب بأعمال إذن على
أن الجملة معطوفة على جملة وإن كادوا ليستفزونك (خلافك) أى بعدك قال:

خلت الديار خلافهم فسكًا تما بسط الشواطىء بينهن حصيرا

أى ولو خرجت لا يبقون بعد خروجك. وقرئ خلفك (الا قليلا) الا زمانا قليلا
وقد كان كذلك فانهم أهل كوا يدر بعدهجته عليه الصلاة والسلام. وقيل نزلت الآية
في اليهود حيث حسدوا مقام النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة فقالوا الشام مقام الأنبياء
عليهم السلام فان كنت نبيًا فالحق بها حتى تؤمن بك فوق ذلك في قلبه عليه الصلاة والسلام
فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلى بنوا النضير بقليل (سنة من
قد أرسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدرية أى سن الله تعالى سنة وهى أن يهلك كل
أمة أخرجت رسولهم من بين أظهرهم فالسنة لله تعالى وإضافتها الى الرسل لأنها
سنت لأجلهم على ما ينطق به قوله عز وجل (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أى تغييرا (أقم
الصلاة لدلوك الشمس) لزوالها كما ينبى عنه قوله عليه الصلاة والسلام أتانى جبريل عليه
السلام لدلوك الشمس حين زالت فصلى في الظهر واشتقاقه من ذلك لأن من نظر إليها
حيث يدلك عينه وقيل لغروبها من دلكت الشمس أى غربت وقيل أصل دلوك الميل
فيتنظم كلا المعنيين واللام للتأقيت مثلها في قولك ثلاث خاؤون (الى غسق الليل) الى
اجتماع ظلمته وهو وقت صلاة العشاء وليس المراد إقامة فيها بين الوقتين على وجه الاستمرار
بل إقامة كل صلاة في وقتها الذى عين لها بيان جبريل عليه السلام كما أن أعداد ركعات
كل صلاة موكولة الى بيانه عليه السلام ولعل الاكتفاء ببيان المبدأ والمنتهى في أوقات
الصلاوات من غير فصل بينها لما أن الانسان فيما بين هذه الأوقات على اليقظة فبعضها متصل
ببعض بخلاف أول وقت العشاء والفجر فإنه يشتغل بهما باليوم ينقطع أحدهما
عن الآخر ولذلك فصل وقت الفجر عن سائر الأوقات. وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب
والتحديد المذكور بيان لمبدئه ومنتهاه واستدله على امتداد وقت إلى غروب الشفق وقوله تعالى
(وقرآن الفجر) أى صلاة الفجر نصب عطفًا على مفعول أقم أو على الأعرافه الزاجح وانما سميت

قرأنا لانه ركنها كما تسمى ركوعا وسجودا واستدل به على الركنية ولكن لا دلالة له على ذلك لجواز كون مدار التجوز كون القراءة مندوبة فيها. نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر لدل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفيما عداها دلالة. ويجوز أن يكون قرآن الفجر حثا على تطويل القراءة في صلاة الفجر (إن قرآن الفجر) أظهر في مقام الاضمار ابانة لمزيد الاهتمام به (كان مشهودا) يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار أو شواهد القدرة من تبدل الضياء بالظلمة والانتباه بالنوم الذي هو أخو الموت أو يشهده كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجسم الغفير فالآية على تفسير الدولك بالزوال جامعة للصلوات الخمس وعلى تفسيره بالغروب لما عدا الظهر والعصر (ومن الليل) قيل هو نصب على الاغراء أى الزم بعض الليل وقيل لا يكون المغرى به حرفا ولا يجدى نفعا كون معناها التبويض فان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى الاسم الصريح بل هو منصوب على الظرفية بمضمر أى قم بعض الليل (فتعبد به) أى أزل وألق الهجود أى النوم فان صيغة الفعل تجيى للآزالة كالتخرج والتحنث والتأثم ونظائرها والضمير المجرور للقرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر أو للبعض المفهوم من قوله تعالى « ومن الليل » أى تعبد في ذلك البعض على أن الباء بمعنى في وقيل منصوب بتهجد أى تهجد بالقرآن بعض الليل على طريقة وايى فارهبون (نافلة لك) فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الامة ولعله هو الوجه في تأخير ذكرها عن ذكر صلاة الفجر مع تقدم وقتها على تطوعها لا لكونها زيادة على الفرائض بل لكونها زيادة له صلى الله عليه وسلم في الدرجات على مقال مجاهد والسدى فانه عليه السلام مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيكون تطوعه زيادة في درجاته بخلاف من عداه من الامة فان تطوعهم لتكفير ذنوبهم وتدارك الخلل الواقع في فرائضهم واتصافها اما على المصداقية بتقدير تنفل أو بجعل تهجد بمعناه أو بجعل نافلة بمعنى تهجدا فان ذلك عبارة زائدة واما على الحالية من الضمير الراجع الى القرآن أى حال كونها صلاة نافلة واما على المفعولية لتهجد اذا جعل بمعنى صل وجعل الضمير المجرور للبعض أى فصل في ذلك البعض نافلة لك (عسى أن يعثك ربك) الذى يبلغك الى كمالك اللائق بك من بعد الموت الا كبر كما انبعثت من النوم الذى هو الموت الاصغر بالصلاة والعبادة (مقاما) نصب على الظرفية على اضمار فيقيمك أو تضمين البعث معنى الاقامة اذ لا بد من أن يكون العامل فى مثل هذا الظرف فعلا فيه معنى الاستقرار. ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أى يعثك

ذا مقام (محمودا) عندك وعند جميع الناس. وفيه تهوين لمشقة قيام الليل وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي» وعن ابن عباس رضي الله عنهما مقاما يحمدك فيه الأول والآخر وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحدا لا تحت لوائك. وعن حذيفة رضي الله عنه يجمع الناس في صعيد واحد فلا تكلم فيه نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك وسعديك والشر ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجا منك إلا اليك تباركت وتعاليت سبحانه رب البيت (وقل رب أدخلني) أي القبر (مدخل صدق) أي ادخلا مرضيا (وأخرجني) أي منه عند البعث (مخرج صدق) أي إخراجا مرضيا ملقى بالكرامة فهو تلقين للدعاء بما وعده من البعث المقرون بالإقامة المعهودة التي لا كرامة فوقها. وقيل المراد ادخال المدينة والإخراج من مكة. وتغيير ترتيب الوجود ليكون الإدخال هو المقصد وقيل ادخاله عليه السلام مكة ظاهرا عليها وإخراجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخاله الغار وإخراجه منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من أعباء الرسالة وإخراجه منه مؤديا حقه وقيل ادخاله في كل ما يلبسه من مكان أو أمر وإخراجه منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلني فأدخل دخولا وأخرجني فأخرج خروجا كقوله :

وعضة دهر يابن مروان لم تدغ من المال إلا مسحت أو مجلف

أي لم تدع فلم يبق (وأجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تنصر في على من يخالفني أو ملكا وعزا ناصرا للإسلام مظهرا له على الكفر فأجيبته دعوته عليه السلام بقوله عز وعلا «والله يعصمك من الناس ألا إن حزب الله هم الغالبون» ليظهر على الدين كله ليستخلفهم في الأرض» (وقل جاء الحق) أي الإسلام والوحي الثابت الراسخ (وزهق الباطل) أي ذهب وهلك الشرك والكفر وتسويلات الشيطان من زهق روحه إذا خرج (إن الباطل) كائنا ما كان (كان زهوقا) أي شأنه أن يكون مضمحلا غير ثابت وهو عدة كريمة باجابة الدعاء بالسلطان النصير الذي لقنه عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنبا فجعل يكت بمخصرة كانت بيده في عين واحد واحد ويقول جاء الحق وزهق الباطل فمكتب لوجه حتى ألقى جميعها وبقي صنم خراطة فوق الكعبة وكان من مفسر فقال يا علي أرم به فصعد رمى به فكسره (ونزل من القرآن) وقرئ نزل من الانزال (ما هو شفاء) لما في الصدور من أدواء الريب واسقام الاوهام (ورحمة للؤمنين) به العالمين بما في

تضاعيفه أي ما هو في تقويم دينهم واصطلاح نفوسهم كالدواء الشافي للرضى ومن بيانية قدمت على المبين اعتناء فان كل القرآن كذلك. وعن النبي عليه السلام «من لم يستشف بالقرآن فلا شفاؤه الله» أو تبعية لكن لا بمعنى أن بعضه ليس كذلك بل بمعنى أنا ننزل منه في كل نوبة ما تستدعي الحكمة نزوله حيثئذ فيقع ذلك بمن نزل عليهم بسبب موافقته لاحوالهم الداعية الى نزوله موقع الدواء الشافي المصادف لأبأنه من المرضى المحتاجين اليه بحسب الحال من غير تقديم ولا تأخير فكل بعض منه متصف بالشفاء لكن لا في كل حين بل عند تنزيله وتحقيق التبعض باعتبار الشفاء الجسماني كما في الفاتحة وآيات الشفاء لا يساعده قوله سبحانه (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) أي لا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه الكافرين المكذبين الواضعين للاشياء في غير مواضعها مع كونه في نفسه شفاء من الاسقام الاخساراً أي هلاكاً بكفرهم وتكذيبهم لا نقصاناً كما قيل فان ما بهم من داء الكفر والضلال حقيق بأن يعبر عنه بالهلاك لا بالفصان المني عن حصول بعض مبادئ الاسقام فيهم وزيادتهم في مراتب الهلاك من حيث إنهم كلما جدوا الكفر والتكذيب بالآيات النازلة تدريجاً ازدادوا بذلك هلاكاً. وفيه ايماء الى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم في أثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك واسناد الزيادة المذكورة الى القرآن مع أنهم هم المزدادون في ذلك بسوء صنعهم باعتبار كونه سبباً لذلك. وفيه تعجيب من أمره حيث يكون مداراً للشفاء والهلاك (وإذا أنعمنا على الانسان) بالصحة والنعمة (أعرض) عن ذكرنا فضلاً عن القيام بوجوب الشكر (ونأى) تباعد عن طاعتنا (بجهالة) النأي بالجانب أن يلوى عن الشيء عطفه ويولييه عرض وجهه فهو تأكيد للاعراض أو عبارة عن الاستكبار لأنه من ديدن المستكبرين (وإذا مسه الشر) من فقر أو مرض أو نازلة من التوازل. وفي اسناد المساس الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضمير الجلالة ايذان بأن الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك (كان يؤسا) شديد اليأس من روحنا وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفرادهم من هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى « وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض » ونظائره فان ذلك شأن بعض آخرين منهم. وقيل أريد به الوليد بن المغيرة وقرىء ناء اما على القلب كما يقال راء في رأى واما على أنه بمعنى نهض (قل كل) أي كل أحد منكم ومن هو على خلافكم (يعمل) عمله (على شاكلته) طريقته التي تشاء كل حاله في الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم) الذي برأكم

على هذه الطبائع المتخالفة (أعلم من هو أهدي سيلا) أى أسد طريقا وأمين منهاجا
وقد فسرنا الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسألونك عن الروح) الظاهران
السؤال كان عن حقيقة الروح الذى هو مدبر البدن الانسانى ومبدأ حياته روى أن
اليهود قالوا لقرش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب
عنها جميعا أو سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فينب
لهم القصتين وأهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة (قل الروح) أظهر في مقام
الاضمار اظهارا لكمال الاعتناء بشأنه (من أمر ربي) كلمة من يمانية والامر بمعنى الشأن
والإضافة للاختصاص العالى لا الإيجادى لاشتراك الكل فيه . وفيها من تشریف المضاف
ما لا يخفى كإضافة الثانية من تشریف المضاف اليه أى هو من جنس ما استأثر الله بعبه
من الاسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) لا
يمكن تعلقه بأمثال ذلك . روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا
الخطاب قال عليه الصلاة والسلام « بل نحن وأنتم » فقالوا ما أعجب شأنك سائتة تقول ومن يؤت
الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام
الآية وإنما قالوا ذلك لركاكة عقولهم فان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير ما تسعه
الطاقة البشرية بل ما يبط به المعاش والمعاد وذلك بالإضافة الى ما لا نهاية له من معلوماته
سبحانه قليل ينال به خير كثير فى نفسه أو بالنسبة الى الانسان أو هو من الابداعيات
الكائنة بمحض الأمر التكويني من غير تحصيل من مادة وتولد من أصل كأعضاء
الجسد حتى يمكن تعريفه ببعض مبادئه وما له أنه من عالم الأمر لا من عالم الخلق
وليس هذا من قبيل قوله سبحانه « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » فان ذلك
عبارة عن سرعة التكوين سواء كان الكائن من عالم الأمر أو من عالم الخلق . وفيه
تنبيه على أنه بما لا يحيط بكنهه دائرة إدراك البشر وإنما الممكن هذا القدر الاجمالى
المندرج تحت ما استثنى بقوله تعالى « وما أوتيتم من العلم الا قليلا » أى الا علما قليلا
تستفيدونه من طرق الحواس فان تعقل المعارف النظرية انما هو من احساس الجزئيات
ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما ولعل أكثر الأشياء لا يدركه الحس ولا شيئا
من أحواله التى يدور عليها معرفة ذاته . وأما حمل ما ذكر على السؤال عن قدمه وحدوثه
وجعل الجواب إخبارا بحديثه أى كائن بتكوينه حادثا بحداثته بالامر التكويني فمع
عدم ملامته لحال السائلين لا يساعده التعرض لبيان قلة علمهم فان ما سألوا عنه مما يفتى
به علمهم حيثئذ وقد أخبر عنه . وقيل المراد بالروح خلق عظيم روحانى أعظم من

الملك . وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ومعنى من أمر ربي من وحيه وكلامه لامن كلام البشر (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) من القرآن الذي هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنع للعلوم التي أوتيتهموها وثبتناك عليه حين كادوا يقتونك عنه ولولاه لكنت تركن اليهم شيئا قليلا . وإنما عبر عنه بالموصول تفخيما لشأنه ووصفا له بما في حيز الصلة ابتدأوا إعلاما بحاله من أول الأمر وبأنه ليس من قبيل كلام المخلوق واللام موطة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط وبذلك حسن حذف مفعول المشيئة والمراد من الذهاب به المحو من المصاحف والصدور وهو أبلغ من الإذهاب « عن ابن مسعود رضي الله عنه إن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصاين قوم ولا دين لهم وإن هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا نعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا أبناءهم فقال يسرى عليه لئلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب » (ثم لا تجد لك به) أي بالقرآن (علينا وكيفا) من يتوكل علينا استرداده مسطورا محفوظا (الارحمة من ربك) فانها ان نالتك لعلها استردده عليك . ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعا بمعنى وليسكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتنانا بأبقائه بعد المنة بثنائه وترغيبا في المحافظة على أداء حقوقه وتحذيرامن أن لا يقدر قدره الجليل ويفرط في القيام بشكره وهو أجل النعم وأعظمها (إن فضله كان عليك كبيرا) كآ رسالك وانزال الكتاب عليك وإبقائه في حفظك وغير ذلك (قل) للذين لا يعرفون جلالة قدر التنزيل ولا يفهمون ضخامة شأنه الجليل بل يزعمون أنه من كلام البشر (لئن اجتمعت الأنس والجن) أي اتفقوا (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) المنعوت بما لا تدركه العقول من النعوت الجليلة في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى وتخصيص الثقلين بالذكر لان المنكر لكونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما لا لأن غيرهما قادر على المعارضة (لا يأتون بمثله) أوثر الاظهار على ايراد الضمير الراجع الى المثل المذكور احترازا عن أن يتوهم أن له مثلا معينا وايدانابان المراد نفى الاتيان بمثل ما أي لا يأتون بكلام مماثل له فيما ذكر من الصفات البديعة وفيهم العرب العاربة أرباب البراعة والبيان وهو جواب للقسم الذي تنبئ عنه اللام الموطئة وساد مسد جزاء الشرط ولولاها لكان جوابا له بغير جزم لكون الشرط ماضيا كما في قول زهير:

وان أناه خليل يوم مسئلة . يقول لا غائب مالي ولا حرم

وحيث كان المراد بالاجتماع على الاتيان بمثل القرآن مطلق الاتفاق على ذلك سواء كان التصدي للمعارضة من كل واحد منهم على الانفراد أو من المجموع بأن يتألبوا على

تلفيق كلام واحد بتلاحق الافكار وتعاضد الانظار قليل (ولو كان بعضهم لبعض
 ظهيراً) أى فى تحقيق ما يتوخونه من الاتيان بمثله وهو عطف على مقدر أى لا يأتون
 بمثله لو لم يكن بعضهم ظهيراً لبعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفاً مطرداً
 لدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فان الاتيان بمثله حيث اتفق عند التظاهر فلا ينبغي
 عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى ان ولو الوصليتين من التأكيد كما مر غير
 مرة ومحله النصب على الحالية حسباً عطف عليه أى لا يأتون بمثله على كل حال مفروض
 ولو فى هذه الحال المذافية لعدم الاتيان به فضلاً عن غيرها وفيه حسماً لا طماعهم الفارقة
 فى روم تبديل بعض آياته ببعض ولا مساغ لكون الآية تقريراً لما قبلها من قوله تعالى
 «ثم لا تجدك به علينا وكيلاً» كما قيل لكن لا لما قيل من أن الاتيان بمثله أصعب من
 استرداد عينه ونفى الشيء انما يقرره نفى ما دونه لانفى ما فوجه فان أصعب الاسترداد
 بغير أمره تعالى من الاتيان بمثله بما لا شبهة فيه بل لان الجملة القسمية ليست مسوقة
 الى النبي صلى الله عليه وسلم بل الى المكابرين من قبله عليه السلام (ولقد صرفنا)
 كررنا وردنا على أنحاء مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان وكادة رسوخ واطمئنان
 (للناس فى هذا القرآن) المنعوت بما ذكر من النعوت الفاضلة (من كل مثل)
 من كل معنى بديع هو فى الحسن والغرابة واستجلاب النفس كالمثل ليتقوه بالقبول
 (فأبى أكثر الناس) أوثر الاظهار على الاضمار تأكيذاً وتوضيحاً (الا كفوراً)
 أى الا جحوداً. وانما يصح الاستثناء من الموجب مع أنه لا يصح ضربت الازياد لانه
 متأول بالنفى كانه قيل ما قبل أكثرهم الا كفوراً. وفيه من المبالغة ما ليس فى أبوا
 الايمان لان فيه دلالة على أنهم لم يرضوا بخصلة سوى الكفور من الايمان والتوقف
 فى الامر ونحو ذلك وأنهم بالغوا فى عدم الرضاء حتى بلغوا مرتبة الالباء (وقالوا) عند
 ظهور عجزهم ووضوح مغلوبيتهم بالأعجاز التنزيل وغيره من المعجزات الباهرة متعللين
 بما لا يمكن فى العادة وجوده ولا تقتضى الحكمة وقوعه من الامور كما هو ديدن
 المبهوت المحجوج (ان تؤمن لك حتى تفجر) وقرئ بالتشديد (لنا من الأرض)
 أرض مكة (ينبوعاً) عينا لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيعبوب من
 عب الماء اذا زخر (أو تكون لك جنة) أى بستان تستر أشجاره ما تحبها من
 العرصة (من نخيل وعب فتفجر الانهار) أى تجريها بقوة (خلالها تفجيراً) كثيراً
 والمراد اما اجراء الانهار خلالها عند سقيها أو ادامة اجرائها كما ويذني عنه الفاء
 لا ابتداءه (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً) جمع كسفة كقطعة وقطع لفظاً

ومعنى وقرئ بالسكون كسدره وسدروهي حال من السماء والكاف في كما في محل
النصب على أنه صفة مصدر محذوف أى اسقاطا مماثلا لما زعمت يعنون بذلك
قوله تعالى « أو تسقط عليهم كسفا من السماء » (أو تأتى بالله والملائكة قبيلا) أى
مقابلا كالعشير والمعاشير أو كفيلا يشهد بصحة ما تدعيه وهو حال من الجلالة وحال
الملائكة محذوفة لدلائلها عليها أى والملائكة قبلاء كما حذف الخبر في قوله :

فانى وقيا ربها الغريب . أو جماعة فيكون حالا من الملائكة (أو يكون لك بيت من
زخرف) من ذهب وقد قرئ به وأصله الزينة (أو ترقى في السماء) أى في معارجها
محذوف المضاف يقال رقى في السلم وفى الدرجة (ولن تؤمن لرقيك) أى لاجل
رقيك فيها وحده أو ان نصدق رقيك فيها (حتى تنزل) منها (علينا كتابا) فيه
تصديقك (نقرؤه) نحن من غير أن يتلقى من قبلك عن ابن عباس رضى الله عنهما
قال عبد الله بن أبي أمية لن تؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلما ثم ترقى فيه وأنا أنظر
حتى تأتىها وتأتى معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون أنك كما تقول
وما كانوا يقصدون بهاتيك الاقتراحات الباطلة الا العناد واللجاج ولو أنهم أوتوا
أضعاف ما اقترحوا من الآيات ما زادهم ذلك الامكارة والا فقد كان يسكفيهم بعض
مشاهد وامن المعجزات التى تخزلها صم الجبال (قل) تعجبا من شدة شكيمتهم وتنزيها
لساحة السجحات عما لا يكاد يليق بها من مثل هذه الاقتراحات الشنيعة التى تكاد
السموات يتفطرن منها أو عن طلبك ذلك وتنبئها على بطلان ما قالوه (سبحان ربى)
وقرئ قال سبحان ربى (هل كنت الا بشرا) لاملكا حتى يتصور منى الرقى فى السماء
ونحوه (رسولا) مأمورا من قبل ربى بتبليغ الرسالة من غير أن يكون لى خيرة فى الامر
كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله على أيديهم حسبما يلائم
حال قومهم ولم يكن أمر الآيات اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله سبحانه بشئ
منها وقوله بشرا خبر لكنت ورسولا صفته (وما منع الناس) أى الذين حكيت
أباطيلهم (أن يؤمنوا) مفعول ثان لمنع وقوله (اذ جاءهم الهدى) أى الوحى ظرف
لمنع أو يؤمنوا أى وما منعهم وقت مجىء الوحى المقرون بالمعجزات المستندعية
للايمان أن يؤمنوا بالقرآن ونبوتك أو ما منعهم أن يؤمنوا بذلك وقت مجىء ما ذكر (الا أن
قالوا) فى محل الرفع على أنه فاعل منع أى الا قولهم (أبعث الله بشرا رسولا) منكبين
أن يكون رسول الله تعالى من جنس البشر وليس المراد أن هذا القول صدر عن
بعضهم فمنع بعضا آخر منهم بل المانع هو الاعتقاد الشامل للكل المستتبع لهذا القول منهم

وانما عبر عنه بالقول ايذانا بانه مجرد قول يقولونه بأفواههم من غير أن يكون له مفهوم ومصدق . وحصر المانع من الايمان فيما ذكر مع أن لهم موانع شتى لما انه معظمها أو لانه هو المانع بحسب الحال أعنى عند سماع الجواب بقوله تعالى « هل كنت الا بشرا رسولا » اذ هو الذى يتشبهون به حيث أن غير أن تخطر ببالهم شبهة أخرى من شبههم الواهية . وفيه ايذان بكال عنادهم حيث يشير الى أن الجواب المذكور مع كونه حاسما لمواد شبههم ملجئا الى الايمان يعكسون الاسرو يجعلونه مانعاً من (قل) لهم أولا من قبلنا تبينا للحكمة وتحقيقا للحق المزيج للريب (لو كان) أى لو وجد واستقر (في الأرض) بدل البشر (ملائكة يمشون مطمئنين) فارين فيها من غير أن يعرجوا في السماء ويعلموا ما يجب أن يعلم (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يهديهم الى الحق ويرشدهم الى الخير لتمكينهم من الاجتماع والتلقى منه وأما عامة البشر فهم بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية كيف لا وهى منوطة بالتناسب والتجانس فبعث الملك اليهم من ارحم الحكمة التى عليها معنى التكوين والتشريع وانما يبعث الملك من بينهم الى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا الى جانب وقوله تعالى ملكا يحتمل أن يكون حالا من رسول وان يكون موصوفا به وكذلك بشرا في قوله تعالى « أبعث الله بشرا رسولا » والاول أولى (قل) لهم ثانيا من جهتك بعد ما قلت لهم من قبلنا ما قلت وبيئت لهم ما تقتضيه الحكمة في البعثة ولم يرفعوا اليه رأسا (كفى بالله) وحده (شهيدا) على أى أدبت ما على من مواجب الرسالة أكل أداء وانكم فعلتم ما فعلتم من التكذيب والعناد وتوجيه الشهادة الى كونه عليه السلام رسولا باظهار المعجزة على وفق دعواه كما اختير لايساعده قوله تعالى (بينى وبينكم) وما بعده من التعليل وانما لم يقل بيننا تحقيقا للفرقة وابانة للبانية وشهدا اما حال أو تمييز (انه كان بعباده) من الرسل والمرسل اليهم (خيرا بصيرا) محيطا بظواهر أحوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك وهو تعليل للكفاية . وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن هدى الله) كلام مبتدأ يفصل ما أشار اليه الكلام السابق من مجازات العباد اشارة اجمالية أى من يهده الله الى الحق بما جاء من قبله من الهدى (فهو المهتد) اليه والى ما يؤدى اليه من الثواب أو المهتد الى كل مطلوب (ومن يضل) أى يخفق فيه الضلال بسوء اختياره كهؤلاء المعاتدين (فلن تجد لهم) أو تر ضمير الجماعة اعتبارا لمعنى من غب ما أو ترفى مقابلته الا فرادى نظر الى لغظها بوليها بحدود طريق الحق وفلتنا التكذيب ونحوه بسبل الضلال وكثرة الضلال (أو اياهم من دونهم) من دون الله تعالى

انصارا يهدونهم الى طريق الحق أو الى طريق يوصلهم الى مطالبهم الدنيوية والاخرية
أو الى طريق النجاة من العذاب الذي يستدعيه ضلالهم على معنى أن تجد لاحد منهم
وليا على ما تقتضيه قضية مقابلة الجمع بالجمع من انقسام الآحاد الى الآحاد (ونحشرهم)
التفات من الغيبة الى التكلم إيدانا بكال الاعتناء بأمر الحشر (يوم القيامة على وجوههم)
حال من الضمير المنصوب أى كائين عليهما سحبا كقوله تعالى « يوم يسحبون فى النار
على وجوههم » أو مشيا فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون
على وجوههم قال « ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم »
(عيا) حال من الضمير المجرور فى الحال السابقة (وبكأ وصما) لا يبصرون ما يقر
أعينهم ولا ينطقون ما يقبل منهم ولا يسمعون ما يذك مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا
لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعونه . ويجوز أن يحشروا
بعد الحساب من الموقف الى النار موفى القوى والحواس وان يحشروا كذلك ثم تعاد
اليهم قواهم وحواسهم فان ادراكهم بهذه المشاعر فى بعض المواطن مما لا ريب فيه
(مأواهم جهنم) إما حال أو استئناف وكذا قوله تعالى (كلما خبت زدناهم سعيرا)
أى كلما سكن لها بها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق فيهم ما تتعلق به النار وتحرقه
زدناهم توقدا بأن بدلناهم جلودا غيرها فعادت ملتصبة ومستعرة ولعل ذلك عقوبة لهم
على انكارهم الاعادة بعد الفناء بتكريرها مرة بعد أخرى ليروها عيانا حيث لم يعلموها
برهاننا كما يفصح عنه قوله تعالى (ذلك) أى ذلك العذاب (جزاؤهم بأنهم) أى بسبب
أنهم (كفروا بآياتنا) العقلية والنقلية الدالة على صحة الاعادة دلالة واضحة فذلك مبتدأ
وجزاؤهم خبره . ويجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وبأنهم خبره والجملة خبرا لذلك وأن
يكون جزاؤهم بدلا من ذلك أو بيانا له والخبر هو الظرف (وقالوا) مشكركم أنشد
الانكار (أنذا كنا عظاما ورقاتا أننا لمبعوثون خلقا جديدا) اما مصدر مؤكد من
غير لفظه أى لمبعوثون بعثا جديدا وإما حال أى مخلوقين مستأنفين (أولم يروا) أى
ألم يتفكروا ولم يعلموا (أن الله الذى خلق السموات والارض) من غير مادة مع
عظمهم (قادر على أن يخلق مثلهم) فى الصغر على أن المثل دققهم والمراد بالخلق
الاعادة كما عبر عنها بذلك حيث قيل خلقا جديدا (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) عطف
على أولم يروا فانه فى قوة قد أو المعنى قد علموا أن من قدر على خلق السموات والارض
فهو قادر على خلق أمثالهم من الانس وجعل لهم ولبعثهم أجلا محققا لا ريب فيه . هو
يوم القيامة (فأبى الظالمون) وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد

بالمرة (الا كفورا) أى جحودا (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) خزائن رزقه التى أفاضها على كافة الموجودات وأنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كقول حاتم لوزات سوار لطمته وفائدة ذلك المبالغة والدلالة على الاختصاص (اذن لا مسكتكم) لبخلكم (خشية الانفاق) مخافة النفاق بالانفاق اذ ليس فى الدنيا أحد الا وهو يختار النفع لنفسه ولو أثر غير دنى فانما يؤثر له عوض يفوقه فاذن هو بخيل بالاضافة الى جود الله سبحانه (وكان الانسان قتورا) مبالغا فى البخل لان مبني أمره على الحاجة والفتنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض بما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) واضحات الدلالة على نبوته وصحة ما جاء به من عند الله وهى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان والسنون ونقص الثمرات وقيل انفجار الماء من الحجر وتلق الطور على بني اسرائيل وانفلاق البحر بسبب الثلاث الاخيرة وبأباه أن هذه الثلاث لم تكن منزلة اذ ذلك وأن الاولين لا تنافى لهما بفرعون وانما أوتيتهم ما بنوا اسرائيل وعن صفوان بن عسال أن يهوديا سأل النبي عليه الصلاة والسلام عنها فقال أن لا تشرکوا به شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحرروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بهرى إلى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا أحصنة ولا تنفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود أن لا تنحدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله عليه السلام ولا يسأله أيضا ما ذكر ولعل جوابه عليه السلام بذلك لما أنه المهم للسائل وقوله لما أنه كان فى التورات مسطورا وقد علم أنه ما عابه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من جهة الوحى (فاسأل بنى اسرائيل) وقرىء فسل أى فقلنا له سلام عن فرعون وقل له أرسل معى بنى اسرائيل أو سلام عن ايمانهم أو عن حال دينهم أو سلامهم أن يعاضدوك ويؤيده فراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبيغة الماضى وقيل خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أى فاسألهم عن تلك الآيات انزاداد فينا ونداء آية أو ليظهر صدقك (إذ جاءهم) تتعلق بقلنا ويسأل على القراءة المذكورة وبآيتنا أو بمضمرة هو يخبروك أو اذكر على تقدير كون الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام (فقال له فرعون) الفاء فصيغة أى فأظهر عند فرعون ما آتيناك من الآيات بينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون (انى لأظنك يا موسى مسحورا) سحرت فيخبط عقلك (قال لقد علمت ما أنزل هو لاء) يعنى الآيات التى أحط بها (الارباب السموات والارض) خالقهما ومدبرهما . والتعرض لربوبيته تعالى لها للايضاح بأنه لا يسدر على إيتاء مثل ما تيك الآيات العظام الا خالقهما ومدبرهما (بصائر) حال من الآيات أى

بينات مكشوفات تبصرك صدق ولكنك تعاند وتكابر نحو « ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم » ومن ضرورة ذلك العلم بأنهم عليه الصلاة والسلام على كمال رصانة العقل فضلا عن توهم المسحورية وقرىء عليه على صيغة التكلم أى لقد علمت بيقين أن هذه الآيات الباهرة أنزلها الله عز سلطانه فكيف يتوهم أن يحوم حول سحر (وإني لأظنك يا فرعون مشورا) مصر وفاعن الخير مطبوعا على الشر من قولهم مات برك عن هذا أى ما صرفك أو هالك ولقد قارع عليه السلام ظنه بظنه وشتان بينهما كيف لا وظن فرعون إفك مبين وظنه عليه الصلاة والسلام يتأخم اليقين (فأراد) أى فرعون (أن يستفهم) أى يستخفهم (من الأرض) أرض مصر أو من الأرض مطلقا بالقتل كقوله « سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم » (فأغرقناه ومن معه جميعا) فمكسبا عليه مكروا استفزناه وقومه بالاغراق (وقتلنا من بعده) من بعد اغراقهم (لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) التى أراد أن يستفهم منها (فاذا جاء وعد الآخرة) السكرة الآخرة أو الحياة أو الساعة أو الدار الآخرة أى قيام القيامة (جئناكم لفيها) محتاطين أياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) أى وما أنزلنا القرآن الا ملتبساً بالحق المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبساً بالحق الذى اشتمل عليه أو ما أنزلناه من السماء الا محفوظا وما نزل على الرسول الا محفوظا من تخليط الشياطين ولعل المراد بيان عدم اعتراء البطلان له أول الامر وآخره (وما أرسلناك الا مبشرا) للمطيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي من العقاب وهو تحقيق حقيقة بعثته عليه الصلاة والسلام اثر تحقيق حقيقة انزال القرآن (وقرآنا) منصوب بمضمرة يفسره قوله تعالى (فرقناه) وقرىء بالتشديد دلالة على كثرة نجومه (لتقرأه على الناس على مكث) على مهل وثبت فانه أيسر للحفظ وأعون على الفهم وقرىء بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة ويقع من الحوادث والواقعات (قل) للذين كفروا (آمنوا به أو لا تؤمنوا) فان إيمانكم به لا يزيدكم كالا وامتناعكم لا يورثه نقصا (ان الذين أوتوا العلم من قبله) أى العلماء الذين قرءوا الكتب السالفة من قبل تنزيله وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والمحق والمبطل ورأوا فيها نعمتك ونعمت ما أنزل اليك (اذا يتلى) أى القرآن (عليهم ينزل الاذقان) أى يسقطون على وجوههم (سجدا) تعظيما لامر الله تعالى أو شكرا لانجاز ما وعد به فى تلك الكتب من بعثتك . وتخصيص الاذقان بالذكر للدلالة على كمال التذلل اذ حينئذ يتحقق الخرو رعابها

وايثار اللام للدلالة على اختصاص الخور بها كما في قوله: فخر صريعا للدين وللقيم .
وهو تعليل لما يفهم من قوله تعالى « آمنوا به أو لا تؤمنوا » من عدم المبالاة بذلك أى
ان لم تؤمنوا به فقد آمن به أحسن ايمان من هو خير منكم . ويجوز أن يكون تعليل
لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل تسلب بايمان العلماء عن
إيمان الجبلية ولا تسكتثر بايمانهم واعراضهم (ويقولون) في سجودهم (سبحان
ربنا) عما يفعل الكفرة من التكذيب أو عن خلف وعده (إن كان وعد ربنا
لمفعولا) ان مخفة من المثقلة . واللام فارقة أى إن الشأن هذا (ويخرون للاذقان
يكون) كرر الخور للاذقان لاختلاف السبب فإن الاول لتعظيم أمر الله تعالى أو
الشكر لانجاز الوعد والثاني لما أثر فيهم من وعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله
(ويزيدهم) أى القرآن بسماهم (خشوعا) كما يزيدهم علما ويقينا بالله تعالى (قل ادعوا الله
أو ادعوا الرحمن) نزل حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا
انه ينهانا عن عبادة الهين وهو يدعو الهما آخر وقالت اليهود انك لتقتل ذكر الرحمن وقد
أكثره الله تعالى فى التوراة والمراد على الأول هو التسوية بين اللغتين بأتهما عبارتان
عن ذات واحدة وان اختلاف الاعتبار والتوحيد انما هو للذات التى هو المعبود وعلى
الثاني انهما سيان فى حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو أوفق لقوله تعالى
(أياما تدعوا لله الاسماء الحسنى) والدعاء بمعنى التسمية وهو يستعدى الى مصولين
حنف أولهما استغناء عنه وأو للتخير . والتنوين فى أيا عوض عن المضاف اليه ومازيدة
لتأكيد ما فى أى من الأبهام والضمير فى له للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان أصل
الكلام أياما تدعوا فهو حسن فوضع موضع ذلك الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على
ماهو الدليل عليه اذ حسن جميع أسمائه يستدعى حسن ذنك الاسمين وكونها حسنى
لدالتها على صفات الكمال من الجلال والجمال والاكرام (ولا تجهر بصلاتك) أى
بقراءة صلاتك بحيث تسمع المشركين فان ذلك يهداهم على السب والافتقار فيها (ولا
تخافت بها) أى بقراءتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك)
أى بين الجهر والمخافة على الوجه المذكور (سبيلا) أمرا ومعلما قسدا فان خير الأمور
أوسطها والتعير عن ذلك بالسبيل باعتبار أنه أمر يتوجه اليه المتوجهون ويؤدبهم به
ويوصلهم الى المطالب وروى أن أبابكر رضى الله تعالى عنه كان يخفت ويقول أناجى
ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يجهر بها ويقول أطرد الشيطان وأوقظ
الوسنان فلما نزلت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر أن يرفع قليلا وعمر

أن يخفض قليلا وقيل المعنى لا يتجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالمخافة نهارا والجهريلا وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم الى أنها منسوخة بقوله تعالى « ادعوا ربكم تضرعا وخفية » (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) كما يزعم اليهود والنصارى وبنو مليح حيث قالوا عزيز ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك في الملك) أى الألوهية كما يقوله الثنوية القائلون بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدن) ناصر ومانع منه لا عزازة به أو لم يوال أحدا من أجل مثله ليدفعها به . وفى التعرض فى أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة ايدان بأن المستحق للحمد من هذه نعوته دون غيره اذ بذلك يتم السكالم والقدرة التامة على الابدان وما يتفرع عليه من افاضة أنواع النعم وما عداها ناقص بملوك : نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله تعالى (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على أن العبد وأن بالغ فى التنزيه والتمجيد واجتهد فى الطاعة والتحميد ينبغى أن يعترف بالقصور فى ذلك . روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا افصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه هذه الآية الكريمة . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية والحمد لله سبحانه وله الكبرياء والعظمة والجبروت .

﴿سورة الكهف مكية وقيل الاقوله تعالى واصبر نفسك الآية﴾

وهى مائة وإحدى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذى أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم) الكتاب (أى الكتاب الكامل الذى عن الوصف بالسكالم المعروف بذلك من بين الكتب الختلق باختصاص اسم الكتاب به وهو عبارة عن جميع القرآن أو عن جميع المنزل حينئذ كما مر مرارا . وفى وصفه تعالى بالموصول اشعار بعلمية ما فى حيز الصلاة لاستحقاق الحمد وايدان بعظم شأن التنزيل الجليل كيف لا وعليه يدور فلك السعادة الدارين . وفى التعبير عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالعبد مضافا الى ضمير الجلالة تذييه على بلوغه عليه الصلاة والسلام الى أعلى معارج العبادة وتشريف له أى تشريف واشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبدا للرسول لا كما زعمت النصارى

في حق عيسى عليه السلام وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور مع أن حقه التقديم عليه ليتصل به قوله تعالى (ولم يجعل له عوجا) أى شيئا من العوج بنوع اختلال في النظم وتناف في المعنى أو انحراف عن الدعوة الى الحق وهو في المعاني كالعوج في الاعيان وأما قوله تعالى « لا ترى فيها عوجا ولا أمتا » مع كون الجبال من الاعيان فللدلالة على انتفاء ما لا يدرك من العوج بحاسة البصر بل انما يوقف عليه بالبصرة بواسطة استعمال المقاييس الهندسية ولما كان ذلك مما لا يشعر به بالمشاعر الظاهرة عد من قبيل ما في المعاني وقيل الفتح في اعوجاج المنتصب كالعود والحائط والكسر في اعوجاج غيره عينا كان أو معنى (قima) بالمصالح الدينية والدينية للعباد على ما ينبي عنه ما بعده من الانذار والتبشير فيكون وصفه له بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو على ما قبله من الكتب السماوية شاهدا بصحتها ومهيئا عليها أو متناهي في الاستقامة فيكون تأكيدها لما دل عليه نفي العوج مع افادة كون ذلك من صفاته الذاتية اللازمة له حسبا تنبي عنه الصيغة لا أنه نفي عنه العوج مع كونه من شأنه وانتصابه على تقدير كون الجملة المتقدمة معطوفة على الصلة بمضمر ينبي عنه نفي العوج تقديره جعله قima وأما على تقدير كونها حالية فهو على الحالية من الكتاب اذ لا فصل حيث يبين أبعاد المعطوف عليه بالمعطوف وقرئ قima (لينذر) متعلق بأنزل والفاعل ضمير الجلالة كما في الفعلين المعطوفين عليه والاطلاق عن ذكر المفعول الاول للايدان بأن ما سبق له الكلام هو المفعول الثاني وأن الاول ظاهر لاحاجة الى ذكره أى أنزل الكتاب لينذر بما فيه الذين كفروا به (بأسا) أى عذابا (شديدا من لدنه) أى صادرا من عنده نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وقرئ من لدنه يسكون الدال مع اشتمام الضمة وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع (ويبشر) بالتشديد وقرئ بالتخفيف (المؤمنين) أى المصدقين به (الذين يعملون الصالحات) الاعمال الصالحة التي ينت في تضاعيفه . وايتار صيغة الاستقبال في الصلة للاشعار بتجدد الاعمال الصالحة واستمرارها واجزاء الموصول على موصوفا المذكور لما أن مدار قبول الاعمال هو الايمان (أن لهم) أى بأن لهم بمقابلة ايمانهم واعمالهم المذورة (أجزأ حسنا) هو الجنة وما فيها من المنسوبات الحسنى (ما كثر) حال من الضمير المجرور في لهم (فيه) أى في ذلك الاجر (أبدا) من غير انتهاء أى خالدين فيه وهو نصب على الظرفية لما كثرين وتقديم الانذار على التبشير لظهور كمال العناية بزجر الكفار عما هم عليه مع مراعاة تقديم التحلية على

التخلية وتكرير الانذار بقوله تعالى (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) متعلقا بفرقة خاصة بمن عمه الانذار السابق من مستحقى البأس الشديد للايذان بكمال فظاعة حالهم لغاية شناعة كفرهم وضلالهم أى وينذر من بين سائر الكفرة هؤلاء المشوهين بمثل هاتيك العظيمة خاصة وهم كفار العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله تعالى واليهود القائلون عزيز ابن الله والنصارى القائلون المسيح ابن الله . وترك اجراء الموصول على الموصوف كما فعل في قوله تعالى «ويبشر المؤمنين» للايذان بكفاية ما في حيز الصلة في الكفر على أقبح الوجوه . وإشار صيغة الماضي في الصلة للدلالة على تحقق صدور تلك الكلمة القبيحة عنهم فيما سبق . وجعل المفعول المحذوف فيما سلف عبارة عن هذه الطائفة يؤدى الى خروج سائر أصناف الكفرة عن الانذار والوعيد . وتعميم الانذار هناك المؤمنين أيضا بحمله على معنى مجرد الاخبار بالخبر الضار من غير اعتبار حلول المنذر به على المنذر كما في قوله تعالى «أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا» يفضى الى خلو النظم الكريم عن الدلالة على حاول البأس الشديد على من عدا هذه الفرقة . ويجوز أن يكون الفاعل في الافعال الثلاثة ضمير الكتاب أو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام (ما لهم به) أى باتخاذ سبحانه وتعالى ولدا (من علم) مرفوع على الابتداء أو الفاعلية لاعتماد الظرف ومن مزيدة لتأكيد النفي والجملة حالية أو مستأنفة لبيان حالهم فى مقامهم أى ما لهم بذلك شئ من علم أصلا لا لاخلالهم بطريقه مع تحقق المعلوم أو إمكانه بل لاستحالة فى نفسه (ولا لآبائهم) الذين قلدوهم فتأهوا جميعا فى تيه الجهالة والضلالة أو ما لهم علم بما قالوه أهو صواب أم خطأ بل إنما قالوه رميا عن عى وجهالة من غير فكر وروية كما فى قوله تعالى « وخرقوا له بنين وبنات بغير علم» أو بحقيقة ما قالوه وبعضهم رتبته فى الشناعة كما فى قوله تعالى « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إدا تكاد السموات يتفطرن منه» الآيات وهو الانسب بقوله تعالى (كبرت كلمة) أى عظمت مقالتهم هذه فى الكفر والافتراء لما فيها من نسبته سبحانه الى ما لا يكاد يائق بجناب كبريائه والفاعل فى كبرت إما ضمير المتكلم المدلول عليها بقالوا وكلمة نصب على التمييز أو ضمير مبهم مفسر بما بعده من النكرة المنصوبة تميزا كبش رجلا والمخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت هى كلمة خارجة من أفواههم . وقرئ كبرت باسكان الباء مع اشمام الضم . وقرئ كلمة بالرفع (تخرج من أفواههم) صفة للكلمة مفيدة لاستعظام اجترائهم على التفوه بها . واسناد الخروج اليها مع أن الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت لملاسته بها (إن يقولون) ما

يقولون في ذلك الشأن (الا كذبا) أى الا قولاً كذبا لا يكاد يدخل تحت امكان الصدق أصلاً. والضمير ان لهم ولآبائهم مثل حاله عليه الصلاة والسلام في شدة الوجد على اعراض القوم وتوليهم عن الايمان بالقرآن وذل التحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلاك نفسه أثرفوت ما يحبه عند مفارقة أحبته تأسفاً على مفارقتهم وتلفها على مهاجرتهم فقيل على طريقة التمثيل حملاً له عليه الصلاة والسلام على الحذر والاشفاق من ذلك (فلعلك باخع) أى مهلك (نفسك على آثارهم) غماً ووجداً على فراقهم وقرىء بالاضافة (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن الذى عبر عنه في صدر السورة بالكتاب وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه. وقرىء بأن المفتوحة أى لان لم يؤمنوا فاعمال باخع محمله على حكاية حال ماضية لاستحضار الصورة كما في قوله عز وجل «باسط ذراعيه» (أسفاً) مفعول له لبخع أى لفرط الحزن والغضب أو حال عما فيه من الضمير أو متأسفاً عليهم ويجوز حمل النظم الكريم على الاستعارة التبعية يجعل التشبيه بين أجزاء الطرفين لا بين الهيئتين المنتزعتين منهما كما في التمثيل وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى ختم الله على قلوبهم (إنا جعلنا ما على الأرض) استئناف وتعليل لما في لعل من معنى الاشفاق أى انا جعلنا ما عليها من عدا من وجه اليه التكليف من الخراف حيواناً كان أو نباتاً أو معدناً كقوله تعالى «هو الذى خلق لكم فى الأرض جميعاً» (زينة) مفعول ثانٍ للجعل ان حمل على معنى التصوير أو حال ان حمل على معنى الابداع واللام في (لما) اما متعلقة بزينة أو محذوف هو صفة لما أى كائنة لما أى لستمع بها الناظرون من المكافين ويتفحصوها نظراً واستدلالاً فان الحيات والعقارب من حيث تذكيرهما لعذاب الآخرة من قبيل المنافع بل كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالة على وجود الصانع ووحده فان الأزواج والاولاد أيضاً من زينة الحياة الدنيا بل أعظمها ولا يمنع ذلك كونهم من جملة المكافين فانهم من جهة انفسهم الى أصحابهم داخلون تحت الزينة ومن جهة كونهم مكافين داخلون تحت الابتلاء (لنباؤهم) متعلق بجعلنا أى جعلنا ما جعلنا لنعامهم معاً لنمنحهم يختبرهم (أيهم أحسن عملاً) فيجازيهم بالثواب والعقاب حسبما تبين المحسن من المسىء وامتازت طبقات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز مراتب علومهم المرتبة على أنظمتهم وتفاوت درجات أعمالهم المتفرعة على ذلك كما قررناه في مطالع سورة هود وأى إما استهامة مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة في محل النصب معلقة لفعل الباوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالمسؤال والنظر ولذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة

التبعية واما موصولة بمعنى الذى وأحسن خبر مبتدا مضمر والجملة صلة لها وهى فى حين النصب بدل من مفعول لتبلوهم والتقدير لتبلو الذى هو أحسن عملا فيئذ يحتمل أن تكون الضمة فى أيهم للنساء كما فى قوله عز وجل «ثم لنزعرن من كل شجرة أيهم أشد على الرحمن عتيا» على أحد الأقوال لتحقق شرط البناء الذى هو الاضافة لفظا وحذف صدر الصلة وأن تكون للاعراب لان ما ذكر شرط لجواز البناء لا لوجوبه وحسن العمل الزهد فيها وعدم الاغترار بها والقناعة باليسير منها وصرفها على ما ينبغى والتأمل فى شأنها وجعلها ذريعة الى معرفة خالقها والتمتع بها حسبما أذن له الشرع وأداء حقوقها والشكر لها لاتخاذها وسيلة الى الشهوات والاعراض الفاسدة كما يفعله الكفرة وأصحاب الالهواء . وairاد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبيح أيضا لا الى الحسن والاحسن فقط لا لشعار بأن الغاية الاصلية للجعل المذكور انما هو ظهور كمال احسان المحسنين على ما حقق فى تفسير قوله تعالى «ليبلوكم أيكم أحسن عملا» (وإنا لجالعون) فما سأتى عند تنأهى عمر الدنيا (ما عليها) من المخلوقات قاطبة بافنائها بالكلية . وانما أظهر فى مقام الإضمار لزيادة التقرير أو لادراج المكلفين فيه (صعيدا) مفعول ثان للجعل والصعيد التراب أو وجه الارض قال أبو عبيدة هو المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه (جرزا) ترابا لا نبات فيه بعد ما كان يستجب من بهجته النظر وتشرف بمشاهدته الابصار يقال أرض جرزا لا نبات فيها وستة جرزا لا مطر فيها قال الفراء جرزت الارض فهمى مجروزة أى ذهب نباتها بقط أو جرادو يقال جرزها الجراد والشاة والابل اذا أكلت ما عليها وهذه الجملة لتكميل ما فى السابقة من التعليل والمعنى لا تخزن بما عاينت من القوم من تكذيب ما أنزلنا عليك من الكتاب فانا قد جعلنا ما على الارض من فنون الاشياء زينة لها لنتخبر أعمالهم فنجازيهم بحسبها وانا لمفنون جميع ذلك عن قريب ومجازون لهم بحسب أعمالهم (أم حسبت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انكار حسبان أمته وأم منقطعة مقدرة ببل التى هى للاتقال من حديث الى حديث لا لابطال وهمزة الاستفهام عند الجمهور وبيل وحدها عند غيرهم أى بل أحسبت (أن أصحاب السكف والرقم كانوا) فى بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر (من آياتنا) من بين آياتنا التى من جعلها ما ذكرناه من جعل ما على الأرض زينة لها للحكمة المشار اليها ثم جعل ذلك كله صعيدا جرزا كأن لم نغن بالامس (عجبا) أى آية ذات عجب وضعا له موضع المضاف أو وصفا لذلك بالمصدر

مبالغة وهو خير لكانوا ومن آياتنا حال منه والمعنى أن قصتهم وإن كانت خارقة للعادات ليست بعجيبة بالنسبة إلى سائر الآيات التي من جملتها ما ذكر من تعاجيب خلق الله تعالى بل هي عندها كالنور الحقيق والكهف الغار الواسع في الجبل والرقيم كلهم قال أمية بن أبي الصلت:

وليس بها إلا الرقيم مجاورا n وصيدهم والقوم في الكهف ممد
وقيل هو لوح رصاصي أو حجرى رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف
وقيل هو الوادى الذى فيه الكهف فهو من رقة الوادى أى جانبه وقيل الجبل
وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وإلة دون فلسطين. وقيل أصحاب
الرقيم آخرون وكانوا ثلاثة انطبق عليهم النار فنجوا بذكر كل منهم أحسن عمله على
ما فصل في الصحيحين (أذوى) ظرف لعجبا لا حسب أو مفول لاذكر أى
حين التجأ (الفتية) أى أصحاب الكهف. أوثر الاظهار على الاضمار لتحقيق ما كانوا
عليه في أنفسهم من حال الفتوة فانهم كانوا فتية من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على
الشرك فهر بوامنه بدينهم ولأن صاحبة الكهف من فروع التجأهم إلى الكهف فلا
يناسب اعتبارها معهم قبل بيانه (إلى الكهف) بحبلهم للجأوس واتخذوه مأوى
(فقالوا ربنا آتنا من لدنك) من خزائن رحمتك الخاصة المكنونة عن عيون أهل
العادات فمن ابتدائية متعاقبة بآتنا أو بمجد وف وقع حالا من مفعوله الثانى قدمت
عليه ليكون ذكره ولو تأخرت لكانت صفة له أى آتنا كائنه من لدنك (رحمة) خاصة
تستوجب المغفرة والرزق والأمن من الأعداء (وهي لنا من أمرنا) الذى نحن عليه
من مهاجرة الكفار والمثابرة على طاعته وأصل النهضة أحداث دينة الشئ أى أصلح
ورتب وأنتم لنا من أمرنا (رشدنا) إصابة للطريق الموصل إلى المطالب واجتهاد
إليه وكلا الجارين متعاقق بهي. لاختلافهما فى المعنى. وتقديم المجرورين على المنعول
الصريح لإظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة فى المؤخر بتقديم أحواله فإن تأخير ما حقه
التقديم عما هو من أحواله المرغبة فيه كما يورث شوق السامع إلى وروده ينبىء عن
كآل رغبة المتكلم فيه واعتناؤه بحصوله لا محالة وكذا الكلام فى تقديم قوله تعالى «من
لدنك» على تقدير تعاقبه بآتنا وتقديم لنا على من أمرنا للإيدان من أول الأمر بكون
المسؤول مرغوبا فيه لديهم أو اجعل أمرنا رشدا كله على أن من تجر يدبته مثلها فى قولك
رأيت منك أسدا (فضررنا على آذانهم) أى أمتناهم على طريقة التجميل المبني على تشبيه
الانامة الثقيلة المانعة عن وصول الاصوات إلى الآذان بعنرب الحجاب عليها وتخصيص

الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند النوم لما أنها المحتاج الى الحجب عادة اذ هي الطريقة لليقظ غالبا لا سيما عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق وقيل الضرب على الآذان كناية عن الانامة الثقيلة وحمله على تعطيلها كما في قولهم ضرب الامير على يد الرعية أى منعهم من التصرف مع عدم ملاءمته لما سيأتى من البعث لا يدل على النوم مع انه المراد قطعاً والفاء في فضربنا كما في قوله عز وجل « فاستجبنا له » بعد قوله تعالى « اذ نادى » فان الضرب المذكور وما ترتب عليه من التقلب ذات اليقين وذات الشمال والبعث وغير ذلك ايتاء رحمة لندية خافية عن أبصار المتمسكين بالاسباب العادية استجابة لدعوتهم (في الكهف) ظرف مكان لضرربنا (سنين) ظرف زمان له باعتبار بقائه لا ابتدائه (عددا) أى ذوات عدداً أو تعدد عدداً على انه مصدر أو معبودة على أنه بمعنى المفعول. ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة أو للتقليل وهو الالئق بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبسهم بعض يوم عنده عز وجل (ثم بعثناهم) أى أيقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبيهة بالموت (لنعلم) بنون العظمة وقرئ بالياء مبنيا للفاعل بطريقة الالتفات وإيما كان فهو غاية للبعث لكن لا يجعل العلم مجازا من الاظهار والتمييز أو يحمله على ما يصح وقوعه غاية للبعث الحادث من العلم الحالى الذى يتعلق به الجزاء كما في قوله تعالى « الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه » وقوله تعالى « وليعلم الله الذين آمنوا » ونظائرهما التى يتحقق فيها العلم بتحقيق متعلقه قطعاً فان تحويل القبلة قد ترتب عليه تحزب الناس الى متبع ومنقلب وكذا مداولة الايام بين الناس ترتب على تحزبهم الى الثابت على الايمان والمتزلزل فيه وتعلق بكل من الفريقين العلم الحالى والاظهار والتمييز وأما بعث هؤلاء فلم يترتب عليه تفرقهم الى المحصى وغيره حتى يتعلق بهما العلم أو الاظهار والتمييز ويتسنى نظم شيء من ذلك فى سلك الغاية وإنما الذى ترتب عليه تفرقهم الى مقدر تقدير غير مصيب ومفوض الى العلم الربانى وليس شيء منهما من الاحصاء فى شيء بل يحمل النظم الكريم على التمثيل المبني على جعل العلم عبارة عن الاختبار مجازا بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار صدوراً لفعل المختبر به عن المختبر قطعاً بل قد يكون لاظهار عجزه عنه على سمن التكليف التعجيزية كقوله « تعالى ذات بها من المغرب » وهو المراد ههنا فالمعنى بعثناهم لنعاملهم معاملة من يختبرهم (أى الحزين) أى الفريقين المختلفين فى مدة لبسهم بالتقدير والنفويض كما سيأتى (أخصى) أى أضبط (لما لبثوا) أى لبسهم (أمدا) أى غاية فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك الى العليم الخبير ويتعرفوا

حاليهم وما صنع الله تعالى بهم من حفظ أبدانهم وأديانهم فيزدادوا يقينا بكمال قدرته
وعليه ويستبصروا به أمر البعث ويكون ذلك لطفًا لمؤمني زمانهم وآية بينة لكفارهم
وقد اقتصر ههنا من تلك الغايات الجليلة على ذكر مبدئها الصادر عنه عز وجل وفيما
سيأتي على ما صدر عنهم من التساؤل المؤدى إليها وهذا أولى من تصوير التمثيل بأن
يقال بعثناهم بعث من يريد أن يعلم الخ حسبا وقع في تفسير قوله تعالى «وليعلم الله الذي
آمنوا» على أحد الوجوه حيث حمل على معني فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت
على الإيمان من غير الثابت اذ ربما يتوهم منه استلزام الارادة لتحقيق المراد فيعود المحذور
فيصار الى جعل ارادة العلم عبارة عن الاختبار فاختر واختر هذا. وقد قرى عليه مبني
للمفعول ومبني للفاعل من الأعلام على أن المفعول الاول محذوف والجملة المصدرة بأى في موقع
المفعول الثاني فقط ان جعل العلم عرفانيا وفي موقع المفعولين ان جعل يقينا أى ليعلم الله الناس أى
الحزبين أحصى الخ وروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما ان أحد الحزبين النبي والآخر
الملك الذين تداولا المدينة ملكا بعد ملك. وقيل كلاهما من غيرهم والاول هو الاظهر
فان اللام للعهد ولا عهد لغيرهم. والامد بمعنى المدى كالفاية في قولهم ابتداء الفاية وهذه
مفعول لأحصى والجار والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة وليس معنى احصاء تلك المدة
ضبطها من حيث كيتها المتصلة الذاتية فانه لا يسمى احصاء بل ضبطها من حيث كيتها المنفصلة
العارضة لها باعتبار قسمتها الى السنين وبأوغها من تلك الحثية الى مراتب الأعداد على ما يرشدك
اليه كون تلك المدة عبارة عما سبق من السنين. ويجوز أن يراد بالامد معناه الوضعي بتقدير
المضاف أى لزمان لبثهم وبدونه أيضا فان اللبث عبارة عن الكون المستمر المنطبق
على الزمان المذكور فباعتبار الامتداد العارض له بسببه يكون له أمد لاحالة لكن
ليس المراد به ما يقع غاية ومنتهى لتلك الكون المستمر باعتبار كيته المتصلة العارضة
بسبب انطباقه على الزمان الممتد بالذات وهو أن انبعاثهم من نومهم فان معرفته من
تلك الحثية لا تخفى على أحد ولا تسمى احصاء كما مر بل باعتبار كيته المنفصلة العارضة
له بسبب عروضها لزمانه المنطبق هو عليه باعتبار انقسامه الى السنين ووصوله الى
مرتبة معينة من مراتب العدد كما حقق في الصورة الاولى. والفرق بين الاعتبارين أن
ما يتعلق به الاحصاء في الصورة السابقة نفس المدة المنقسمة الى السنين فهو مجموع ثلاثمائة
وتسع سنين وفي الصورة الاخيرة منتهى تلك المدة المنقسمة اليها أعني السنة التاسعة
بعد الثلاثمائة وتعلق الاحصاء بالامد بالمعنى الاول ظاهر وأما تعلقه به بالمعنى الثاني فباعتبار
انقسامه لمئاته من مراتب العدد واشتراكها في هذا على تقدير كون ما في قوله تعالى

« لما لبثوا » مصدرية ويجوز أن تكون موصولة حذف عائدها من الصلة أى الذى لبثوا فيه من الزمان الذى عبر عنه فيما قبل بسنين عددا فالأمد بمعناه الوضعى على ما تحققته وقيل الألام مزيدة والموصول مفعول وأما نصب على التمييز وأما ما قيل من أن أحصى اسم تفضيل لانه الموافق لما وقع فى سائر الآيات الكريمة نحو أيهم أحسن عملا أيهم أقرب لكم نفعا الى غير ذلك مما لا يحصى ولان كونه فعلا ماضيا يشعر بأن غاية البحث هو العلم بالاحصاء المتقدم على البحث لا بالاحصاء المتأخر عنه وليس كذلك وادعاء أن مجيء أفعال التفضيل من المزيد عليه غير قياسى مدفوع بأنه عند سيويه قياس مطلقا وعند ابن عصفور فيما ليست همزته للثقل ولا ريب فى أن مانحن فيه من ذلك القليل وامتناع عمله انما هو فى غير التمييز من المعمولات . وأما أن التمييز يجب كونه فاعلا فى المعنى فلما منع أن يمنعه بصحة أن يقال أيهم أحفظ لهذا الشعورنا أو تقطعا أو يقال إن العامل فى أمداء فعل مخدوف يدل عليه المذكور أى يحصى لما لبثوا أمداء كما فى قوله « وأضرب منا بالسيف القوانسا » وحديث الوقوع فى المخدور بالفائدة مدفوع بما أشير اليه من فائدة الموافقة للنظائر فمع ما فيه من الاعتساف والخلل « زل من السداد لان مؤداه أن يكون المقصود بالاختبار اظهار أفضل الحزين وتييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الاحصاء فيهما ومن البين أن لا تحقق له أصلا وأن المقصود بالاختبار اظهار عجز الكل عنه رأسا فهو فعل ماض قطعاً وتوهم إيدانه بأن غاية البحث هو العلم بالاحصاء المتقدم عليه مردود بأن صيغة الماضى باعتبار حال الحكاية والله تعالى أعلم (فمنه) « عليك » شروع فى تفصيل ما أجمل فيما سلف من قوله تعالى « اذأوى الفتية » الخ أى نحن نضربك بتفاصيل أخبارهم وقدم بيان اشتقاقه فى مطلع سورة يوسف عليه السلام (نبأهم) النبأ الخبر الذى له شأن وخطر (بالحق) اما صفة لمصدر مخدوف أو حال من ضمير نقص أو من نبأهم أو صفة له على رأى من يرى حذف الموصول مع بعض صلته أى نقص قصصا ملتبسا بالحق أو نقصه ملتبسين به أو نقص نبأهم ملتبسا به أو نبأهم الملتبس به ونبأهم حسبا ذكره محمد بن اسحق بن يسار انه قد مرج أهل الأنجيل وعظمت فيهم الحكايا وطخت ماوكهم فعبدوا الأصنام وذبخوا للطواغيت وكان ممن بالغ فى ذلك وعتا عوا كبيرا دقيانوس فانه غلا فيه غلوا شديدا فحاس خلال الديار والبلاد بالبعث والفساد وقتل من خالفه من المتمسكين بدين المسيح عليه السلام وكان يتبع الناس فيختيرهم بين القتل وعبادة الأوثان فمن رغب فى الحياة الدنيا يصنع ما يصنع ومن أثر عليها الحياة الابدية قتله وقطع آرابه وعلقها فى سور المدينة وأبوها فلما رأى الفتية ذلك وكانوا

عظاء أهل مدينتهم وقيل كانوا من خواص الملك قاموا فتضرعوا إلى الله عز وجل
واشتغلوا بالصلاة والدعاء فيبيناهم كذلك إذ دخل عليهم أعوان الجبار فأحضرهم بين
يديه فقال لهم ما قال وخبرهم بين القتل وبين عبادة الاوثان فقالوا ان لنا الهاملا السموات
والارض عظمته وجبروته ان نوعوا من دونه أحدا ولن نقر لما تدعونا اليه أبداً
فاقض ما أنت قاض فأمر بنزع ما عليهم من الثياب الفاخرة وأخرجهم من عنده وخرج
هو إلى مدينة نينوى لبعض شأنه وأمرهم إلى رجوعه ليتأملوا في أمرهم فان تبعوه
وإلا فعل بهم ما فصل بسائر المسلمين فأزمعت الفتية على الفرار بالدين والاتجاء إلى
الكهف الحصين فأخذ كل منهم من بيت أبيه شيئاً فتصدقوا ببعضه وتزودوا بالباقي
فأووا إلى الكهف فجعلوا بصارون فيه آناء الليل وأطراف النهار ويطهرون إلى الله سبحانه
بالآتين والجوار وفرضوا أمر تفقتهم إلى يملئها فكان إذا أصبح يضع عنه ثيابه الحسان
و يلبس لباس المساكين ويدخل المدينة يشتري ما يهيمهم ويتجسس ما فيها من الاخبار
ويعود إلى أصحابه فابشوا على ذلك إلى أن قدم الجبار المدينة فظلمهم وأحضر آباءهم
فاعتذروا بأنهم عصوه وهم ونهبوا أموالهم وبذروها في الاسواق وفرروا إلى الجبل فلما
رأى يملئها مارأى من الشر رجح إلى أصحابه وهو يكي ومعه قليل من الزاد فأخبرهم
بما شاهدته من المول فتزعموا إلى الله عز وجل ونحروا له سجداً ثم رفعوا رؤوسهم
وجلسوا يستعدون في أمرهم فبينما هم كذلك إذ ضرب الله تعالى على آذانهم فنادوا
ونفقتهم عند رؤوسهم فخرج دقيانوس في طلبهم بنيله ورجلهم جندوهم قد دخلوا الكهف
فأمر بانصرابهم فلم يطق أحداً أن يدخله فلما ضاق بهم نزعوا قال قاتل منهم أليس لو
كنت قدرت عليهم قتلتهم قال بلى قال فان عليهم باب الكهف ودعهم يمتدحوا جوعاً
وعطشاً وليكن كفة قلوبهم ففعل ثم كان من شأنهم ما قص الله عن رجل عنهم (انهم فية) استئناف
تحقيق مبنى على تقدير السؤال من قبل المتعاطب والفتية مع فلان لاني كالتعب بالصبى (أموا
بربهم) أو تر اللعنات للاشعار بعلية وصف الرزية لآبائهم ولمراعاة ما صدر عنهم
من المقالة حسب ما سيحكى عنهم (وزدناهم هدى) بأن نبهناهم على ما كانوا عليه من الدين
واظننا لهم مكنونات محاسنه وفيه الثبات من الغية إلى ما عليه سبك التنظيم بافوسياقا
من التكلم (وربطنا على قلوبهم) أي قويناهما حتى اقتضوا من ضائق النسيب سهل شير
الاهل والاطفال والنعم والاخوان واجتروا على الصديق بالحق من غير خوف وحذر
والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انفسهم
لاظهار شعار الدين قال بمجاهد خرجوا من المدينة فاجتدوا على غيره جاد فقال أكبرهم

إني لأجد في نفسي شيئاً أن ربي رب السموات والأرض فقالوا نحن أيضاً كذلك
 ققاموا جميعاً (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) ضمنوا دعواهم ما يحقق خواها
 ويقضى بمقتضاها فان ربوبيته عز وجل لهما تقتضى ربوبيته لما فيهما
 أى اقتضاء وقيل المراد قيامهم بين يدي الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك
 عبادة الأصنام حينئذ يكون ماسياً من قوله تعالى هؤلاء الخ منقطعاً عما قبله صادراً
 عنهم بعد خروجهم من عنده (ان ندعو) ان نعبد أبداً (من دونه إلهاً) معبوداً آخر
 لاستقلاله ولا اشتراكاً . والعدول عن أن يقال رباً للتخصص على رد المخالفين حيث
 كانوا يسمون أصنامهم آلهة وللإشعار بأن مدار العبادة وصف الألوهية ولا يذنان
 بأن ربوبيته تعالى بطريق الألوهية لا بطريق المالكية المجازية (لقد قلنا اذا شططا)
 أى قولاً ذا شطط أى تجاوز عن الحد أو قولاً هو عين الشطط على أنه وصف بالمصدر
 مبالغة ثم اقتصر على الوصف مبالغة على مبالغة وحيث كانت العبادة مستلزمة للقول
 لما أنها لا تعرى عن الاعتراف بألوهية المعبود والتضرع إليه قيل لقد قلنا وإذا جواب
 وجزاء أى لودعونا من دونه إلهاً والله لقد قلنا قولاً خارجاً عن حد العقول مفرطاً
 في الظلم (هؤلاء) هو مبتدأ وفي اسم الإشارة تحقير لهم (قومنا) عطف بيان له
 (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وفيه معنى الإنكار (لولا يأتون) تحضيض فيه معنى
 الإنكار والتعجيز أى هلا يأتون (عليهم) على ألوهيتهم أو على صحة اتخاذهم لها آلهة
 (سلطان بين) بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم وهو تكيت لهم والقام حجة (فمن
 أظلم ممن افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك إليه تعالى عن ذلك علواً كبيراً والمعنى
 أنه أظلم من كل ظالم وإن كان سبك الظلم على إنكار الظلمية من غير تعرض لإنكار
 المساواة كما مر تحقيقه في سورة هود (وإذا اعتزتموهم) أى فارقتموهم في الاعتقاد
 وأردتم الاعتزال الجسماني (وما يعبدون إلا الله) عطف على الضمير المنصوب وما
 موصولة أو مصدرية أى إذا اعتزتموهم ومعبودهم إلا الله أو عبادتهم إلا عبادة الله
 وعلى التقديرين فالاستثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة ومنقطع على
 تقدير تمحصهم في عبادة الأوثان. ويجوز كون ما نافية على أنه أخبار من الله تعالى عن
 القتيبة بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه (فأووا) أى التجئوا (إلى الكهف) قال الفراء
 هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت فافعل كذا. وقيل هو دليل على جوابه أى إذا اعتزتموهم اعتزلاً
 اعتقادياً فاعتزلوهم اعتزالاً جسمانياً . أو إذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالاتجاه إلى
 الكهف (ينشر لكم) بسط لكم ويوسع نايكم (ربكم) مالك أمركم (من ربه)

في الدارين (ويهيئ لكم) يسهل لكم (من أمركم) الذي أنتم بصدده من الفرار بالدين (مرقفا) ما ترتقون وتتفكرون به وقرىء بفتح الميم وكسر الفاء مصدراً كالمراجع وتقديم لكم في الموضوعين لما مر مراراً من الايذان من أول الامر بكون المؤخر من منافعهم والتشويق إلى وروده (وترى الشمس) بيان لحالهم بعد ما أووا إلى الكهف ولم يصرح به ايذاناً بعدم الحاجة إليه لظهور جريانهم على موجب الامر به لكونه صادراً عن رأى صائب وتحويلاً على ما سلف من قوله سبحانه «إذ أوى الفتية إلى الكهف» وما لحق من إضافة الكهف إليهم وكونهم في فجوة منه والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب وليس المراد به الاخبار بوقوع الرؤبة بتحقيقها بل الانباء بكون الكهف بحيث لو رأته ترى الشمس (إذا طلعت تزاور) أي تزاور وتنحى بخذف إحدى التاءين وقرىء بادغام التاء في الزاى وتزور كتجهر وتزوار كتستجار وتزور وكلها من الزور وهو الميل (عن كهفهم) الذي أووا إليه فلاضافة لأدنى ملابسة (ذات اليمين) أي جهه ذات يمين الكهف عند توجه الداخل إلى قعره أي جانبه الذي يلي المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم (وإذا غربت) أي تراها عند غروبها (تقرضهم) أي تقطعهم من القطيعة والصرم ولا تقر بهم (ذات الشمال) أي جهه ذات شمال الكهف أي جانبه الذي يلي المشرق وكان ذلك بتصرف الله سبحانه على منهاج خرق العادة كرامة لهم وقوله تعالى (وهم في فجوة منه) جملة حالية مبيته لكون ذلك أمراً بديعاً أي تراها تميل عنهم يمينا وشمالاً ولا تحوم حولهم مع أنهم في متسع من الكهف معرض لاصابتها لولا أن صرفتها عنهم يد التقدير (ذلك) أي ما صنع الله بهم من تزاور الشمس وقرضها حالى الطوارع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها (من آيات الله) العجيبة الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيقته التوحيد وكرامته أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا قبل أن سد دقيانوس باب الكهف وقيل كان باب الكهف شمالاً مستقبل بنات نعش وأقرب المشارق والمغارب إلى محاذاته رأس مشرق السرطان ومغربه. والشمس إذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الأيمن وهو الذي يلي المغرب وتغرب محاذية لجانبه الأيسر فيقع شعاعها على جنبيه وتخال غنونه وتعديل دوائه ولا يقع عليهم فيؤذي أجسادهم ويبيى نياهم ولعل ميل الباب إلى جانب الغرب كان أكثر ولذلك أوقع التزاور على كهفهم والقرض على أنفسهم فذلك حينئذ إشارة إلى أيوائهم إلى كهف هذا شأنه وأما جعله إشارة إلى حفظ الله سبحانه إياهم في ذلك الكهف تلك المدة الطويلة أو إلى إطلاعه سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم على اخبارهم فلا

يساعده اراده في تضاعيف القصة (من يهدي الله) الى الحق بالتوفيق له (فهو المهدى) الذي أصاب الفلاح والمراد إما الشاء عليهم والشهادة لهم باصابة المطلوب والاخبار بتحقيق ما أملوه من نشر الرحمة وتهية المرافق أو التنبيه على ان أمثال هذه الآيه كثيرة ولكن المستفاد منها من وفقه الله تعالى للاستبصار بها (ومن يضلل) أى يخلق فيه الضلال لصرف اختياره اليه (فلن تجد له) أبداً وان بالغت في التبسيع والاستقصاء (وليا) ناصرا (مرشداً) يهديه الى ما ذكر من الفلاح لاستحالة وجوده في نفسه لأنك لا تجد مع وجوده أو امكانه (وتحسبهم) بفتح السين وقرئ بكسرهما أيضا والخطاب فيه كما سبق (أيقاظا) جمع يقظ بكسر القاف وفتحها وهو اليقظان ومدار الحسان انتحاح عيونهم على هيئة الناظر وقيل كثرة قلبهم ولا يلائمه قوله تعالى وتقليبهم (وهم رقود) أى نيام وهو تقرير لما لم يذكر فيما سلف اعتمادا على ذكره السابق من الضرب على آذانهم (وتقليبهم) فى رقدهم (ذات اليمين) نصب على الظرفيه أى جهة تلى أيانهم (وذات الشمال) أى جهة تلى شمالهم كى لا تأكل الارض ما يليها من أبدانهم قال ابن عباس رضى الله عنهما لولم يقلوا لا كتبتهم الارض قيل لهم تقليبتان فى السنة وقيل تقليبة واحدة يوم عاشوراء وقيل فى كل تسعينين وقرئ يقلبهم على الاسناد الى ضمير الجلالة وتقليبهم على المصدر منصوبا بمضمربى عنه وتحسبهم أى وترى تقلبهم (وكابهم) قيل هو كلب مروا به فتبعهم فطردوه مرارا فلم يرجع فأطلقه الله تعالى فقال لا تحشوا جانبي فانى أحب أحباء الله تعالى فناموا حتى أحرصكم . وقيل هو كلب راع قد تبعهم على دينهم ويؤيده قراءة كالبهم اذ الظاهر لحوقه بهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أوزعه أو غنمه واختلف فى لونه فقيل كان أتمر وقيل أصفر وقيل أصهب وقيل غير ذلك وقيل كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل تنوه وقيل قطمه ورويل ثور قال خالد بن معدان ليس فى الجنة من الدواب الا كلب أصحاب الكهف وحمار باعهم وقيل لم يكن ذلك من جنس الكلاب بل كان أسدا (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك أعمل اسم الفاعل وعند الكسائى وهشام وأبى جعفر من البصريين يجوز اعماله مطلقا والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى (بالوصيد) أى بموضع الباب من الكهف (لو اطلعت عليهم) أى لو عاينتهم وشاهدتهم وأصل الاطلاع الاشراف على الشئ بالمعاينة والمشاهدة وقرئ بضم الواو (لوليت منهم فرارا) هربا عما شاهدت منهم وهو اما نصب على المصدرية من معنى ما قبله اذا تولية والفرار من واد واحد واما على الحالية فجعل المصدر بمعنى الفاعل أى فارا أو بجعل الفاعل مصدرا مبالغة كما فى قولها :

فإنما هي أقبال وإدبار . وأما على أنه مفعول له (ولمئت منهم رعبا) وقرئ بضم العين أى خوفا يملأ الصدر ويرعبه وهو أما مفعول ثان أو تمييز وذلك لما ألبسهم الله عز وجل من الهيبة والهيبة كانت أعينهم مفتحة كالمستيقظ الذى يريد أن يتكلم وقيل لطول أظفارهم وشعورهم ولا يساعده قولهم لبثنا يوما أو بعض يوم وقوله « ولا يشعرون بكم أحدا » فإن الظاهر من ذلك عدم اختلاف أحوالهم فى أنفسهم وقيل لعظم أجرامهم ولعل تأخير هذا عن ذكر التولية للإيدان باستقلال كل منها فى الترتب على الإطلاع اذ لوروعى ترتيب الوجود لتبادر الى الفهم ترتب المجموع من حيث هو عليه وللأشعار بعدم زوال الرعب بالفرار كما هو المعتاد وعن معاوية لما غزا الروم فر بالكيف قال لو كشف لنا عن هؤلاء فظفنا اليهم فقتل له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك حيث قال لو اطلعت عليهم الآية قال معاوية لا أنتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكيف بعث الله تعالى رجا فآخروهم وقرئ بتشديد اللام على التكثير وبإبدال الهمزة ياء مع التخفيف والتشديد (وكذلك بعثناهم) أى كما أنما هم وحفظنا أجسادهم من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا بعثناهم من النوم (لنتساءلوا بينهم) أى ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة وجعله غاية للبعث المعال فيما سبق بالاختبار من حيث أنه من أحكامه المترتبة عليه والاقتصار على ذكره لاستتباعه لسائر آثاره (قال) استئناف لبيان تساؤلهم (قائل منهم) هو رئيسهم واسمه مكسلينا (كم لبثتم) فى منامكم لعلة قاله لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد فى الجملة (قالوا) أى بعضهم (لبثنا يوما أو بعض يوم) قيل إنما قالوه لما أنهم دخلوا الكيف غدوة وكان انتباههم آخر النهار فقالوا لبثنا يوما فلما رأوا أن الشمس لم تغرب بعد قالوا أو بعض يوم وكان ذلك بناء على الظن الغالب فلم يعزوا الى الكذب (قالوا) أى بعض آخر منهم بما سنجح لهم من الأدلة أو بالهام من الله سبحانه (ربكم أعلم بما لبثتم) أى أنتم لا تعلمون مدة لبثكم وإنما يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الأولين بأجل ما يكون من مراعاة حسن الأدب وبه يتحقق التحزب الى الحزبين المعهودين فيما سبق وقد قيل الفاتلون تبعهم ولكن فى حالتين ولا يساعده النظم الكريم فان الاستئناف فى الحكاية والخطاب فى المحكى يقتضى بان الكلام جار على منهاج المحاوراة والمجاوبة والاليل ثم قالوا ربنا أعلم بما لبثنا (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) قالوه اعتراضا عن التعمق فى البحث وإقبالا

على ما هم بهم بحسب الحال كما تنبى عنه الفاء والورق الفضة مضروبة أو غير مضروبة
ووصفياً باسم الإشارة يشعر بأن القائل ناولها بعض أصحابه ليشتري بها قوت يومهم
ذلك وقرىء بسكون الراء وبإدغام القاف في الكاف وبكسر الواو وبسكون الراء مع
الإدغام. وحالهم لها دليل على أن التزود لا ينافي التوكل على الله تعالى (فلينظر أيها)
أى أهلها (أركي) أحل وأطيب أو أكثر وأرخص (طعاما فليأكلتم برزق منه)
أى من ذلك الأركي طعاما (وليتألف) وليتكلف اللطف في المعاملة كي لا يغبن أو
في الاستخفاء لئلا يعرف (ولا يشعرن بكم أحدا) من أهل المدينة فإنه يستدعى
شروع أخباركم أى لا يفعلن ما يؤدى الى ذلك فالتنهي على الاول تأسيس وعلى
الثانى تأكيد. للامر بالتألف (انهم) تعاليل لما سبق من الامر والنهي أى ليلالغ في
التألف وعدم الاشعار لانهم (ان يظهروا عليكم) أى يطلعوا عليكم أو يفتقروا بكم
والضمير للإهل المقدر فى أيها (يرحمكم) ان ثبتتم على ما أنتم عليه (أو يعيدهم فى
ملتهم) أى يصيروكم اليها ويدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة كقوله
تعالى «أو تعودن فى ملتهن» وقيل كانوا أولاً على دينهم وإشار كلمة فى على كلمة الى
للدلالة على الاستقرار الذى هو أشد شىء عندهم كراهة. وتقديم احتمال الرجم على
احتمال الاعادة لأن الظاهر من حالهم هو الثبات على الدين المؤدى اليه. وضمير الخطاب
فى المواضع الأربعة للبالغة فى حمل المبعوث على الاستخفاء وحث الباقيين على
الاهتمام بالتوصية فان امتحاض النصيح أدخل فى القبول واهتمام الانسان بشأن نفسه أكثر
وأوفر (ولن تفلحوا اذا) أى ان دخلتم فيها ولو بالكراهة والالقاء لن تفوزوا بخير
(أبدا) لاف الذبوا لاف الآخرة. وفيه من التشديد فى التحذير مالا يخفى (وكذلك)
أى وكما أنناهم وبعثناهم لما مر من ازديادهم فى مراتب اليقين (أعثنا) أى أطلعنا
الناس (عليهم ليعادوا) أى الذين أعثناهم عليهم بما عاينوا من أحوالهم العجيبة (أن
وعده الله) أى وعده بالبعث أو موعوده الذى هو البعث أو أن كل وعده أو كل
موعوده فيدخل فيه وعده بالبعث أو البعث الموعود ودخولا أو ليا (حق) صادق لا خلف
فيه أو ثابت لا مرد له لأن نومهم وانتباههم كمال من يموت ثم يبعث (وان الساعة) أى
القيامة التى هى عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب والجزاء (لا ريب فيها)
لا شك فى قيامها فان من شاهده أنه جل وعلا توفى نفوسهم وأمسكها ثلاثمائة سنة وأكثر
حافظا أبدانها من التحلل والتفتت ثم أرسلها اليها لا يبقى له شائبة شك فى أن وعده
تعالى حق وانه يبعث من فى القبور فيرد اليهم أرواحهم فيحاسبهم ويجزئهم بحسب

أعمالهم (إذ يتنازعون) ظرف لقوله أعثرنا قدم عليه الغاية اظهاراً لكمال العناية
بذكرها لا لقوله ليعلموا كما قيل لدلالته على أن التنازع يحدث بعد الاعثار وليس
كذلك أي أعثرناهم عليهم حين يتنازعون (بينهم أمرهم) ليرفع الخلاف ويتبين
الحق قيل المتنازع فيه أمر دينهم حيث كانوا مختلفين في البعث فنمقر له وجاحد به
وقائل يقول ببعث الأرواح دون الأجساد وآخر يقول ببعثهما معاً قيل كان ملك
المدينة حينئذ رجلاً صالحاً مؤمناً وقد اختلف أهل مملكته في البعث حسماً فصل فدخل
الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رءوس وسأل ربه أن يظهر الحق فالتقى
الله عز وجل في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سد به دقيانوس باب الكهف ليتخذ
حظيرة لنفسه فعند ذلك بعثهم الله تعالى فجري بينهم من التنازع ما جرى. روى أن
المبعوث لما دخل المدينة أخرج الدرهم ليشتري به الطعام وكان على ضرب دقيانوس
فاتهموه بأنه وجد كنزاً فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة فقال بعضهم إن
آباءنا أخبرونا بأن فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلمهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من
مسلم وكافر وأبصروهم وكلهم وهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الالاس
والجن ثم رجعوا إلى مضاجعهم فأتوا فألقى الملك عليهم ثيابه وجعل لكل منهم ثياباً
من ذهب فرآهم في المنام كارهين للذهب فجعلهم من الساج وبنى على باب الكهف مسجداً
وقيل لما انتهوا إلى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولاً لئلا يفرعوا فدخل
فعمى عليهم المادخل فبنوا ثمة مسجداً. وقيل المتنازع فيه أمر الفتية قبل بعثهم أي أعثرنا
عليهم حين يتنازعون بينهم وما جرى بينهم وبين دقيانوس من الأحوال
والأحوال ويتنازعون ذلك من الأساطير وأفواه الرجال وعلى التقديرين فالقاء في قوله
عز وجل (فقالوا) فصيحاً أي أعثرناهم عليهم فرأوا مارأوا فأتوا فقالوا أي قال
بعضهم (ابنوا عليهم) أي على باب كهفهم (بنينا) لئلا ينطرق اليهم الناس ضناً
بترتيبهم ومحافظة عليها وقوله تعالى (ربهم أعلم بهم) من كلام المتنازعين كأنهم لما
رأوا عدم اهتمامهم إلى حقيقة حالهم من حيث النسب وذن حيث العدد ومن حيث
اللبث في الكهف قالوا ذلك تفويضاً للامر إلى علام الغيوب أو من كلام الله تعالى رداً
لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين وقيل هو أمرهم وتديرهم عند وفاتهم
أوشأنهم في الموت والنوم حيث اختلفوا في أنهم أتوا أو ناهوا كما في أول مرة فأذ
حينئذ متعلق بقوله تعالى (قال الذين غلبوا على أمرهم) وهم الملك والمسلمون (لنخذن
عليهم مسجداً) وقوله تعالى فأتوا معطوف على يتنازعون. وإنا نرى صيف الماضي

للدلالة على أن هذا القول ليس بما يستمر ويتجدد كالتنازع. وقيل متعلق باذكر مضمراً
وأما تعلقه بأعثرنا فإباده أن إعتارهم ليس في زمان تنازعهم فيما ذكر بل قبله. وجعل
وقت التنازع ممتداً يقع في بعضه الاغثار وفي بعضه التنازع تعسف لا يخفى مع أنه
لا يخص لاضافته الى التنازع وهو مؤخر في الوقوع (سيقولون) الضمير في الأفعال
الثلاثة للخاضعين في قصتهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام من أهل الكتاب والمسلمين
لكن لا على وجه اسناد كل منها الى كلهم بل الى بعضهم (ثلاثة رابعهم كلهم) أي هم
ثلاثة أشخاص رابعهم أي جعلهم أربعة بانضمامه اليهم كلهم قيل قالته اليهود وقيل قاله
السيد من نصارى نجران وكان يعقوبياً. وقرئ ثلاثة بادغام التاء في التاء (ويقولون
خمسة سادسهم كلهم) قيل قالته النصارى أو العاقب منهم وكان نسطورياً (رجماً
بالغيب) رمياً بالخبر الخفى الذي لا مطلع عليه أو ظناً بالغيب من قولهم رجم بالظن
إذا ظن واتصاه على الحالية من الضمير في الفعلين جميعاً أي راجعين أو على المصدرية
منهما فإن الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف واقع موقع الحال من ضمير
الفعلين معا أي يرجون رجماً. وعدم إيراد السين للاكتفاء بعطفه على ما فيه ذلك
(ويقولون سبعة وثامنهم كلهم) هو ما يقوله المسلمون بطريق التلقى من هذا الوحي
وما فيه ما يرشدهم الى ذلك من عدم نظمه في سلك الرجم بالغيب. وتغيير سبكه بزيادة
الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها لا بوحى كما قيل (قل) تحقيقاً للحق
ورداً على الاولين (ربي أعلم) أي أقوى علماً (بعدتهم) بعددهم (ما يعلمهم) أي
ما يعلم عدتهم أو ما يعلمهم فضلاً عن العلم بعدتهم (إلا قليل) من الناس قد وفقهم الله تعالى
للاستشهاد بتلك الشواهد. قال ابن عباس رضى الله عنهما حين وقعت الواو انقطعت
العدة وعليه مدار قوله رضى الله عنه أنا من ذلك القليل ولو كان في ذلك وحى آخر
لما خفى عليه ولما احتاج إلى الاستشهاد بالواو ولما كان المسلمون أسوة له في العلم بذلك
وعن علي كرم الله وجهه أنهم سبعة نفر أسماؤهم يملخا ومكشلينا ومشلينا هؤلاء أصحاب
يمين الملك وكان عن يساره منوش ودبرنوش وشاذنوش وكان يستشير هؤلاء الستة
في أسره والسابع الراعى الذي رافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كفيشيططوش
(فلا تمار) الفاء لتفريع النهى على ما قبله أي اذ قد عرفت جهل أصحاب القولين
الاولين فلا تجادلهم (فيهم) في شأن الفنية (الإمراء ظاهراً) قدر ما تعرض له الوحي
من وصفهم بالرجم بالغيب وعدم العلم على الوجه الاجمالى. وتفويض العلم إلى الله سبحانه
من غير تصريح بجهلهم وتفضيح لهم فانه مما يخل بمكارم الأخلاق (ولا تستفت

فيهم) في شأنهم (منهم) من الخائضين (أحدا) فان فيما قص عليك لمندوحة عن ذلك مع أنه لا علم لهم بذلك وقال عطاء إلا قليل من أهل الكتاب فالضائر الثلاثة في الأفعال الثلاثة لهم . وما ذكر من الشواهد لارشاد المؤمنين الى صحة القول الثالث وفيه محيص عما في الأول من التكلف في جعل أحد الأقوال المحكية المنظومة في سمط واحد ناشئاً عن الحكاية مع كون الأخيرين بخلافه ووضوح في سبب حذف المفعول في الأتمار والمعنى حينئذ واذ قد وقفت على أن كلهم ليسوا على خطأ في ذلك فلا تجادلهم الاجدا لا ظاهراً نطق به الوحي المبين من غير تجهيل بليغهم فان فيههم مصيباً وان قل والنهي عن الاستفتاء لدفع ما عسى يتوهم من احتمال جوازه أو احتمال وقوعه بناء على اصابة بعضهم فالمعنى لا تراجع اليهم في شأن الفتية ولا تصديق القول الثالث من حيث صدوره عنهم بل من حيث التلقى من الوحي (ولا تقولن لشيء) أى لأجل شيء تعزم عليه (إني فاعل ذلك) الشيء (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان مطلقاً فيدخل فيه الغد دخولاً أو لياً فانه نزل حين قالت اليهود لقرش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه عليه الصلاة والسلام فقال اتوني غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبت قرش . وما قيل من أن المدلول بالعبارة هو الغدو وما بعد ذلك مفهوم بطريق دلالة النص يرده أن ما بعده ليس بمعناه في مناط النهي فان وسعة المجال دليل القدرة فليتأمل (الا أن يشاء الله) استثناء مفرغ من النهي أى لا تقولن ذلك في حال من الأحوال الا حال ملاسته بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو أن يقال ان شاء الله أو في وقت من الأوقات الا وقت أن يشاء الله أن تقوله لا مطلقاً بل مشيئة اذن فان النسيان أيضاً بمشيئته تعالى ولا مساع لتعليقه بفعل اعدم مبداد استثناء اقتران المشيئة بالفعل ومنافاة استثناء اعتراضها النهي وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كانه قيل لا تقولنه أبداً كقوله تعالى «وما كان لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله» (واذ كررك) بقولك ان شاء الله متداركاً له (إذا نسيت) اذا فرط منك نسيان ثم ذكرته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولو بعد سنة مالم يحث ولذلك جوز تأخير الاستثناء وعامة الفقهاء على خلافه إذ لو صح ذلك لما تقرر إقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب قال القرطبي هذا في تدارك التبرك والتخلص عن الاثم وأما الاستثناء المغير للحكم فلا يكون إلا متصلاً . ويجوز أن يكون المعنى واذ كررك بالنسيب والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه أو اذ كررك وعقابه اذا تركت بعض ما أمرك به ليعتاك ذلك على التدارك أو اذ كره اذا اعتراك النسيان ليذكرك المسمى وقد حمل على أداء الصلاة

المنسية عند ذكرها (وقل عسى أن يهدين ربى) أى يوفقنى (لأقرب من هذا) أى
 شئ أقرب وأظهر من نبأ أصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى
 (رشدا) أى إرشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل عز وجل ذلك حيث آتاه من
 الينابيع ما هو أعظم من ذلك وأبين كقصص الأنبياء المتابعة أيامهم والحوادث النازلة في
 الأعصار المستقبلية إلى قيام الساعة أو لأقرب رشدا وأدنى خبرا من المنسى (ولبثوا في
 كهفهم) أحياء مضروبا على آذانهم (ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) وهى جملة مستأنفة
 مبيتة لما أجل فيهما سلف وأشير إلى عزة مثاله. وقيل إنه حكاية كلام أهل الكتاب فانهم اختلفوا
 في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال بعضهم هكذا وبعضهم ثلثمائة وروى عن على رضى
 الله عنه أنه قال عند أهل الكتاب انهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية والله تعالى ذكر السنة
 القمرية والتفاوت بينهما فى كل مائة سنة ثلاث سنين فيكون ثلثمائة وتسع سنين. وسنين عطف
 بيان لثلثمائة وقيل بدل وقرئ على الاضافة وضعا للجمع موضع المفرد وما يحسنه ههنا أن
 علامة الجمع فيه جبر لما حذف فى الواحد وإن الأصل فى العدد إضافته إلى الجمع (قل الله
 أعلم بما لبثوا) أى بالزمان الذى لبثوا فيه (له غيب السموات والارض) أى ما غاب فيهما
 وخفى من أحوال أهلها. واللام للاختصاص العلمى دون التكوينى فإنه غير مختص
 بالغيب (أبصر به) وأسمع (دل بصيغة التعجب على أن شأن علمه سبحانه بالمبصرات
 والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجب شئ ولا يحول دونه حائل ولا
 يتفاوت بالنسبة إليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والحفى والجلي. والهاء ضمير
 الجلالة ومجمله الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سبويه وكان أصله أبصر أى صار
 ذا بصر ثم نقل إلى صيغة الأمر للانشاء فبرز الضمير لعدم لياقة الصيغة له أو لزيادة
 الباء كما فى كفى به والنصب على المفعولية عند الأخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل
 أحد والباء مزيدة إن كانت الهمزة للتعدية ومعديّة إن كانت للصيرورة. ولعل تقديم
 أمر أبصاره تعالى لما أن الذى نحن بصدده من قبيل المبصرات (ما لهم) لأهل السموات
 والارض (من دونه) تعالى (من ولى) يتولى أمورهم ويتصرهم استقلالاً (ولا
 يشرك فى حكمه) فى قضائه أو فى علم الغيب (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وهو كما ترى أبلغ
 فى نفى الشريك من أن يقال من ولى ولا شريك. وقرئ على صيغة نهى الحاضر على أن الخطاب لكل
 أحد ولما دل انتظام القرآن الكريم لقصة أصحاب الكهف من حيث أنها بالنسبة إلى النبى
 صلى الله عليه وسلم من المغنيات على أنه وحى معجز أمره عليه السلام بالمداومة على
 دراسته فقال (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك) ولا تسمع لقولهم آتت بقرآن

غير هذا أو بدله (لا مبدل لكتباته) لا قادر على تبديله وتغييره غيره (وإن تجد)
أبد الدهر وإن بالغت في الطلب (من دونه ملتحدا) فلجأ تعدل اليه عند إلمام ملته
(واصبر نفسك) احبسها وثبتها مصاحبة (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي)
أى دائبين على الدعاء في جميع الاوقات وقيل في طرفي النهار وقرىء بالغداة على أن
إدخال اللام عليها وهي علم في الاغاب على تأويل التفسير والمراد بهم فقراء المؤمنين
مثل سيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم . وقيل أصحاب الصفة وكانوا نحو
سبعائة رجل قيل إنه قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم نخ
هؤلاء الموالي الذين كأن ربحهم ريح الضأن حتى نجالسك كما قال قوم نوح عليه السلام
أنؤمن لك واتبعك الارذلون فنزلت . والتعبير عنهم بالموصول لتعليل الامر بما في حين
الصلة من الخصلة الداعية الى إدامة الصحبة (يريدون) بدعائهم ذلك (وجهه) حال
من المستكن في يدعون أى مريدين لرضاء تعالى وطاعته (ولا تعد عينك عنهم)
أى لا يجاوزهم نظرك الى غيرهم من عداة أى جاوزه واستعماله بعن لتضمينه معنى
النبو أو لا تصرف عينك النظر عنهم الى غيرهم من عدوته عن الامر أى صرفته عنه
على أن المفعول مخدوف لظهوره . وقرىء ولا تعد عينك ولا تعد عينك من الأعداء
والتعدية والمراد نهيهم عليه السلام عن الازدراء بهم لراثته زيمهم طموحاً الى زى الاغنياء
(تريد زينة الحياة الدنيا) أى تطلب مجالسة الاشراف والاغنياء وأصحاب الدنيا وهي
حال من الكفاف على الوجه الاول من القراءة المشهورة ومن الفاعل على الوجه الثانى
منها . وضمير تريد للعينين . وإسناد الارادة اليه مجاز وتوحيده للتلازم كما في قوله :

لمن زحوافة زل بها العين تنهل

ومن المستكن في الفعل على القراءة تين الاخيرتين (ولا نطع) في تنحية الفقراء عن مجالسك (من
أغفلنا قلبه) أى جعلناه غافلاً لبطالان استعداد ذلك بالمرة أو وجدناه غافلاً كقولك أجبته
وأبخلته اذا وجدته كذلك أو هو من أغفل أى لم يسمعه بالذكر (عن ذكرنا) كأئلك الذين
يدعونك الى طرد الفقراء عن مجلسك فانهم غافلون عن ذكرنا على خلاف ما عابه المؤمنون من
الدعاء في مجامع الاوقات . وفيه تنبيه على أن الباعث له على ذلك الدعاء غفلة قلبه . عن
جناب الله سبحانه وجهه وانهما كد في الحسيات حتى خفى عليه أن الشرف بحيلة النفس
لا بزيينة الجسد . وقرىء أغفلنا قلبه على إسناد الفعل الى القلب أى حسينا غافلين عن
ذكرنا إياه بالمؤاخذه من أغفاته اذا وجدته غافلاً (واتبع هواه وكان أمره فرطاً)
ضياعاً وهلاكاً أو متقدماً للحق والصواب نابذاً له وراء ظهره من قولهم فرط أى

متقدم للخيل أو هو بمعنى الإفراط والتفريط فإن الغفلة عن ذكره سبحانه تؤدي إلى اتباع الهوى المؤدى إلى التجاوز والتباعد عن الحق والصواب. والتعبير عنهم بالموصول للإيذان بعلية ما في حين الصلة للنهي عن الطاعة (وقل) لأولئك الغافلين المتبعين هواهم (الحق من ربكم) أى ما أوحى إلى الحق لا غير كائن من ربكم أو الحق المعهود من جهة ربكم لا من جهتي حتى يتصور فيه التبديل أو يمكن التردد في اتباعه وقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) إما من تمام القول المأمور به والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها بطريق التهديد لا للتفريعه عليه كما في قوله تعالى «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب» وقوله «تعالى الحق من ربك فلا تكونن من الممترين» أى عقيب تحقق أن ما أوحى إلى حق لا ريب فيه وأن ذلك الحق من جهة ربكم فمن شاء أن يؤمن به فليؤمن كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح للتعلل ومن شاء أن يكفر به فليفعل وفيه من التهديد وإظهار الاستغناء عن متابعتهم وعدم المبالاة بهم وبإيمانهم وجودا وعدما ما لا يخفى. وأما تهديد من جهة الله تعالى والفاء لترتيب ما بعدها من التهديد على الأمر لا على مضمون المأمور به والمعنى قل لهم ذلك وبعد ذلك من شاء أن يؤمن به أو أن يصدقك فيه فليؤمن ومن شاء أن يكفر به أو يكذبك فيه فليفعل فقوله تعالى (إنا أعتدنا) وعيد شديد وتأكيده للتهديد وتعليل لما يفيد من الزجر عن الكفر أو لما يفهم من ظاهر التخيير من عدم المبالاة بكفرهم وقلة الاهتمام بزجرهم عنه فإن أعداد جزائه من دواعي الاملاء والامهال وعلى الوجه الأول هو تعليل للأمر بما ذكر من التخيير التهديدى أى قل لهم ذلك إنا أعتدنا (لظالمين) أى هيأنا للكافرين بالحق بعد ما جاء من الله سبحانه والتعبير عنهم بالظالمين للتنبيه على أن مشيئة الكفر واختياره تجاوز عن الحد ووضع للشئ في غير موضعه (نارا) عظمة عجيبة (أحاط بهم) أى يحيط بهم. وإثار صيغة الماضي للدلالة على التحقق (سرادقها) أى فسطاطها شبهه ما يحيط بهم من النار. وقيل السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وإن يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بماء كالمهل) كالحديد المذاب وقيل لدردى الزيت وهو على طريقة قوله فأعتبوا بالصليم (يشوى الوجوه) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه لحرارته عن النبي عليه الصلاة والسلام هو كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك (وساءت) النار (مرتفقا) متكئا وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد وأنى ذلك في النار وإنما هو بمقابلة قوله تعالى حسنت مرتفقا (إن الذين آمنوا) في محل التعليل للبحث على

الايمان المنفهم من التخيير كانه قيل وللذين آمنوا ولعل تغيير سبكه للايدان بكال تنافى
 ما الى الفريقين أى ان الذين آمنوا بالحق الذى أوحى اليك (وعملوا الصالحات) حسبا
 بين فى تضاعيفه (انا لانضيق أجر من أحسن عملا) خبران الأولى هى الثانية مع ما
 فى حينها والراجع محذوف أى من أحسن منهم عملا أو مستغنى عنه كما فى قولك نعم الرجل
 زيد أو واقع موقعه الظاهر فان من أحسن عملا فى الحقيقة هو الذى آمن وعمل
 الصالحات (أولئك) المتعوتون بالنعوت الجليلة (لهم جنات عدن تجري
 من تحتهم الانهار) استئناف لبيان الاجر أو هو الخبر وما بينهما
 اعتراض أو هو خبر بعد خبر (يحلون فيها من أساور من ذهب) من الأولى
 ابتدائية والثانية بيانية صفة لأساور والتذكير للتفخيم وهو جمع أسورة أو أسوار
 جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) خصت الخضرة بشياهم لأنها أحسن الألوان
 وأكثرها طراوة (من سندس واستبرق) أى مارق من الدياتج وما غلظ جمع بين
 النوعين للدلالة على أن فيها ما تشتهى الأنفس وتلد الأعين (متكئين فيها على
 الأرائك) على السرر على ما دوا شأن المتنعمين (نعم الثواب) ذلك (وحسنت) أى
 الأرائك (مرتقا) أى متكئا (واضرب لهم) أى للفريقين الكافر والمؤمن (مثلا
 رجلين) مفعولان لاضرب أولها ثابتهما لانه المحتاج الى التفصيل والبيان أى اضرب
 للكافرين والمؤمنين لا من حيث أحوالهما الاستفادة بما ذكر آنفا من أن الاولين فى
 الآخرة كذا وللآخرين كذا بل من حيث عصيان الاولين مع تقلبهم فى نعم الله تعالى
 وطاعة الآخرين مع مكابدتهم مشاق الفقر مثلا حال رجلين مقدرين أو محققين هما
 اخوان من بنى اسرائيل أو شريكان كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا اقتسما ثمانية آلاف
 دينار فاشتري الكافر بنصيبه ضياعا وعقارا وصرف المؤمن نصيبه الى وجوه المبارف آل
 أمرهما الى ما حكاه الله تعالى وقيل هما اخوان من بنى مخزوم كافر هو الاسود بن
 عبد الاسد ومسلم هو أبو سلمة عبد الله بن عبد الاسد زوج أم سلمة رضى الله عنها أولا
 (جعلنا لاحدهما) وهو الكافر (جنتين) بستانين (من أعناب) من كروم متنوعة والجملة
 بتماهيان للتشثيل أو صفة لرجلين (وحففناهما بنخل) أى جعلنا النخل محيطه بهما
 مؤزرهما كرومهما يقال حفه القوم اذا أطافوا به وحففته بهم جعلتهم حافين حوله
 فيزيده الباء مفعولا آخر كقولك غشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زراعا) ليكون
 كل منهما جامعا للاقوات والقواكه متواصل العمارة على الهيئة الرائقة والوضع الانيق
 (كلنا الجنة آتت أكلها) ثمرها وبلغت مبلغا صالحا للاكل وقرىء بسكون الكاف

وقرىء كل الجنيتين آتى آكله (ولم تظلم منه) لم تنقص من أكله (شيئاً) كما يعهد ذلك
 فى سائر البساتين فان الثمار غالباً تكثر فى عام وتقل فى آخر وكذا بعض الاشجار
 يأتى بالثمر فى بعض الاعوام دون بعض (وفجرنا خلألهما) فيما بين كل من الجنيتين (نهرا)
 على حدة ليدوم شربهما ويزيد بهما وهما . وقرىء بالتخفيف ولعل تأخير ذكر تفجير
 النهر عن ذكر إيتاء الاكل مع ان الترتيب الخارجى على العكس للابذان باستقلال
 كل من ايتاء الاكل وتفجير النهر فى تكميل محاسن الجنيتين كما فى قصة البقرة ونحوها
 ولو عكس لا نفهم أن المجموع خصلة واحدة بعضها مترتب على بعض فان إيتاء الاكل
 متفرع على السقى عادة . وفيه ايماء الى أن ايتاء الاكل لا يتوقف على السقى كقوله
 تعالى « يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار » (وكان له) لصاحب الجنيتين (ثمر) أنواع
 من المال غير الجنيتين من ثمر ما له اذا كثره قال ابن عباس رضى الله عنهما هو
 جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك وقال مجاهد هو الذهب والفضة خاصة
 (فقال لصاحبه) المؤمن (وهو) أى القائل (يحاوره) أى صاحبه المؤمن وان جاز العكس
 أى يراجع فى الكلام من حار اذا رجع (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) حشما
 وأعوانا أو أولاداً ذكورا لانهم الذين ينفرون معه (ودخل جنته) التى شرحت
 أحوالها وعددها وصفاتها . وهما آتيا . وتوحيدها اما لعدم تعلق الغرض بتعدددها وإما
 الاتصال احدهما بالآخرى وإما لان الدخول يكون فى واحدة فواحدة (وهو ظالم
 لنفسه) ضار لها بعجه وكفره (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من ذكر دخول
 جنته حال ظلمه لنفسه كانه قيل فماذا قال اذ ذاك فقيل قال (ما أظن أن تنيد هذه)
 الجنة أى تنفى (أبداً) لطول أملة وتمادى غفلته واعتذاره بجهلته ولعله انما قاله بمقابلة
 موعظة صاحبه وتذكيره بفناء جنتيه ونبيه عن الاعتذار بهما وأمره بتحصيل الباقيات
 الصالحات (وما أظن الساعة قائمة) كائنة فيما سياتى (ولئن رددت) بالبعث عند قيامها
 كما تقول (الى ربى لأجنت) يومئذ (خيراً منها) أى من هذه الجنة وقرىء منهما
 أى من الجنيتين (منفلاً) مرجعاً وعافية ومدار هذا الطمع واليمين الفاجرة اعتقاد
 انه تعالى انما أولاه ما أولاه فى الدنيا لاستحقاقه الذائق وكرامته عليه سبحانه ولم يدر
 أن ذلك استدراج (قال له صاحبه) استئناف كما سبق (وهو يحاوره) جملة حاله كما مر
 فائدتها التنبيه من أول الامر على أن ما يتلوه كلام معتنى بشأته مسوق للبحاورة
 (أكفرت) حيث قلت ما أظن الساعة قائمة (بالذى خلقك) فى ضمن خلق أصلك
 (من تراب) فان خلق آدم عليه السلام منه متضمن لخلق منه لما أن خالق كل فرد

من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه السلام اذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل كانت أمودجا منظويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجرى ان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من التراب خاقا للكل منه. وقيل خلقت منه لانه أصل مادتك اذ به يحصل الغذاء الذى منه تحصل النطفة فتدبر (ثم من نطفة) هى مادتك القريبة فالحاوق واحد والمبدأ متعدد (تم سواك رجلا) أى عدلك وملكك انسانا ذكرا أو صيرك رجلا. والتعبير عنه تعالى بالوصول للاشعار بعلية ما فى حين الصلة لانكار الكفر والتأويل بدليل البعث الذى نطق به قوله عز من قائل «يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب» الخ (لكننا هو الله ربى) أصله لكن أنا وقد قرئ كذلك فحذفت الهمزة فتلاقت النونان فكان الادغام وهو ضمير الشأن وهو مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبر انا والعائد منها اليه الضمير. وقرئ باثبات ألف انا فى الوصل والوقف جميعا وفى الوقف خاصة. وقرئ لكننه بالهاء ولكن بطرح انا ولكن انا لا اله الا هو ربى ومدار الاستدراك قوله تعالى أ كفرت كأنه قال أنت كافر لكنى مؤمن موحد (ولا أشرك برى أحدا) فيه إيذان بان كفره كان بطريق الاشراك (ولو لا اذ دخلت جنتك قلت) أى هلا قلت عند ما دخلتها. وتقديم الظرف على المحضض عليه للإيذان بتحتم القول فى آن الدخول من غير ريث لا للقصر (ماشاء الله) أى الامر ما شاء الله أو ماشاء الله كائن على أن ما موصولة مرفوعة المحل أو أى شئ شاء الله كان على انها شرطية منصوبة والجواب محذوف والمراد تخصيصه على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء أبقيها وان شاء أبقاها (لا قوة الا بالله) أى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبان ما تيمر لك من عمارتها وتدبير أمرها انما هو بمعونته تعالى واقداره عن النبي صلى الله عليه وسلم «من رأى شيئا فأعجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يضره» (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا) أنا امام مؤكدياء المتكلم أو ضمير فصل بين مفعولى الرقبة ان جعلت علية وأقل ثابتهما وحال ان جعلت بصرية فيكون انا حيث تأكيذا لا غير لان شرط كونه ضمير فصل توسطه بين المبتدأ والخبر أو ما أصله المبتدأ أو الخبر. وقرئ أقل بالرفع خبر لانا والجملة مفعول ثان للرؤية أو حال وفى قوله تعالى وولدا نصرة لمن فسر الفقر بالولد (فعسى ربى أن يؤتى خيرا من جنتك) هو جواب الشرط والمعنى ان ترن أفقر منك فانا أتوقع من صنع الله سبحانه أن يقلب ما بى وما بك من الفقر والغنى فيرزقنى لا يمانى جنة خيرا من

جنتك ويسلبك لكفرتك نعمته ويخرب جنتك (ويرسل عليها حسباناً) هو مصدر
يمنى الحساب كالبطالان والغفران أى مقداراً قدره الله تعالى وحسبه وهو الحكم بتخريبها
وقيل عذاب حسبان وهو حساب ما كسبت يداد وقيل مراعى جمع حسبانته وهى الصواعق
ومساعدة النظم الكريم فيما ساقى للاولين أكثر (من السماء فتصبح صعيداً زلقاً)
مصدر أريد به المفعول مبالغة أى أرضاً ملساء يزلق عليها لاستئصال ما عليها من
البناء والشجر والنبات (أو يصبح) عطف على قوله تعالى فتصبح وعلى الوجه الثالث
على يرسل (ماؤها غورا) أى غائراً فى الارض أطلق عليه المصدر مبالغة (فلن
تستطيع) أبداً (له) أى للباء الغائر (طلباً) فضلاً عن وجدانه ورده (وأحيط
بشمره) أهلك أمواله المعهودة من جنتيه وما فيهما واصله من احاطة العدو وهو عطف
على مقدر كأنه قيل فوق بعض ما توقع من المخدور وأهلك أمواله. وانما حذف لدلالة
السباق والسياق عليه كما فى المعطوف عليه بالبناء الفصيحة (فأصبح يقلب كفيه) ظهرها
لبطن وهو كناية عن الندم كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى فى عمارتها
من المال ولعل تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما انه انما يكون على
الافعال الاختيارية ولان ما أنفق فى عمارتها كان مما يمكن نصيافته عن طوارق الحدثنان
وقد صرفه الى مصالحها رجاء أن يتمتع بها أكثر مما يتمتع به وكان يرى انه لا تنالها
أيدى الردى ولذلك قال ما أظن أن تبيد هذه أبداً فلما ظهر له انها ما يعتريه الهلاك
ندم على ما صنع بناء على الزعم القاسد من اتفاق ما يمكن ادخاره فى مثل هذا الشئ
السريع الزوال (وهى) أى الجنة من الاعناب المحفوفة بنخل (خاوية) ساقطة
(على عروشها) أى دعائمها المصنوعة للكر وم لسقوطها قبل سقوطها. وتخصيص
حالتها بالذكر دون النخل والزرع إما لانها العمدة وهما من متماتها. وإما لان
ذكر هلاكها مغرب عن ذكر هلاك الباقي لانها حيث هلكت وهى مشيدة
بعروشها فهلاك ما عداها بالطريق الاولى وإما لان الاتفاق فى عمارتها أكثر
وقيل أرسل الله تعالى عليها نارا فاحرقتها وغار ماؤها (ويقول) عطف على يقلب أو
حال من ضميره أى وهو يقول (يا ليتنى لم أشرك بربى أحداً) كأنه تذكر وعظة أخيه
وعلم أنه إنما أتى من قبل شركه فتعنى لو لم يكن مشركاً فلم يصبه ما أصابه قيل ويحتمل
أن يكون ذلك توبة من الشرك وندما على ما فرط منه (ولم تكن له) وقرئ بالياء
التحتانية (فئة ينصرونه) يقدرون على نصره بدفع الاهلاك أو على رد المهلك أو الاتيان
بمثله. وجمع الضمير باعتبار المعنى كما فى قوله عز وجل «يرونهم مثليهم» (من دون الله)

فانه القادر على ذلك وحده (وما كان) في نفسه (متصرا) تمتعا بقوته عن انتقامه سبحانه (هنالك) في ذلك المقام وفي تلك الحال (الولاية لله الحق) أى النصرة له وحده لا يقدر عليها أحد فهو تقرير لما قبله أو ينصرف فيها أولياءه المؤمنين على الكفرة كما نصر بما فعل بالكافر أخاه المؤمن ويعضده قوله تعالى (هو خير ثوابا وخير عقبا) أى لأوليائه وقرىء الولاية بكسر الواو ، معناها الملك والسلطان أى هنالك السلطان له عز وجل لا يغلب ولا يمتنع منه أولا يعبد غيره كقوله تعالى « واذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين » فيكون تنبيهها على أن قوله « ياليتنى لم أشرك » الخ كان عن اضطراب وجزع عما دهاه على أسلوب قوله تعالى « الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين » وقيل هنالك إشارة الى الآخرة كقوله تعالى « لمن الملك اليوم الله الواحد القهار » وقرىء برفع الحق على أنه صفة للولاية وينصبه على أنه مصدر مؤكد . وقرىء عقبا بضم القاف وعقبى كرجعى والكل بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) أى واذا كرهم ما يشبهها فى زهرتها ونضارتها وسرعة زوالها لئلا يطمثوا بها ولا يكفوا عليها ولا يضربوا عن الآخرة صفحا بالمرة أو بين لهم صفتها العجيبة التى هى فى الغرابة كالمثل (كماء) استئناف لبيان المثل أى هى كماء (أنزلناه من السماء) ويجوز كونه مفعولا ثانيا لاضرب على أنه بمعنى صير (فاختلط به) اشتبك بسببه (نبات الارض) فالتف وخالط بعضه بعضا من كثيره وتكاتفه أو نجم الماء فى النبات حتى روى ورف فقضى الظاهر حيث ذفاختلط نبات الارض . واثار ما عليه النظم الكريم عليه للبالغة فى الكثرة فان كلاما من المختلطين موصوف بصفة صاحبه (فأصبح) ذلك النبات المتكاتف أثر بهجتها ورفيفها (هشيا) مهشوما مكسورا (تذرود الرياح) تفرقه وقرىء تذريره من أذراه وتذرود الرياح وليس المشبه به نفس الماء بل هو الهيئة المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون أخضر وارف ثم هشيا تطيره الرياح كأن لم يعن بالامس (وكان الله على كل شئ) من الاشياء التى من جملتها الانشاء والافناء (مقتدرا) قادرا على الكمال (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) بيان لشأن ما كانوا يفتخرون به من محسنات الحياة الدنيا كما قال الاخ الكافر أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا إثر بيان شأن نفسها بما هم من المثل . وتقدم المال على البنين مع كونهم أعز منه كما فى الآية المحكية آنفا وقوله تعالى « وأمددناكم بأموال وبنين » وغير ذلك من الآيات الكريمة لمرآة فيها نبط به من الزينة والامداد وغير ذلك وعمومه بالنسبة الى الافراد والاقوات فانه زينة وعمد لكل أحد من الآباء والبنين فى كل وقت وحين وأما البنون فزيتهم وإمدادهم انما يكون بالنسبة الى من بلغ مبلغ الأبوة ولان المال مناط لبقاء النفس والبنين لبقاء النوع ولان الحاجة

اليه أس من الحاجة اليهم ولانه أقدم منهم في الوجود ولانه زينة بدوهم من غير عكس فان من له بنون بلا مال فهو في ضيق حال ونكال . وافراد الزينة مع أنها مسندة الى الاثنين لما أنها مصدر في الاصل أطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى أن ما يفتخرون به من المال والبنين شيء يترين به في الحياة الدنيا وقد علم شأنها في سرعة الزوال وقرب الاضمحلال فكيف بما هو من أوصافها التي شأنها أن تزول قبل زوالها (والباقيات الصالحات) هي أعمال الخير وقيل هي الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر . وقيل كل ما أريد به وجهه الله تعالى وعلى كل تقدير يدخل فيه أعمال فقراء المؤمنين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه دخولا أوليا . أما صلاحها فظاهر وأما بقاؤها فبقاء عوائد عدا عند فناء كل ما تظلمح اليه النفس من حظوظ الدنيا (خير) أى مما نعت شأنه من المال والبنين وإخراج بقاء تلك الاعمال وصلاحها مخرج الصفات المفروغ عنها مع أن حتمها أن يكونا مقصودى الافادة لا سيما في مقابلة إثبات الفناء لما يقابلها من المال والبنين على طريقة قوله تعالى « ما عندكم ينفد وما عند الله باق » الايدان بان بقاء ما أمر بحقيق لاحاجة الى بيانه بل لفظ الباقيات اسم لها لا وصف ولذلك لم يذكر الموصوف وانما الذى يحتاج الى التعرض له تخييرتها (عند ربك) أى فى الآخرة وهو بسان لما يظهر فيه آثار خيريتها بمنزلة إضافة الزينة الى الحياة الدنيا لا لافضليتها فيها من المال والبنين مع مشاركة الكل فى الاصل اذ لا مشاركة لهما فى الخيرية فى الآخرة (ثوابا) عائدة تعود الى صاحبها (وخير أملا) حيث ينالها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يؤمله فى الدنيا وأما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبها أمل يناله . وتسكير خير للاشعار باختلاف حيثيتى الخيرية والمبالغة فيها (ويوم نسير الجبال) منصوب بمضمرة أى اذكر حين نقاعها من أما كنهها ونسيرها فى الجو على هياتها كما يننى . عنه قوله تعالى « وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب » أو نسير أجزائها بعد أن نجعلها هباء منبثا . والمراد بتذكيره تحذير المشركين مما فيه من الدواهي . وقيل هو معطوف على ما قبله من قوله تعالى عند ربك أى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة . وقرئ تسير على صيغة البناء للمفعول من التفعيل جريا على سنن الكبرياء وايدانا بالاستغناء عن الاسناد الى الفاعل لتعينه . وقرئ نسير (وترى الأرض) أى جميع جوانبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من يتأتى منه الرؤية . وقرئ ترى على صيغة البناء للمفعول (بارزة) أما بروزها تحت الجبال فظاهر وأما ما عداها فكانت الجبال تتحول بينه وبين

الناظر قبل ذلك فالآن أضحي قاءا صفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا وحشرناهم جمعناهم إلى الموقف من كل أوب. وإيثار صيغة الماضي بعد نسيير وترى للدلالة على تحقق الحشر المتفرع على البعث الذي ينكره المنكرون وعليه يبدو أمر الجزاء وكذا الكلام فيما عطف عليه منفياً وموجباً وقيل هو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير والبروز ليعاينوا تلك الأموال كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك (فلم نعد) أي لم نترك (منهم أحدا) يقال غادره وأغدره إذا تركه ومنه الغدر الذي هو ترك الوفاء والغدير الذي هو ماء يتركه السيل في الأرض الغائرة وقرى بالياء وبالفوقانية على اسناد الفعل إلى ضمير الأرض كما في قوله تعالى « وألقت ما فيها وتملأت » (وعرضوا على ربك) شبهت حالهم بحال جنود عرضوا على السلطان ليأمر فيهم بما يأمر وفي الالتفات إلى الغيبة وبناء الفعل للمفعول مع التعرض لعنوان الربوبية والاضافة إلى ضميره عليه السلام من تربية المهابة والجرى على سنن الكبرياء وإظهار اللطف به عليه السلام مالا يخفى (صفا) أي غير متفرقين ولا مختلطين فلا تعرض فيه لوحدة الصف وتعددته وقد ورد في الحديث الصحيح « يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد صفوفا » (لقد جئتمونا) على إضمار القول على وجه يكون حالا من ضمير عرضوا أي مقولا لهم أو قلنا لهم وأما كونه عاملا في يوم نسيير كما قيل فبعيد من جزالة التنزيل الجليل كيف لا ويلزم منه أن هذا القول هو المقصود بالاصالة دون سائر القوارع مع أنه خاص بالتعلق بما قبله من العرض والحشر دون تسيير الجبال وبروز الأرض (كما خلقناكم) نعت لمصدر مقدر أي محييا كائنا كمحييكم عند خلقناكم (أول مرة) أو حال من ضمير جئتمونا أي كائنين كما خلقناكم أول مرة حفاة عراة غرلا أو مامعكم شيء مما تفتخرون به من الأموال والأنصار كقوله تعالى « ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم » (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) اضراب وانتقال من كلام إلى كلام كلاهما للتوبيخ والتفريع أي زعمتم في الدنيا أنه لن نجعل لكم أبدا وقتا تنجز فيه ما وعدناه من البعث وما يتبعه وأن مخففة من المثقلة فصل بحرف النفي بينها وبين خبرها لكونه جملة فعلية متصرفة غير دعاء والظرف إما مفعول ثان للجعل وهو بمعنى النصير والاول هو موعدا أو حال من موعدا وهو بمعنى الخلق والابداع (ووضع الكتاب) عطف على عرضوا داخل تحت الأمور الهائلة التي أريد تكبيرها بتذكير وقتها وأورد فيه ما أورد في أمثاله من صيغة الماضي دلالة على التقرر أيضا أي وضع صحائف الأعمال وإيثار الأفراد للاكتفاء بالجنس والمراد بوضعها إما وضعها في أيدي أصحابها يميناً

والإشارة إلى أن ما فعلوه ظلم قبيح مالا يخفى (ما أشهدتهم) استئناف مسوق لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور في أنفسهم بعد بيان الصوارف عن ذلك من خباثة المحدث والفسق والعداوة أى ما أحضرت إبليس وذريته (خاق السموات والأرض) حيث خلقتهما قبل خلقهم (ولا خلق أنفُسهم) أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله تعالى «ولا تقاتلوا أنفسكم» هذا ما أجمع عليه الجمهور حذراً من تفكيك الضميرين ومحافظة على ظاهر لفظ الانفس ولك أن ترجع الضمير الثانى إلى الظالمين وتلتزم التفكيك بناء على قود المعنى إليه فان نفى اشهاد الشياطين خلق الذين يتولونهم هو الذى يدور عليه انكار اتخاذهم أولياء بناء على أن أدنى ما يصحح التولى حضور الولي خلق المتولى وحيث لا حضور لا مصحح للتولى قطعاً . وأما نفى اشهاد بعض الشياطين خلق بعض منهم فليس من مدارية الانكار المذكور فى شئ على أن اشهاد بعضهم خلق بعض ان كان مصححاً لتولى الشاهد بناء على دلالة على كاله باعتبار أن له مدخلا فى خلق المشهود فى الجملة فهو مغل بتولى المشهود بناء على قصوره عن شهادته فلا يكون نفى الاشهاد المذكور متبعضاً فى نفى الكمال المصحح للتولى عن الكل وهو المناط للانكار المذكور (وما كنت متخذ المضلين) أى متخذهم وانما وضع موضعه المظهر ذمهم وتسجيلا عليهم بالاضلال وتأكيدا لما سبق من انكار اتخاذهم أولياء (عضداً) أعوانا فى شأن الخلق أو فى شأن من شئ حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشركة فى بعض أحكام الربوبية . وفيه تهكم بهم وايدان بكال ركاة عقولهم وسخافة آرائهم حيث لا يفهمون هذا الامر الجلى الذى لا يكاد يشبهه على البله والصبيان فيحتاجون إلى التصریح به . وإيثار نفى الاشهاد على نفى شهودهم ونفى اتخاذهم أعوانا على نفى كونهم كذلك للاشعار بانهم مقهورون تحت قدرته تعالى تابعون لمشيئته وإرادته فيهم وانهم معزل من استحقاق الشهود والمعونة من نأقاه أنفسهم عن تغيير احضار واتخاذ وانما قصارى ما يتوهم فى شأنهم ان يبلغوا ذلك المبلغ بأمر الله عز وجل ولم يكند ذلك يكون وفيل الضمير للمشركون والمعنى ما أشهدتهم خاق ذلك وما أطلعهم على اضرار التكوين وما خصصتهم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قداة للناس فيؤمنوا بايمانهم كما يزعمون فلا يلتفت الى قولهم طاهما فى نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لى أن أعترض بالمضلين ويعترضه القراءة بفتح التاء خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ماصح لك الاعتقاد بهم . ووصفهم بالاضلال لتعليل نفى الاتخاذ وفرس . وتخذ المضلين على الاصل وقرئ عضداً بضم العين وسكون الضاد وفتح وكون بالتحفيف

و بضمين بالاتباع و بفتحين على أنه جمع عاضد ك رصدا و راصد (و يوم يقول) أى الله عز وجل للكافرين توبيخا و تعجيزا و قرى بنون العظمة (نادوا شركائ الذين زعمتم) أنهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل ما عبد من دونه تعالى و قيل ابليس وذريته (فدعوه) أى نادوهم للاغاثة وفيه بيان لكمال اعتنائهم باعاتهم على طريقة الشفاعة اذ معلوم أن لا طريق الى المدافعة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم اذ لا مكان لذلك وفي ايراده مع ظهوره تهكم بهم و ايدان بأنهم فى الحماقة بحيث لا يفهمونه الا بالتصريح به (وجعلنا بينهم) بين الداعين والمدعويين (موقعا) اسم مكان أو مصدر من وبق و بوقا كوثب و ثوبا أو وبق و بقا كفرح فرحا اذا هلك أى مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة هى فى الشدة نفس الهلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا و قيل البين الوصل أى وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا فى الآخرة و يجوز أن يكون المراد بالشركاء الملائكة و عزيرا و عيسى عليهم السلام و مريم و بالموبق البرزخ البعيد أى جعلنا بينهم أمدا بعيدا يهلك فيه الاشواط لفرط بعده لانهم فى قعر جهنم و هم فى أعلى الجنان (ورأى المجرمون النار) وضع المظهر مقام المضمر تصريحاً بأجرامهم و ذمالمهم بذلك (فظنوا) أى فاقنوا (انهم مواقعوها) مخاطبوا و اقعوا فيها أو ظنوا اذ رأوها من مكان بعيد أنهم مواقعوها الساعة (ولم يجدوا عنها مصرفا) انصرفا أو معدلا ينصرفون اليه (ولقد صرفنا) أى كررنا وأوردنا على وجوه كثيرة من النظم (فى هذا القرآن للناس) لمصلحتهم ومنفعتهم (من كل مثل) من جملة ما مر من مثل الرجلين و مثل الحياة الدنيا أو من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية الى الايمان التى هى فى الغرابة و الحسن واستجلاب النفس كالمثل ليتاقوه بالقبول فلم يفعلوا (وكان الانسان) بحسب جبلته (أكثر شىء جدلا) أى أكثر الاشياء التى يتأتى منها الجدل وهو ههنا شدة الخصومة بالباطل و المارة من الجدل الذى هو القتل و المجادلة الملاواة لان كلا من المجادلين يلتوى على صاحبه و انتصابه على التميز والمعنى ان جدله أكثر من جدل كل مجادل (وما منع الناس) أى أهل مكة الذين حكيت بأباطيلهم (أن يؤمنوا) من أن يؤمنوا بالله تعالى و يتركوا ما هم فيه من الاشراك (اذ جاءهم الهدى) أى القرآن العظيم الهادى الى الايمان بما فيه من فنون المعاني الموجبة له (ويستغفروا ربهم) عما فرط منهم من أنواع الذنوب التى من جملة ما مجادلتهم للحق بالباطل (الا أن تأتيهم سنة الاولين) أى الا طلب إتيان سنتهم أو الا انتظار إتيانها أو الا تقديره حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وسنتهم

الاستئصال (أو يأتيهم العذاب) أي عذاب الآخرة (قبلا) أي أنواعا جمع قبيل أو
 عيانا كما في قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء وقرئ بفتحين أي مستقبلا يقال لقبيته
 قبلا وقبلا وقبلا واتصاه على الحالية من الضمير أو العذاب والمعنى ان ما تضمنه
 القرآن الكريم من الامور المستوجبة للايمان بحيث لو لم يكن مثل هذه الحكمة
 القوية لما امتنع الناس من الايمان وان كانوا مجبولين على الجدل المفرط (وما نرسل
 المرسلين) الى الامم ملتبيين بحال من الاحوال (الا) حال كونهم (مبشرين)
 للمؤمنين بالثواب (ومنذرين) للكفرة والعصاة بالعقاب (ويجادل الذين كفروا
 بالباطل) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف
 ونحوها تعنتا (ليدحضوا به) أي بالجدال (الحق) أي يزاوه عن مركزه ويطلوه
 من ادحاض التقدم وهو اذلافها وهو قولهم للرسول عليهم الصلاة والسلام ما أتم
 الا بشر مثلنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة ونحوهما (واتخذوا آياتي) التي تنذر لها صم
 الجبال (وما أنذروا) أي أنذروه من القوارع الناعية عليهم العقاب والعذاب أو
 انذارهم (هزوا) استهزاء وقرئ بسكون الزاي وهو ما يستهزأ به (ومن أظلم ممن
 ذكر بآيات ربه) وهو القرآن العظيم (فاعرض عنها) ولم يتدبرها ولم يتذكر بها
 وهذا السبيل وان كان دلوله الوضعي نفى الاظلمية من غير تعرض لنفي المساواة في
 الظلم الا أن مفهومه العرفي أنه أظلم من كل ظالم وبناء الاظلمية على ما في حيز الصلة من
 الأعراض عن القرآن للاشعار بان ظلم من يجادل فيه ويتخذ هزوا خارجا عن الحد
 (ونسي ما قدمت يدها) أي تنهله من الكفر والمعاصي التي من جعلها ما ذكر من
 المجادلة بالباطل والاستهزاء بالحسق ولم يتفكر في عاقبتها (انا جعلنا على قلوبهم
 أكنة) أغطية كثيرة جمع كنان وهو تعليل لأعراضهم ونسبائهم بأنهم مطبوع على
 قلوبهم (أن يفقهوه) مفعول لما دل عليه الكلام أي منعناهم أن يفقهوا على كنهه أو
 مفعول له أي كراهة أن يفقهوه (وفي آذانهم) أي جعلنا فيها (وفرا) فلا يسمعونهم
 من استماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا) أي فلن يكون منهم اعتداء أبدا
 مدة التكليف واذن جزاء للشرط وجواب عن سؤال النبي عليه الصلاة والسلام الى لا أدعهم فقال
 المداول عليه بكامل عنايته باسلامهم كانه قال عليه الصلاة والسلام مالي لا أدعهم فقال
 ان تدعهم الخ . وجمع الضمير الراجع الى الموصول في هذه المواضع الخمسة باعتبار
 كما أن افراده في المواضع الخمسة المتقدمة باعتبار لفظة (وربك) مبدأ مرفوعة تعالى
 (النور) خبره وقوله تعالى (ذو الرحمة) أي الموصوف بها خبر بعد خبر . وابتداء المغفرة على

صيغة المبالغة دون الرحمة للتنبيه على كثرة الذنوب ولأن المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتناهى من العذاب. وأما الرحمة فهي فعل وإيجاد ولا يدخل تحت الوجود إلا ما يتناهى. وتقديم الوصف الاول لأن التخلية قبل التحلية أو لانه أهم بحسب الحال اذ المقام مقام بيان تأخير العقوبة عنهم بعد استيجابهم لها كما يعرب عنه قوله عز وجل (لو يؤخذهم) أى لو يريد مؤخذتهم (بما كسبوا) من المعاصى التى من جهلتها ما حكى عنهم من مجادلتهم بالباطل ، اعراضهم عن آيات ربهم وعدم المبالاة بما اجتروا من الموبقات (لعجل لهم العذاب) لاستيجاب أعمالهم لذلك. وإيثار المؤاخذه المنبئية عن شدة الاخذ بسرعة على التعذيب والعقوبة ونحوهما للإيدان بأن النفي المستفاد من مقدم الشرطية متعلق بوصف السرعة كما ينشأ عنه تأليها، وإيثار صيغة الاستقبال وإن كان المعنى على المضى لافادة أن انتفاء تعجيل العذاب لهم بسبب استمرار عدم ارادة المؤاخذه فإن المضارع الواقع موقع الماضى يفيد استمرار انتفاء الفعل فيما مضى كما حقق فى موضعه (بل لهم موعد) اسم زمان هو يوم بدر أو يوم القيامة والجملة معطوفة على مقدر كأنه قيل لـكنهم ليسوا بمؤخذين بقتة (ان يجدوا) البتة (من دونه موثلاً) منجى أو ملجأ يقال وأل أى نجاو وأل اليه أى لجأ اليه (وتلك القرى) أى قرى عادوثمود وأضرابها وهي مبتدأ على تقدير المضاف أى وأهل تلك القرى خبره قوله تعالى (أهلكناهم) أو مفعول مضمر مفسر به (لما ظهروا) أى وقت ظلمهم كما فعلت قريش بما حكى عنهم من القبائح. وترك المفعول إما لتعميم الظلم أول تنزيهه منزلة اللازم أى لما فعلوا الظلم. ولما إما حرف كما قال ابن عصفور وأما ظرف استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان ممتد من ابتداء الظلم الى آخره (وجعلنا لهملكنهم) أى عينا لهملكنهم (موعداً) أى وقتاً معيناً لا محيد لهم عن ذلك وهذا استشهداد على ما فعل قريش من تعيين الموعد ليتنبهوا لذلك ولا يغتروا بتأخر العذاب. وقرىء بضم الميم وفتح اللام أى أهلاكنهم وبفتحةهما (واذا قال موسى) نصب باضمار فعل أى اذ كروقت قوله عليه السلام (لفتاه) وهو يوشع بن نون بن افراسيم بن يوسف عليه السلام سمي فتاه إذ كان يخدمه ويتبعه. وقيل كان يعلم منه ويسمى التلميذ فتى وإن كان شيخاً. والمراد بتذكيره عقيب بيان أن لكل أمة موعداً تذكري مافى القصة من موعد الملاقاة مع ما فيها من سائر المنافع الجلية (لا أبرح) من يرح الناقص كزال يزال أى لا أزال أسير خلف الخبر اعتماداً على قرينة الحال اذا كان ذلك عند التوجه الى السفرو انكالا على ما يقبه من قوله (حتى أبلغ) فإن ذلك غاية تسندعى ذا غاية يؤدى اليها. ويجوز

أن يكون أصل الكلام لا يروح مشير إلى حاصله حتى أبلغ في حذف المضاف وإتمام المضاف
إليه مقامه فيقلب الظنمين البارز المجزأ المحل مرفوعاً مستكناً والفعل من طبيعة الغيبة
إلى التكلم: ويجوز أن يكون من بريح. الثام كمرال لزول أي لا أفارق ما أنا بضدده
حتى أبلغ (الجمع البحرين) هو ملقى بحر فارس والروم مما يلي (المشرق) وقيل ظنجه
وقيل لهما الكبر والرسن بالرمية وقيل أفريقية وقرية بكر الميم كمشرق (أو أمضى
حقاً) أنبر زماناً طويلاً أتبع معه قوات المطلب والحلب الثمر أو ثمانون سنة
وكان ملئاً هذه الغزوة أن موسى عليه السلام لما ظهر على المضمر مع بني إسرائيل
والتفروا بها بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل أن يذكر قومه السبعة فقام فيهم
خطيباً بخطبة بدعية رقت بها القلوب وزرقت العيون فقالوا له من أعلم الناس قال
أنا فكتب الله تعالى عليه إذ لم يراد العلم إليه عز وجل فأوحى إليه بل أعلم منك عبدني
تخذ مجمع البحرين وهو الخضر عليه السلام وكان في أيام أفريذون قبل موسى عليه
السلام وكان على مقدمة القرين الأكبر أوبقى إلى أيام موسى وقيل أن موسى عليه
السلام سأل ربه أي عبادك أحب إليك قال الذي يذكرني ولا ينسائي قال فأبى عبادك
أقضى قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأبى عبادك أعلم قال الذي يلقي علم
الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال أن كان في
عبادك من هو أعلم مني فدلي عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على ساحل
البحر عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ حوتاً في مكسل خفيماً فقدهته فهو
هناك فأخذ حوتاً فجعله في مكسل فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبنا بمشيان
(قلنا بلغا) الفاء فضيحة كما أشير إليه (جمع بينهما) أي مجمع البحرين وبينهما طرف
أضيف إليه اسماعاً أو بمعنى الوصل (نسباً حوتاً) الذي جعل فقداً له أماراً وجدان
المطارب أي نسباً فقد أمره وما يكون منه. وقيل نسي يوشع أن يقدمه وموسى عليه
السلام أن يأمره فيه بشيء روى أنهما لما بلغا مجمع البحرين وفيه الصخرة فناما
وعين الحياة التي لا يصيب ما وهامتا إلا حياً وضعنا رؤسهما على الصخرة فناما
فلما أصاب الحوت برد الماء وروحه عاش وقد كانا أكلنا منه وكان ذلك بعد
ما استيقظ يوشع عليه السلام وقيل توصلاً عليه السلام من تلك الدين فانتزع الماء
على الحوت فعاش فوق في الماء (فأخذ سبيله في البحر سرباً) سركاً كالسرب وهو
التفوق قيل أمسك الله عز وجل بحرية الماء على الحوت فصار كالظان عليه معجز لموسى
أو للخضر عليهما السلام. والكتاب سرباً على أنه مفعول ثان لا يتخذ وفي البحر حالاً

أومن السبيل ويجوز أن يتعلق باتخذ (فلما جاوزا) أى جمع البحرين الذى جعل موعدا
للملاقاة قيل أدلجا وسارا الليلة والغدا إلى الظهر وألقى على موسى عليه السلام الجوع فعند
ذلك (قال لفتاه آتنا غداءنا) أى ما نتعدى به وهو الحوت كما ينبى عنه الجواب (لقد
لقيناه من سفرنا هذا) إشارة إلى ما سارا بعد مجاوزة الموعود (نصبا) تعباً وإعياء قيل لم
ينصب ولم يجمع قبل ذلك والجملة في محل التعليل للامر بإتياء الغداء اما باعتبار أن النصب
انما يعتزى بسبب الضعف الناشئ عن الجوع وإما باعتبار ما فى أثناء التغدى من استراحة
ما (قال) أى فتاه عليه السلام (أرأيت أذاؤينا إلى الصخرة) أى التجأنا إليها وأقننا
عندها . وذكر الاواء اليها مع أن المذكور فيما سبق مرتين بلوغ مجمع البحرين لزيادة
تعيين محل الحادثة فان المجمع محل متسع لا يمكن تحقيق المراد المذكور بنسبة الحادثة اليه
ولتهديد العذر فان الاواء اليها والنوم عندها بما يؤدى إلى النسيان عادة . والرؤية مستعارة
للعبرة التامة والمشاهدة الكاملة ومراده بالاستفهام تعجب موسى عليه السلام مما اعتراه
هناك من النسيان مع كون ما شاهده من العظام التى لا تكاد تنسى وقد جعل فقد الله
علامة لوجدان المطلوب وهذا أسلوب معتاد فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه اذا
نابه خطب أ رأيت ما نابنى يريد بذلك تهويله وتعجيب صاحبه منه وأنه بما لا يعهد وقوعه
لاستخباره عن ذلك كما قيل والمفعول محذوف اعتماداً على ما يدل عليه من قوله عز
وجل (فأنسى الحوت) وفيه تأكيد للتعجب وترية لاستعظام المنسى . وإيقاع النسيان
على اسم الحوت دون ضمير الغداء مع أنه المأمور بأتيائه للتنبه من أول الامر على أنه
ليس من قبيل نسيان المسافر زاده في المنزل وان ما شاهده ليس من قبيل الاحوال المتعلقة
بالغداء من حيث هو غداء وطعام بل من حيث هو حوت كسائر الحيتان مع زيادة أى نسيت
أن أذكر لك أمره وما شاهدته منه من الامور العجبية (وما أنسانيه إلا الشيطان) بوسوسته
الشاغلة عن ذلك وقوله تعالى (أن أذكره) بدل اشتغال من التضمير أى ما أنساني
أن أذكره لك وفي تعليق الانساء بضمير الحوت أو لا يذكره له ثانياً على طريق الابدال
المنبئ عن تنحية المبدل منه إشارة إلى أن متعلق النسيان أيضاً ليس بنفس الحوت بل ذكر
أمره وقرئ أن أذكره . وإشاراً أن أذكره على المصدر للبالغة فان مدلوله نفس الحدث عند
وقوعه والحال وان كانت غريبة لا يعهد نسيانها لكذلك لما تعود بمشاهدة أمثالها عند موسى
عليه السلام وألقها قل اهتمامه بالمحافضة عليها (واتخذ سبيله في البحر عجباً) بيان لطرف
من أمر الحوت منبئ عن طرف آخر منه وما ينبى ما اعترض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كانه
قيل حي واضطرب و وقع في البحر واتخذ سبيله فيه سبيلاً عجباً فعبجاً ثانياً مفعولاً لاتخذ والظرف

حال من أولهما أو ثانيهما أو هو المفعول الثاني وعجبا صفة مصدر محذوف أى اتخذ أعجبا وهو
كون مسلكه كالطابق والسرب أو مصدر فعل محذوف أى أتعجب منه عجباً وقد قيل
انه من كلام موسى عليه الصلاة والسلام وليس بذلك (قال) أى موسى عليه الصلاة والسلام
(ذلك) الذى ذكرت من أمر الخوت (ما كنانغ) وقرىء بأثبات الياء والضمير
العائد الى الموصول محذوف أصله نبغىه أى نطلبه لكونه أمانة للقرىء بالمرام (فارتدا)
أى رجعا (على آثارهما) طريقتهما الذى جاء امسه (قصصا) يقصان قصصاً أى
يتبعان آثارهما اتباعاً أو مقتصين حتى أتيا الصخرة (فوجدنا عبداً من عبادنا)
التسكير للتفخيم والاضافة للتشريف والجمهور على أنه الخضر واسمه بليان ملكان وقيل
اليسع وقيل الياس عليهم الصلاة والسلام (آتيناها رحمة من عندنا) هى الوحي والنبوة
كما يشعر به تسكير الرحمة واختصاصها بجناب الكبرياء (وعلمناه من لدنا علماً) خاصاً
لا يكتسبه كنهه ولا يقادر قدره وهو علم الغيوب (قال له موسى) استشفاف مبنى على
سؤال نشأ من السباق كأنه قيل فماذا جرى بينهما من الكلام فقبل قال له موسى
(هل أتبعك على أن تعلمن) استئذاناً منه فى اتباعه له على وجه التعلم (مما علمت رشداً)
أى علماً ذا رشد أرشد به فى ديني والرشد إصابة الخير وقرىء بفتحين وهو مفعول
تعلمن ومفعول علمت محذوف وكلاهما مفعول من علم المتعدى الى مفعول واحد ويجوز كونه
علة لأتبعك أو مصدر أباضار فعله ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من
نبي آخر مالا تعلق له بأحكام شريعته من أسرار العاوم الخفية ولقد راعى فى سوق
الكلام غاية التواضع معه عليهما السلام (قال) أى الخضر (انك ان تستطيع معي صبرا)
نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه مما لا يصح ولا يستقيم وعلاه بقوله
(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً) ايذاناً بأنه يتولى أموراً خفية المداير منكورة
الظواهر والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة لا يتالك أن يشهز عند مشاهدتها . وفى
صحيح البخارى قال الخضر يا موسى انى على علم من علم الله تعالى علمه لا تبعه وأنت على علم من
علم الله علمك لا أعلمه . وخبراً تمييزاً أى لم تحط به خبرك (قال) موسى عليه الصلاة والسلام
(ستجدنى ان شاء الله صابراً) معك غير معترض عليك وتوسيط الاستثناء بين مفعولى الوجدان
للكمال الاعتناء بالتيمن ولثلاثتهم تعلقه بالصبر (ولا أعصى لك أمراً) عطف على صابراً
أى ستجدنى صابراً وغير عاص وفى وعد هذا الوجدان من المبالغة ما ليس فى الوعد
بنفس الصبر وترك العصيان أو على ستجدنى فلا يحل له من الاعراب والاول هو
الاولى لما عرفته ولظهور تعلقه بالاستثناء حينئذ . وفيه دليل على أن أفعال العباد بمشيئة

... روى (...)
 الشريعة على ما أمر من التوراة موسى عليه الصلاة والسلام للصبر والطاعة (فلا تسألني
 عن شيء) تشاهده من أهل إلى أي لا تقم حتى بالسؤال عن حكمته أفضل عن
 المناقشة والاعتراض (حتى أحدث لك منه ذكرا) أي حتى أبدى بليانه وفيه
 إيمان بأن كل ما صدر عنه فله حكمه وعناية حميدة البتة وهذا من أدب المعلم مع العالم
 والتابع مع المتبوع وقرئ فلا تسألني بالذوق المقتلة (فانطلقا) أي موسى والخضر
 عليهما الصلاة والسلام على الساحل يطلبان السفينة وأما توسع فقد صرفه موسى عليه
 الصلاة والسلام إلى بني إسرائيل قيل إنهما مرزا بسفينة فكلما أهلها فجزقوا الخضر
 فحملوا بهما بغير قول (حتى إذا ركبا في السفينة) استعمال الزكوب في أمثال هذه المواقف
 بكلمة في مع تجربته عليهما في أميل قوله عز وجل لتركبوهن وزيته على ما يشفيه تعدية
 بنفسه لما أشرنا إليه بقوله تعالى وقال اركبوا فيها لا لما قيل من أن في ركوبها معنى
 الدخول (خرقة) قيل خرقة بعد ما لججوا حيث أخذ قاسا فقلع من الواحها لروحان
 بما يل الماء فعند ذلك (قال) موسى عليه السلام (أحرقتها لتغرق أهلها) من الأعرابي
 وقرئ بالتشديد من التعريق وليغرق أهلها من الثلاث (لقد جئت) أييت وعلقت
 (شيئا إمرا) أي عظيما هائلا من أمر الأمر إذا عظم قيل الأصل أمر أخففت (قال) أي
 الخضر عليه السلام (ألم أقل أنك لن تستطيع معي صبرا) تذكير لما قاله مناسبه له
 ولقوله من قبل وتحقيق لمضمونه منضمن للانكار على عدم الوفاء بوعده (قال)
 لا تؤاخذني بما نسيت أو بالذي سبته أو بشيء نسيت وهو وصيته بأن لا ينسأله
 عن حكمة ما صدر عنه من الأفعال الحقة الاستجاب قيل بيانه أراد أنه نسى وصيته
 ولا مؤاخذه على النسي كما ورد في صحيح البخاري من أن الأول كان من موسى نسي
 أو أخرج الكلام في معرض النهي عن المؤخذه بالنسيان يؤهم أنه قد نسي ليستطاع
 عذره في الانكار وهو من معارض الكلام التي يتق بها التكذب مع التوصل إلى
 الغرض أو أراد بالنسيان الترك أي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك أول مرة (ولا
 ترهقي) أي لا تعسني ولا تحملني (من أمري) وهو اتباعه الآية (عسرا)
 أي لا تعسر على متابعتك ويسرها على بالأعضاء وترك المناقشة وقرئ
 عسرا بضمين (فانطلقا) الفاء فصيحة أي فقبل عذره فخر جامن السفينة فانطلقا (حتى
 إذا لقيا غلاما فقتله) قيل كان الغلام يلعب مع الغلمان فقتل عنقه وقيل ضرب برأيه
 الحائط وقيل أضجعه فذبحه بالسكين (قال) أي موسى عليه الصلاة والسلام (أفأنتك)

نفسا زكية) طاهرة من الذنوب وقرى زكية (بغير نفس) أى بغير قتل نفس محرمة
وتخصيص نفى هذا الميخ بالذكر من بين سائر الميخات من الكفر بعد الإيمان
والزنا بعد الاحسان لانه الاقرب الى الوقوع نظرا الى حال الغلام ولعل تغيير النظم
الكريم يجعل ماصدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام ههنا من جملة الشرطوا برازما
صدر عن موسى عليه الصلاة والسلام فى معرض الجزاء المقصود افادته مع أن الحقيق
بذلك انما هو ماصدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام من الخوارق البديعة لاستشراف
النفس الى ورود خبرها لقلة وقوعها فى نفس الامر وندرة وصول خبرها الى الازمان ولذلك
روعت تلك النكتة فى الشرطية الاولى لما نصدور الخوارق منه عليه الصلاة والسلام خرج
بوقوعه مرة مخرج العادة فانصرفت النفس عن ترقبه الى أحوال موسى عليه الصلاة
والسلام هل يحافظ على مراعاة شرطه بموجب وعده الأكيد عند مشاهدته خارق آخر
أو يسارع الى المناقشة كما مر فى المرة الاولى فكان المقصود افادة ما صدر عنه عليه
الصلاة والسلام ففعل ما فعل والله در شأن التنزيل وأما ما قيل من أن القتل أفصح
والاعتراض عليه أدخل فكان جديرا بأن يجعل عمدة فى الكلام فليس من دفع الشبهة
فى شىء بل هو مؤيد لها فان كون القتل أفصح من مبادئ قلة صدوره عن المؤمن العاقل
وندرة وصول خبره الى الاسماع وذلك مما يستدعى جملة مقصودا بالذات وكون
الاعتراض عليه أدخل من موجبات كثرة صدوره عن كل عاقل وذلك مما لا يقتضى
جملة كذلك (لقد جئت شيئا نكرا) قيل معناه انكر من الاول اذ لا يمكن تداركه كما يمكن
تدارك الاول بالسد ونحوه وقيل الامر أعظم من النكر لان قتل نفس واحدة أهون من
اغراق أهل السفينة (قال ألم أقل لك انك لن تستطع معى صبرا) زيد لك لزادة
المكحلة بالعتاب على رفض الوصية وقلة الثبوت والصبر لما تكرر منه الاشتمال والاستنكار
ولم يرفعوا بالتذكير حتى زاد فى التكرير فى المرة الثانية (قال) أى موسى عليه الصلاة
والسلام (ان سألتك عن شىء بعدها) أى بعد هذه المرة (فلا نصاحبنى) وقرىء من
الافعال أى لا تجعلنى صاحبك (قد بلغت من لدنى عذرا) أى قد أعذرت ووجدت من
قبلى عذرا حيث خالفتك ثلاث مرات عن النبي صلى الله عليه وسلم «رحم الله أخى
موسى استحييا فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب» وقرىء من لدنى
بتخفيف النون وقرىء بسكون الدال كعضد فى عضد (فانظروا حتى اذا أنيا أهل قرية)
هى انطاكية وقيل أبله وهى أبعد أرض الله من السماء وقيل هى برفة وقيل بلد باندلس عن
النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لثام وفيل شر القرى التى لا يضاف فيها

الضيف ولا يعرف لابن السبيل حقه وقوله تعالى (استطعمها أهلها) في محل الجر على أنه صفة لقرية ولعل العدول عن استطعمهم على أن يكون صفة للأهل لزيادة تشنيعهم على سوء صنيعهم فإن الأباء من الضيافة وهم أهلها قاطنون بها أقبح وأشنع روى انهما طافا في القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما واستضافاهم (فأبو أن يضيفوهما) بالتشديد وقرىء بالتخفيف من الإضافة يقال ضافه إذا كان له ضيفا وأضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفا له وحقيقة ضاف مال إليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زاره من الأزورار (فوجد فيها جدرا يريد أن ينقض) أي يداني أن يسقط فاستعبرت الإرادة للمشاركة للدلالة على المبالغة في ذلك والاتقضا في الإسراع في السقوط وهو انفعال من النقص يقال قضضته فأنقض ومنه اتقضا الطير والكوكب لسقوطه بسرعة وقيل هو افعلال من النقص كاحمر من الحرة وقرىء أن ينقض من النقص وأن ينقاض من انقضت السن إذا انشقت طولا (فأقامه) قيل مسحه يده فقام وقيل نقضه وبناه وقيل أقامه بعمود عمده به قيل كان سمكة مائة ذراع (قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا) تحريرا له على أخذ الجعل ليتعشا به أو تعريضا بأنه فضول لما في لو من النفي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك الصبر واتخذ الفعل من اتخذ بمعنى أخذ كاتبع من تبع وليس من الأخذ عند البصريين وقرىء لتخذت أي لأخذت وقرىء بادغام الذال في التاء (قال) أي الخضر عليه الصلاة والسلام (هذا فراق بيني وبينك) على إضافة المصدر إلى الظرف اتساعا وقد قرىء على الأصل والمشار إليه أما نفس الفراق كما في هذا أخوك أو الوقت الحاضر أي هذا الوقت وقت فراق بيني وبينك أو السؤال الثالث أي هذا سبب ذلك الفراق حسبا هو الموعود (سأنبئك) السين للتأكيد لعدم تراخي التنبئة (بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) التأويل رجوع الشيء إلى ما له والمراد به ههنا المآل والعاقبة إذ هو المنبأ به دون التأويل وهو خلاص السفينة من اليد العادية وخلاص أبوي الغلام من شره مع الفوز بالبدل الأحسن واستخراج اليتيمين للكنز. وفي جعل صلة الموصول عدم استطاعة موسى عليه الصلاة والسلام للصبر دون أن يقال بتأويل ما فعلت أو بتأويل ما رأيت ونحوهما نوع تعريض به عليه الصلاة والسلام وعتاب (أما السفينة) التي خرقتها (فكانت لهما كين) لضعفاء لا يقدر على مدافعة الظلمة وقيل كانت لعشرة أخوة خمسة منهم زمني وخمسة (يعملون في البحر) واسناد العمل إلى الكل حينئذ إنما هو بطريق التغليب لأن عمل الكلاء بمنزلة عمل الموككين (فأردت أن

أعيها) أى أجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) أى أمامهم وقد قرىء به
أو خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة واسمه جلندى بن كركر وقيل منولة بن جلندى
الازدى (يأخذ كل سفينة) أى صالحة وقرىء كذلك (غصبا) من أصحابها واتصابه
على أنه مصدر مبين لنوع الاخذ ولعل تفريع ارادة تعيب السفينة على مسكنة أصحابها
قبل بيان خوف الغصب مع أن مدارها كلا الامرين للاعتناء بشأنها اذ هي المحتاجة
الى التأويل ولا يذان بأن الأقوى فى المدارية هو الأمر الأول ولذلك لا يبال بتخليص سفن
سائر الناس مع تحقق خوف الغصب فى حقهم أيضا ولأن فى التأخير فضلا بين السفينة
وضميرها مع توهم رجوعه الى الأقرب (وأما الغلام) الذى قتله (فكان أبواه
مؤمنين) لم يصرح بكفرانه أو بكفره اشعاراً بعدم الحاجة الى الذكر لظهوره (فخشينا
أن يرهقهما) تخفنا أن يغشى الولدين المؤمنين (طغيانا) عليهما (وكفرا) لنعمتهما
بعقوبه وسوء صنيعه ويلحق بهما شر وبلاء أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره فيجتمع
فى بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بدائه ويضلهما بضلاله فيرتدا بسببه
وانما خشى الخضر عليه الصلاة والسلام منه ذلك لأن الله سبحانه أعلمه بحاله وأطلععه
على سر أمره . وقرىء نخاف ربك أى كره سبحانه كراهة من خاف سوء عاقبة الأمر
فغيره . ويجوز أن تكون القراءة المشهورة على الحكاية بمعنى فكرنا كقوله تعالى
«لأهلب لك» (فاردنا أن يبدلها ربهما خيرا) منه بأن يرزقهما بدله ولذا خيراً
(منه) وفى التعرض لعنوان الربوبية والاضافة اليهما مالا يخفى من الدلالة على ارادة
وصول الخير اليهما (زكوة) طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة (وأقرب رحما)
أى رحمة وعطفاً قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيا هدى الله تعالى على يديه
أمة من الامم وقيل ولدت سبعين نبياً وقيل أبدلها ابناً مؤمناً مثلهما وقرىء
يبدلها بالتشديد وقرىء رحما بضم الحاء أيضا واتصابه على التمييز مثل زكوة
(وأما الجدار) المعهود (فكان لغلامين يتيمين فى المدينة) هي القرية المذكورة فيما
سبق ولعل التعبير عنها بالمدينة لاختلاف أنواع اعتداد بها باعتداد مافيهما من اليتيمين وأيسهما
الصالح قيل اسماهما أصرم وصريم واسم المقتول جيسور (وكان تحته كنز لهما) من فضة
وذهب كما روي مرفوعا والزم على كنزهما فى قوله عز وجل «الذين يكنزون الذهب
والفضة» لمن لا يؤدى زكاتهما وسائر حقوقهما وقيل كان لهما من ذهب مكتوبا فيه
عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن . وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب . وعجبت
لمن يؤمن بالموت كيف يفرح . وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل . وعجبت

جملة الاشياء النبوة وبقوله تعالى «قلنا ياذا القرنين» ونحو ذلك وقيل كان ملكا لما روى
أن عمر رضى الله عنه سمع رجلا يقول لآخر ياذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن
تسموا بأسماء الانبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة قال ابن كثير والصحيح انه ما كان
نيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا ملك الاقاليم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم
ودانت له البلاد وانه كان داعيا الى الله تعالى سائرا في الخلق بالمعجزة التامة والسلطان
المؤيد المتصور وكان الخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك
بمنزلة الوزير وقد ذكر الازرق وغيره انه اسلم على يدى ابراهيم الخليل عليه الصلاة
والسلام فطاف معه بالكعبة هو واسماعيل عليهم السلام وروى أنه حج ماشيا فلما
سمع ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقدمه تلقاه ودعاه وأوصاه بوصايا ويقال انه أتى
بفرس ليركب فقال لا أركب في بلد فيه الخليل فعند ذلك سخر له السحاب وطوى له
الاسباب وبشره ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك فكانت السحاب تحمله وعسا كره
وجميع آلائهم اذا أرادوا غزوة قوم. وقال أبو الطفيل سئل عنه على كرم الله وجهه
أ كان نيا أم ملكا فقال لم يكن نيا ولا ملكا لكن كان عبدا أحب الله فأجبه وناصح
الله فناصره سخر له السحاب ومد له الاسباب واختلف في وجه تسميته بنى القرنين
فقيل لانه بلغ قرنى الشمس مشرقها ومغربها وقيل لانه ملك الروم وفارس وقيل
الروم والترك وقيل لانه كان في رأسه أو في تاجه ما يشبه القرنين وقيل لانه كان له
ذؤبان وقيل لانه كانت صفحتا رأسه من النحاس وقيل لانه دعا الناس الى الله عز
وجل فضرب بقرنه الايمن فمات ثم بعثه الله تعالى فضرب بقرنه الايسر فمات ثم بعثه
الله تعالى وقيل لانه رأى في منامه أنه صعد الفلك فأخذ بقرنى الشمس وقيل لانه
انقرض في عهده قرنان وقيل لانه سخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من
أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل لقب به لشجاعته هذا وأما ذو القرنين الثاني
فقد قال ابن كثير انه الاسكندر بن فيليس بن مصرى بن هرمس بن ميطون بن رومى
بن ليطى بن يونان بن يافث بن نوح بن شروخ بن رومية بن تونط بن نوفل بن رومى
ابن الاصفر بن العز بن العيص بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام
كذا نسبه ابن عساكر المقدونى اليونانى المصرى باقى الاسكندرية الذى يؤرخ بأيامه
الروم وكان متأخرا عن الاول بدهر طويل أكثر من ألفى سنة كان هذا قبل
المسيح عليه السلام بنحو من ثلثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف
وهو الذى قتل دارا بن دارا أو أذل ملوك الفرس ووطىء أرضهم ثم قال ابن
كثير وانما بينا هذا لان كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد وأن

المذكور في القرآن العظيم هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير كيف لا
والاول كان عبدا صالحا مؤمنا ومملكا عادلا وزيره الخضر عليه الصلاة والسلام وقد
قيل انه كان نبيا . واما الثاني فقد كان كافرا وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وقد كان
ما بينهما من الزمان أكثر من ألفي سنة فأين هذا من ذلك انتهى . قلت المقدوني نسبة
الى بلدة من بلاد الروم غربي دار السلطنة السنية قسطنطينية المحمية لا زالت مشحونة
بالعشائر الدينية بينهما من المسافة مسيرة خمسة عشر يوما أو نحو ذلك عند مدينة سيرور
اسمها بلغة اليونانيين مقدونيا كانت سرير ملك هذا الاسكندر وهي اليوم بلقع لا يقيم
بها أحد ولكن فيها علامتهم تحكي كمال عظمتها في عهد عمرائها ونهاية شوكة واليها وسلطانها
ولقد مررت بها عند القفول من بعض المغازي السلطانية فاعينت فيها من تعجيب
الآثار ما فيه عبرة لاولي الابصار (قل) لهم في الجواب (سأتلو عليكم) أى سأذكر
لكم (منه) أى من ذى القرنين (ذكرا) أى نبأ مذكورا وحيث كان ذلك بطريق
الوحي المتلو حكاية عن جهة الله عز وجل قيل سأتلو أو سأتلو في شأنه من جهته
تعالى ذكرا أى قرآنا . والسين للتأكيد والدلالة على التحقق المناسب لمقام تأييده عليه
الصلاة والسلام وتصديقه بانجاز وعده أى لا أترك التلاوة البتة كما في قول من قال :

سأشكر عمرا ان تراخت مني . أياذى لم تمن وان هى جلت

لا للدلالة على أن التلاوة ستقع فيما يستقبل كما قيل لان هذه الآية ما نزلت بانفرادها
قبل الوحي بتمام القصة بل موصولة بما بعدها ريثما سألوه عليه الصلاة والسلام عنه
وعن الروح وعن أصحاب الكهف فقال لهم عليه الصلاة والسلام اثنو في غدا أخبركم
فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوما أو أربعين كما ذكر فيما سلف وقوله عز وجل
(انا مكننا له في الارض) شروع في تلاوة الذكر المعهود حسبا هو المعهود . التمكين
هنا الأقدار وتمهيد الاسباب يقال مكنه ومكن له ومعني الاول جعله قادرا وقويا ومعني
الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتغايرهما في المعنى يستعمل كل
منهما في محل الآخر كما في قوله عز و علا « مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم » أى جعلناهم
قادرين من حيث القوى والاسباب والآلات على أنواع التصرفات فيها ما لم نجعله لكم من القوة
والسعة في المال والاستظهار بالعدد والاسباب فكانه قيل ما لم نمكنكم فيها أى ما لم
نجعلكم قادرين على ذلك فيها أو مكننا لهم في الارض ما لم نمكن لكم وهكذا اذا كان
التمكين مأخوذا من المكنان بناء على توهم ميمه أصلية كما أشير اليه في سورة يوسف
عليه الصلاة والسلام والمعنى انا جعلنا له مكنه وقدرة على التصرف في الارض من

حيث التدبير والرأى والاسباب حيث سخر له السحاب ومدله في الاسباب
وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الارض
وذلت له طرقها (وآتيانه من كل شيء) اراده من مهمات ملكه ومقاصده
المتعلقة بسلطانه (سيبا) أى طريقا يوصله اليه وهو كل ما يتوصل به الى
المقصود من علم أو قدرة أو آلة - (فأتبع) بالقطع أى فادار بلوغ المغرب فأتبع (سيبا)
يوصله اليه ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة الشمسية . وقرئ فأتبع من
الافتعال والفرق أن الأول فيه معنى الإدراك والاسراع دون الثاني (حتى إذا بلغ
مغرب الشمس) أى منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يتمكن أحد من مجاوزته
ووقف على حافة البحر المحيط الغربى الذى يقال له أوقيانوس الذى فيه الجزائر المسماة
بالخالدات التى هى مبدأ الأطوال على أحد القولين (وجدها) أى الشمس (تغرب
في عين حمئة) أى ذات حمأة وهى الطين الاسود من حمئت البئر اذا كثرت حماتها
وقرئ حامية أى حارة . روى أن معاوية رضى الله عنه قرا حامية وعنده ابن عباس
رضى الله عنهما فقال حمئة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو بن العاص كيف تقرأ قال
كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه إلى كعب الأحبار كيف تجد الشمس تغرب قال فى ماء
وطين وروى فى ثأط فوافق قول ابن عباس رضى الله عنهما وليس بينهما منافاة
قطعية لجواز كون العين جامعة بين الوصفين وكون الياء فى الثانية منقلبة عن الهمزة
لأنكسار ما قبلها . وأما رجوع معاوية الى قول ابن عباس رضى الله عنهم بما سمعته من
كعب مع أن قراءته أيضاً مسموعة قطعاً فليكون قراءة ابن عباس رضى الله عنهما
قطعية فى مدلولها وقراءته محتملة ولعله لما بلغ ساحل المحيط رآها كذلك إذ ليس فى
مطمح بصره غير الماء كما يروح به قوله تعالى « وجدها تغرب » (ووجد عندها) عند تلك
العين (قوماً) قيل كان لباسهم جلود الوحوش وطعامهم مالقظه البحر وكانوا كفاراً
نخيره الله جل ذكره بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعهم الى الايمان وذلك قوله تعالى
(قلنا ياذا القرنين إما أن تعذب) بالقتل من أول الأمر (وأما أن تتخذ فيهم حسناً)
أى أمراً ذا حسن على حذف المضاف أو على طريقة اطلاق المصادر على موصوفه
مبالغة وذلك بالدعوة الى الاسلام والارشاد الى الشرائع . ومحل أن مع صلته اما الرفع
على الابتداء أو الخبرية وإما النصب على المقعولية أى إما تعذيبك واقع أو اما أمرك
تعذيبك أو اما تفعل تعذيبك وهكذا الحال فى الاتخاذ ومن لم يقل بنبوته قال كان
ذلك الخطاب بواسطة نبي فى ذلك العصر أو كان ذلك الهاما لاوحيا بعد أن كان ذلك

التخير موافقاً لشريعة ذلك النبي (قال) أي ذو القرنين لذلك النبي أو لمن عنده من خواصه بعد ما تلقى أمره تعالى مختاراً للشق الأخير (أما من ظلم) أي نفسه ولم يقبل دعوتي وأصر على ما كان عليه من الظلم العظيم الذي هو الشرك (فسوف نعذبه) بالقتل . وعن قتادة أنه كان يطبخ من كفر في القدور ومن آمن أعطاها وكساه (ثم يرد إلى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذاباً نكراً) أي منكراً فظيعاً وهو عذاب النار . وفيه دلالة ظاهرة على أن الخطاب لم يكن بطريق الوحي اليه وأن مقاوله كانت مع النبي أو مع من عنده من أهل مشورته (وأما من آمن) بموجب دعوتي (وعمل) عملاً صالحاً) حسناً يقتضيه الإيمان (فله) في الدارين (جزاء الحسن) أي فله المثوبة الحسنة أو الفعل الحسن أو الجنة جزاء على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة قدم على المبتدأ اعتناء به أو منصوب بمضمون أي تجزى بها جزاء والجملة حالية أو معترضة بين المبتدأ والخبر المتقدم عليه أو حال أي يجزى بها أو تميز . وقرئ منصوباً بغير متون على أنه سقط تنوينه لالتقاء الساكنين أو مر فوعا منونا على أنه المبتدأ والحسن بدل والخبر الجار والمجرور وقيل خير بين القتل والأسر والجواب من باب الأسلوب الحكيم لأن الظاهر التخير بينهما وهم كفار فقال أما الكافر فيراعي في حقه قوة الإسلام وأما المؤمن فلا يتعرض له إلا بما يجب . ويجوز أن تكون أما وأما للتوزيع دون التخير أي وإيكن شأنك أما التعذيب وأما الاحسان فالأول لمن بقى على حاله والثاني لمن تاب (وستقول له من أمرنا) أي بما تأمر به (يسرا) أي سهلاً متيسراً غير شاق وتقديره ذايسر أو أطلق عليه المصدر مبالغة وقرئ بضمهتين (ثم أتبع سبياً) أي طار يقاراجعا من مغرب الشمس موصلاً إلى مشرقها (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) يعني الموضع الذي تطلع عليه الشمس أولاً من معمورة الأرض وقرئ بفتح اللام على تقديره مضاف أي مكان طلوع الشمس فإنه مصدر قيل بلغه في اثني عشرة سنة وقيل في أقل من ذلك بناء على ما ذكر من أنه سخر له السحاب وطوي له الأسباب (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) من اللباس والبناء قيل هم الزنج . وعن كعب أن أرضهم لا تمسك إلا بنية بها أسراب فإذا طلعت الشمس دخلوا الأسراب أو البحر فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا اينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبأنهم فإذا أحدهم فرش أذنه وبابس الأخرى ومعنى صاحب يعرف اسماءهم فقالوا له جئنا تنظر كيف تطلع الشمس قال فبما نحن كذلك إذ سمعنا كهنية الصلصلة فغشي على ثم أفقت وهم يمدحونني بالدين فأما طلعت الشمس

على الماء اذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلوا ناسر بالهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر
يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم. وعن مجاهد من لا يلبس الثياب
من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر
ذى القرنين كما وصفناه لك في رفعة المحل وبسطة الملك أو امره فيهم كأمره في أهل
المغرب من التخيير والاختيار. ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو نجعل أو
صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القليل الذى تغرب عليهم الشمس في الكفر والحكم
أو سترنا مثل ستركم من اللباس والاكنان والجبال وغير ذلك (وقد أحطنا بما لديه)
من الاسباب والعدد والعدد (خبرنا) يعنى أن ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به
الاعلم اللطيف الخبير هذا على الوجه الاول وأما سلى الوجوه الباقية فالمراد بما لديه
ما يتناول ما جرى عليه وما صدر عنه وما لاقاه فتأمل (ثم أتبع سببا) أى طريقا ثالثا
معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال (حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين
اللذين سدا ما بينهما وهو منقطع أرض الترك مما يلي المشرق لاجبالا ارمينية واذريجان كما توهم
وقرىء بالضم قيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل الخلق
فهو مفتوح وانتصاب بين على المفعولية لانه مملو غ وهو من الظروف التى تستعمل أسماء
أيضا كما ارتفع في قوله تعالى لقد تقطع بينكم وانجر في قوله تعالى هذا فراق بيني وبينك
(وجد من دونهما) أى من ورائهما مجاوزا عنهما (قوما) أى أمة من الناس (لا
يكادون يفقهون قولا) لغرابة لغتهم وقلة فطنتهم. وقرىء من باب الافعال أى لا
يفهمون السامع كلامهم واختلفوا في أنهم من أى الاقوام فقال الضحاك هم جيل من
الترك وقال السدى الترك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت فضرب ذو القرنين
السد فبقيت خارجة فجميع الترك منهم وعن قتادة أنهم اثنان وعشرون قبيلة سد
ذو القرنين على احدى وعشرين قبيلة منهم وبقيت واحدة فسحوا الترك لانهم تركوا
خارجين قال أهل التاريخ أولاد نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافت فسام أبو
العرب والعجم والروم. وحام أبو الحبشة والنج والنوبة ويافت أبو الترك والخزر
والصقالية ويأجوج ومأجوج (قالوا) أى بواسطة مترجمهم أو بالذات على أن يكون
فهم ذى القرنين كلامهم وإفهام كلامه إياهم من جملة ما آناه الله تعالى من الاسباب
(يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج) قد ذكرنا أنهما من أولاد يافت بن نوح عليه
السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجليل واختلف في صفاتهم قليل في
غاية صغر الجثة وقصر القامة لا يزيد قدمهم على شبر واحد وقيل في نهاية عظم

الجسم وطول القامة تبلغ قدودهم نحو مائة وعشرين ذراعا وفيهم من عرضه كذلك وقيل لهم مخالب و أضراس كالسباع وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عريان من أج الظلم إذا أسرع وأصلهما الهمزة كما قرأ عاصم وقد قرىء بغير همزة ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (مفسدون في الارض) أى فى أرضنا بالقتل والتخريب وإتلاف الزروع قيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون أخضر الا أكلوه ولا يابس الا احتلموه وقيل كانوا يأكلون الناس أيضا (فهل نجعل لك خرجا) أى جعلنا من أموالنا والفاء لتفريع العرض على افسادهم فى الارض وقرىء خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج ما على الارض والذمة والخرج المصدر وقيل الخرج ما كان على كل رأس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك أدائه (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) . وقرىء بالضم (قال ما مكنتى) بالادغام وقرىء بالفك أى ما مكنتى (فيه ربي) وجعلنى فيه مكنتا قادرا من الملك والمال وسائر الأسباب (خير) أى مما تريدون أن تبدلوه الى من الخرج فلا حاجة الى (فأعينونى بقوة) أى بفعلته وصناع يحسنون البناء والعمل وبآلات لا بد منها فى البناء والفاء لتفريع الامر بالاغانة على خيرية ما يمكنه الله تعالى فيه من ما لم أو على عدم قبول خرجهم (أجعل) جواب الاله (بينكم وبينهم) تقديم إضافة الظرف الى ضمير المخاطبين على إضافته الى ضمير يأجوج ومأجوج لظاهر كمال العناية بمصالحهم كما راعوه فى قولهم بيننا وبينهم (ردما) أى حاجز أحصينا وبرزخا متينا وهو أكبر من السد وأوثق يقال ثوب مردم أى فيه رقاع فوق رقاع وهذا اسعاف بمراهم فوق ما يرجونه (آتوني زبر الحديد) جمع زبرة كخرف فى غرفة وهى القطعة الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لأن المأمور به الايتاء بالثمن أو المناولة كما ينبىء عنه القراءة بوصل الهمزة أى جيشونى بزبر الحديد على حذف الباء كما فى أمرتك الخير ولأن إيتاء الآلة من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل ولعل تخصيص الامر بالايتاء بها دون سائر الآلات من الصخور والخطب ونحوهما لما أن الحاجة اليها أمس إذ هى الركن فى السد ووجودها أعز قبل حمر للاساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبنان من زبر الحديد بينها الخطب والفحم حتى سد ما بين الجباين الى أعلاهما وكان مائة فرسخ وذلك قوله عز قائلا (حتى إذا ساوى بين الصدفين) أى آتوه إياها فأخذ بينى شيئا فنيست حتى اذا جعل ما بين ناحيتى الجباين من البنان مساويا لهما فى السمك على النهج المحمى

قيل كان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين ذراعا وقرىء سوى من التسوية وسوى
 على البناء للجهول (قال) للعملة (انفخوا) أى بالكيران فى الحديد المبني ففعلوا
 (حتى إذا جعله) أى المنفوخ فيه (نارا) أى كالنار فى الحرارة والهيئة. واسناد الجعل
 المذكور الى ذى القرنين مع انه فعل الفعلة للتنبيه على انه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة
 (قال) للذين يتولون أمر النحاس من الاذابة ونحوها (آتونى أفرغ عليه قطرا)
 أى آتونى قطرا أى نحاسا مذابا أفرغ عليه قطرا أخذف الأول لدلالة الثانى عليه وقرىء
 بالوصل أى جيئونى كأنه يستدعيهم للاعانة باليد عند الافراغ. واسناد الافراغ الى نفسه
 للسرى وقفت عليه آنفا وكذا الكلام فى قوله تعالى ساوى وقوله تعالى أجعل
 (فما استطاعوا) بحذف تاء الافعال تخفيفا وحذرا عن تلافى المتقارين وقرىء
 بالادغام وفيه جمع بين الساكنين على غير حده. وقرىء بقلب السين صادوا الفاء فصيحة
 أى فعلوا ما أمروا به من إيتاء القطر أو الاتيان فأفرغه عليه فاختلط والتصق بعضه
 ببعض فصار جبلا صلدا لجاء يأجوج ومأجوج فقصصوا أن يعلوه وينقبوه فما استطاعوا
 (أن يظهروه) أى يعلوه ويرقوا فيه لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا)
 لصلابته وثخائته وهذه معجزة عظيمة لان تلك الزبر الكثيرة اذا أثرت فيها حرارة
 النار لا يقدر الحيوان على أن يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى أن تكون كالنار
 أو عن افراغ القطر عليها فمكانه سبحانه وتعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن
 أبدان أولئك المباشرين للاعمال فكان ما كان والله على كل شيء قدير. وقيل بناه من الصخور
 مرتبطة بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب فى تجاوىها بحيث لم يبق هناك فرجة
 أصلا (قال) أى ذو القرنين لمن عنده من أهل تلك الديار وغيرهم (هذا) اشارة الى السد وقيل
 الى تمكينه من بنائه والفضل للمتقدم أى هذا الذى ظهر على يدي وحصل بمباشرتي من السد
 الذى شأنه ما ذكر من المثانة وصعوبة المنال (رحمة) أى أثر رحمة عظيمة عبر عنه بها مبالغة
 (من ربى) على كافة العباد لاسيما على مجاوريه. وفيه إيذان بأنه ليس من قبيل الآثار
 الحاصلة بمباشرة عادة بل هو إحسان الهى محض وان ظهر بمباشرتي والتعرض لوصف
 الربوبية لترتبة معنى الرحمة (فاذا جاء وعد ربى) مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة
 لا خروج يأجوج ومأجوج كما قيل إذ لا يساعده النظم الكريم والمراد بمجيئه ما ينظم
 ومجيء مبادئه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام
 ونحو ذلك لادئو وقوعه فقط كما قيل فان بعض الاثوار التي ستحكي يقع بعد مجيئه
 حتما (جعله) أى السد المشار اليه مع مثانته ورصانته. وفيه من الجزالة ما ليس فى توجيه

الإشارة السابقة إلى التمكين المذخور (دكاء) أي أرضا مستوية وقرىء دكا أي مدكو كما مسوى بالأرض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد أدك ومنه الجمل الأدك أي المنبسط السنام وهذا الجمل وقت مجيء (الوعد بمجيء) بعض مباديه وفيه بيان لعظم قدرته عز وجل بعد بيان سعة رحمته (وكان وعد ربي) أي وعده المعهود أو كل ما وعد به فيدخل فيه ذلك دخولا أوليا (حقا) ثابتا لا محالة واقعا البته وهذا الجملة تنذير من ذي القرنين لما ذكره من الجملة الشرطية ومقرر مؤكدا لمضمونها وهو آخر ما حكى من قصته وقوله عز وجل (وتركنا بعضهم) كلام مسوق من جنابه تعالى معطوف على قوله تعالى جعله دكاء وبحق لمضمونه أي جعلنا بعض الخلائق (يومئذ أي يوم اذ جاء الوعد بمجيء بعض مباديه (يموج في بعض) آخر منهم يضطربون اضطراب أمواج البحر ويختلط إنهم وجنهم حيارى من شدة الهول ولعل ذلك قبل النفخة الأولى أو تركنا بعض يأجوج ومأجوج يموج في بعض آخر منهم حين يخرجون من السد مزدحمين في البلاد روى أنهم يأتون البحر فيشربون مائه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به عن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله عز وجل نغفا في ألقائهم فيدخل آذانهم فيموتون موت نفس واحدة فيرسل الله تعالى عليهم طيرا فتلقيهم في البحر يرسل مطرا يغسل الأرض ويطهرها من تنهم حتى يتركها كالرلقة ثم يوضع فيها البركة وذلك بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقتل الدجال (ونفخ في الصور) هي النفخة الثانية بقضية الفاء في قوله تعالى (فجمعناهم) ولعل عدم التعرض لذكر النفخة الأولى لأنها داهية عامة ليس فيها حالة مختصة بالكفار ولتلايق الفصل بين ما يقع في النشأة الأولى من الأحوال والأحوال وبين ما يقع منها في النشأة الآخرة أي جمعنا الخلائق بعد ما تفرقت أو صالهم وتمزقت أجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء (جمعنا) أي جمعنا عجيبا لا يسكته كنهه (وعرضنا جهنم) أي أظهرناها وأبرزناها (يومئذ) أي يوم اذ جمعنا الخلائق كافة (للكافرين) منهم حيث جعلناهم بحيث يرونها ويسمعونها تغيطوا زفير (عرضنا) أي عرضنا فظيما لها لا لا يقادر قدره وتخصيص العرض بهم مع أنها برأى من أهل مكة قاطبة لأن ذلك لأجلهم خاصة (الذين كانت أعينهم) وهم في الدنيا (في غطاء) كثيف وغشاوة غليظة مخاطة بذلك من جميع الجوانب (عن ذكرى) عن الآيات المؤدية لاولى الابصار المندبرين فيها الا ذكرى بالتوحيد والتوحيد أو كانت أعين بصائرهم في غطاء عن ذكرى على وجهه بايق بشأنى أو عن القرآن الكريم (وكانوا) مع ذلك (لا يستطيعون) لفرط تسامهم عن الحق وغال

عداوتهم للرسول عليه الصلاة والسلام (سمعا) استماعا لذكرى وكلامي الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهذا تمثيل لأعراضهم عن الأدلة السمعية كما أن الأول تصوير لتعاميهم عن الآيات المشاهدة بالابصار . والموصول نعت للكافرين أو بدل منه أو بيان جيء به لدمهم بمافي حيز الصلة ولاشعار بعليته لاصابة ما أصابهم من عرض جهنم لهم فان ذلك انما هو لعدم استعمال مشاعرهم فيما عرض لهم في الدنيا من الآيات وأعراضهم عنها مع كونها أسبابا منجية عما ابتلوا به في الآخرة (أخصب الذين كفروا) أى كفروا بي كما يعرب عنه قوله تعالى عبادي والحسان بمعنى الظن وقد قرئ أفظن والهمزة للانكار والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستقباحه كما في قولك أضربت أباك لانكار الوقوع كما في قوله أضرب أبي . والقاء للعطف على مقدر يفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى المعطوفين جميعا كما اذا قدر المعطوف عليه في قوله تعالى « أفلا تعقلون » منفيا أى ألا تسمعون فلا تعقلون لآلى المعطوف فقط كما اذا قدر مثبتا أى أنسمعون فلا تعقلون والمعنى أ كفروا بي مع جلالة شأنى فحسبوا (أن يتخذوا عبادى من دونى) من الملائكة وعيسى وعزير عليهم السلام وهم تحت سلطانى وملكوته (أولياء) معبودين ينصرونهم من بأسى وما قيل انها للعطف على ما قبلها من قوله تعالى كانت الخ وكانوا الخ دلالة على أن الحسان ناشئ من التعامى والتصام وأدخل عليها همزة الانكار دما على ذم وقطعاه عن المعطوف عليهما لفظا لامعنى اللانكاز بالاستقلال المؤكد للذم بأباه ترك الاضمار والتعرض لوصف آخر غير التعامى والتصام على أنهما أخرجا مخرج الاحوال الجبلية لهم ولم يذكرنا من حيث انهما من أفعالهم الاختيارية الحادثة بحسبانهم ليحسن تقريره عليهما وأيضا فانه دين قديم لهم لا يمكن جعله ناشئا عن تصامهم عن كلام الله عز وجل وتخصيص الانكار بحسبانهم المتأخر عن ذلك تعسف لا يخفى ومافي حيز صلة ان ساد مسد مفعولى حسب كافى قوله تعالى « وحسبوا أن لا تكون فتنة » أى أخصبوا انهم يتخذونهم أولياء على معنى أن ذلك ليس من الاتخاذ فى شىء لما انه انما يكون من الجانبين وهم عليهم الصلاة والسلام منزهون عن ولايتهم بالمرء لقولهم سبحانه أنت ولينا من دونهم وقيل مفعوله الثانى محذوف أى أخصبوا اتخذهم نافعا لهم والوجه هو الاول لان فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة وقرئ أخصب الذين كفروا أى أخصبهم وكافهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو الفعل والفاعل فان التعت اذا اعتمد الهمزة ساوي الفعل فى

آية أن من السقط الغرور (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) الآية ٤٠٩

العمل فالهمزة حينئذ بمعنى انكار الوقوع (إنا أعتدنا جهنم) أى هيأناها (للكافرين)
المعهودين عدل عن الاضرار ذما لهم واشعارا بأن ذلك الاعتاد بسبب كفرهم المتضمن
لحسابهم الباطل (نزلا) أى شيئاً يتمتعون به عند ورودهم وهو ما يقام للنزول أى
الضيف مما حضر من الطعام وفيه تخطيط لهم فى حسابهم وتهكم بهم حيث كان اتخاذهم
أيامهم أولياء من قليل اعتاد العتاد واعداد الزاد ليوم المعاد فكأنه قيل أنا أعتدنا لهم
مكان ما أعدوا لأنفسهم من العدة والذخر جهنم عدة وفى إيراد النزول إيماء الى أن
لهم وراء جهنم من العذاب ما هو أنموذج له وقيل النزول موضع النزول ولذلك فسر
ابن عباس رضى الله عنهما بالمثوى (قل هل ننبئكم) الخطاب الثانى للكفرة على وجه
التوبيخ . والجمع فى صيغة المتكلم لتعيينه من أول الامر وللإيدان بمعلومية النبأ للمؤمنين
أيضا (بالآخرين أعمالا) نصب على التمييز والجمع للإيدان بتنوعها وهذا بيان لحال
الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة فى أنفسهم وفى حسابهم أيضا حيث
كانوا معجبين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار أعمالهم
السيئة فى أنفسهم مع كونها حسنة فى حسابهم (الذين ضل سعيهم) فى إقامة تلك الاعمال
أى ضاع وبطل بالكلية (فى الحياة الدنيا) متعلق بالسعى لا بالاضلال لأن بطلان سعيهم
غير مختص بالدنيا قيل المراد بهم أهل الكتابين قاله ابن عباس وسعد بن أبى وقاص
ومجاهد رضى الله عنهم ويدخل فى الاعمال حينئذ ما عاوه من الاحكام المنسوخة المتعلقة
بالعبادات وقيل الرهابة الذين يحسبون أنفسهم فى الصوامع ويحمونها على الرياضات
الشاقة ولعله ما يعمهم وغيرهم من الكفرة وبحل الموصول الرفع على أنه خبر مبتدأ
محذوف لانه جواب للسؤال كأنه قيل من هم قليل الذين الخ وجعله مجرورا على أنه نعت
للآخرين أو بدل منه أو منصوبا على الذم على أن الجواب ماسبقا من قوله تعالى
أولئك الآية ياباه أن صدره ليس منبأ عن خسران الاعمال وضلال السعى فاستدعيه
مقام الجواب والتفريع الاول وان دل على جبروتها لكنه ساكت عن أنباء ما هو العمادة
فى تحقيق معنى الخسران من الوثوق بترتب الربح واعتقاد النفع فيما صنعوا على أن
التفريع الثانى مما يقطع ذلك الاحتمال رأسا اذ لا مجال لادراجه تحت الامر بقضية نون
العظمة (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) الاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه
اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى أى يحسبون أنهم يعملون ذلك على
الوجه اللائق وذلك لا عجبهم بأعمالهم التى سعوا فى اقامتها وكابدوا فى تحصيلها . والجملة
حال من فاعل ضل أى بطل سعيهم المذكور والحال أنهم يحسبون أنهم يحسبون فى

ذلك وينتفعون بآثاره أو المضاف اليه لكونه في محل الرفع نحو قوله تعالى « اليه مرجعكم جميعاً » أى بطل سعيهم والحال أنهم النخ والفرق بينهما أن المقارن لحال حسابهم المذكور في الاول ضلال سعيهم وفي الثاني نفس سعيهم والاول أدخل في بيان خطئهم (أولئك) كلام مستأنف من جنابه تعالى مسوق لتكامل تعريف الاخسرين وتبيين سبب خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين غير داخل تحت الأمر أى أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعى مع الحسبان المزبور (الذين كفروا بآيات ربهم) بدلالة الداعية الى التوحيد عقلاً ونقلاً . والتعرض لعنوان الزبونية لزيادة تقييح حالهم في الكفر المذكور (ولقائه) بالبعث وما يتبعه من أمور الآخرة على ما هو عليه (فحبطت) لذلك (أعمالهم) المعهودة جبوطاً كلياً (فلا نقيم لهم) أى لأولئك الموصوفين بما مر من جبوط الاعمال . وقرئ بآلاء (يوم القيامة وزناً) أى فزادهم ولا نجعل لهم مقداراً واعتباراً لأن مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرءة . وحيث كان هذا الازدراء من عواقب جبوط الاعمال عطف عليه بطريق التفریع وأما ما هو من أجزية الكفر فسيجيء بعد ذلك أو لانضع لاجل وزن أعمالهم ميزاناً لانه انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين لتتميز به مقادير الطاعات والمعاصي ليرتب عليه التكفير أو عدمه لان ذلك في الموحدين بطريق السكينة وأما الكفر فاحباطه للحسنات بحسب الكيفية دون السكينة فلا يوضع لهم الميزان قطعاً (ذلك) بيان لما آل كفرهم وسائر معاصيهم اثر بيان مآل أعمالهم المحبطة بذلك أى الامر ذلك وقوله عز وجل (جزاؤهم جهنم) جملة مبيته له أو ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد مخدوف أى جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره أو جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا) تصريح بأن ما ذكر جزاء لكفرهم المتضمن لسائر القبائح التى أنبأ عنها قوله تعالى (واتخذوا آياتى ورسلى هزواً) أى مهزوا بهما فانهم لم يقتنعوا بمجرد الكفر بالآيات والرسل بل ارتكبوا مثل تلك العظيمة أيضاً (ان الذين آمنوا) بيان بطريق الوعد لما آل الذين اتصفوا باضداد ما اتصف به الكفرة أثر بيان ما لهم بطريق الوعيد أى آمنوا بآيات ربهم ولقائه (وعملوا الصالحات) من الاعمال (كانت لهم) فيما سبق من حكم الله تعالى ووعدوه وفيه ايماء الى أن أثر الرحمة يصل اليهم بمقتضى الرأفة الازلية بخلاف مامر من جعل جهنم للكافرين نزلاً فانه بموجب ما حدث من سوء اختيارهم (جنات الفردوس) عن مجاهد ان الفردوس هو البستان الرومية وقال عكرمة هو الجنة بالحشية وقال الضحاك هو الجنة المثلثة الاشجار . وقيل هى الجنة

التي تنبت ضروبا من النبات وقيل هي الجنة من الكرم خاصة. وقيل ما كان غالبه كرم ما وقال المبرد هو فيما سمعت من العرب الشجر الملتف والاغلب عليه أن يكون من العنب وعن كعب أنه ليس في الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس اعلاها وفيها الانهار الأربعة فاذا سألتهم الله تعالى فأسألوه الفردوس فان فوقه عرش الرحمن ومنه تنجر أنهار الجنة (نزلا) خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على أنه حال من نزلا أو على أنه بيان أو حال من جنات الفردوس والخبر هو الجار والمجرور فان جعل النزل بمعنى ما يهب للنازل فالمعنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس نزلا أو جعلت نفس الجنات نزلا مبالغة في الاكرام وفيه ايدان بأنها عندما أعد الله لهم على ما جرى على لسان النبوة من قوله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بمنزلة النزل بالنسبة الى الضيافة وإن جعل بمعنى المنزل فالمعنى ظاهر (خالدين فيها) نصب على الحالية (لا يغيرون عنها حولا) مصدر كالعوج والصفر أى لا يطلبون تحولا عنها اذ لا يتصور أن يكون شئ أعز عندهم وأرفع منها حتى تنازعهم اليه أنفسهم وقطع نخوه أبصارهم. ويجوز أن يراد نفى التحول وتأكد الخلود والجملة حال من صاحب خالدين أو من ضميره فيه فيكون حالا متداخلة (قل لو كان البحر) أى جنس البحر (مدادا) وهو ما تمد به الدواة من الحبر (السكيات رى) لتحرير كلماته وحكمته التي من جملتها ما ذكر من الآيات الداعية الى التوحيد المحذرة من الاثراك (لنفد البحر) مع كثرتة ولم يبق منه شئ لتناهيه (قبل أن تنفد) . وقرئ بالياء والمعنى من غير أن تنفد (كلمات رى) لعدم تناهيها فلا دلالة للكلام على نفادها بعد نفاد البحر . وفي اضافة الكلمات الى اسم الرب المضاف الى ضميره صلى الله عليه وسلم في الموضعين من تفخيم المضاف وتشريف المضاف اليه ما لا يخفى . وإظهار البحر والكلمات في موضع الاضمار لزيادة التقرير (ولو جئنا) كلام من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملفن جىء به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله مع زيادة مبالغة وتأكد . والواو لعطف الجملة على نظيرتها المسأفة المتعاقبة لها المحذوفة لدلالة المذكورة عليها دلالة واختة أى لنفد البحر من غير نفاد كلماته تعالى ولم نجىء بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا الباهرة (بمثله مددا) عرنا وزيانا لأن مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الأجسام لا يكون إلا متناهيأ لقيام الأدلة الناطقة على تناهى الابعاد . وقرئ مددا جمع مددوهى ما يستمده الكاتب

وقرى مداداً (قل) لهم بعد ما بينت لهم شأن كلماته تعالى (إنما أنا بشر مثلكم) لا أدعى الاحاطة بكلماته التامة (يوحى الى) من تلك الكلمات (إنما إلهكم إله واحد) لا شريك له فى الخلق ولا فى سائر أحكام الالهية وانما تميزت عنكم بذلك (فن كان يرجو لقاء ربه) الرجاء توقع وصول الخير فى المستقبل والمراد بلقائه تعالى كرامته وادخال الماضى على المستقبل للدلالة على أن اللاتق بحال المؤمن الاستمرار والاستدامة على رجاء اللقاء أى فن استمر على رجاء كرامته تعالى (فليعمل) لتحصيل تلك الطلبة العزيزة (عملاً صالحاً) فى نفسه لا ثقة بذلك المرجو كإفعاله الذين آمنوا وعلوا الصالحات (ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) اشراكاً جانياً كإفعاله الذين كفروا بآيات ربه ولم يلقائوه ولا اشراكاً خفياً كما يفعله أهل الرياء ومن يطالب به أجراً . وإشار وضع المظهر موضع المضمرة فى الموضعين مع التعرض لعنوان الربوبية لزيادة التقرير وللإشعار بعلية العنوان للامرو والنهى وجوب الامتثال فعلاً وتركاً روى أن جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأعمل العمل لله تعالى فإذا اطع عليه سرى فقال عليه الصلاة والسلام أن الله لا يقبل ما شورك فيه فزلت تصديقه وروى انه صلى الله عليه وسلم قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك اذا قصد أن يقتدى به وعنه عليه الصلاة والسلام « اتقوا الشرك الأصفر قيل وما الشرك الأصفر قال الرياء » . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الخ كان له من مضجعه نوراً يتلأأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ الحمد لله سبحانه على نعمة العظام ..

﴿ سورة مريم عليها السلام مكية ﴾

(الآية السجدة وهى ثمان أو تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيعص) بامالة الهاء والياء واظهار الدال وقرىء بفتح الهاء وامالة الياء وبتفخيمهما وبإخفاء النون قبل الصاد لتقاربهما وقد سلف ان مالا يكون من هذه الفواتح مفردة ولا موازنة لمفرد فطريق التلفظ بها الحكاية فقط ساكنة الاعجاز على

الوقف سواء جعلت اسماء للسور أو مسرودة على نمط التعديد وان لمهما التقاء الساكنين لكونه مغتفرا في باب الوقف قطعا حتى هذه الفاتحة الكريمة أن يوقف عليها جريا على الاصل وقرئ بادغام الدال فيما بعدها لتقاربهما في المخرج فان جمعت اسماء للسورة على ما عليه اطلاق الاكثر فحله الرفع اما على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا كهي بعض أى مسمى به . وانما صحت الاشارة اليه مع عدم جريان ذكره لانه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشتري فلان أو على أنه مبتدأ خبره (ذكر رحمة ربك) أى المسمى به ذكر رحمة النخ فان ذكرها لما كان مطلع السورة الكريمة ومعظم ما انطوت هي عليه جعلت كأنها نفس ذكرها والاول هو الاول لان ما يحمل عنوانا للموضوع حتمه أن يكون معلوم الانتساب اليه عند المخاطب واذ لا علم بالتسمية من قبل فحقها الاخبار بها كما في الوجه الاول وان جعلت مسرودة على نمط التعديد حسبما جنى الى أهل التحقيق فذكر النخ خبر لمبتدأ محذوف هو ما ينسب عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف المبسوطة مرادا به السورة ذكر رحمة النخ أو اسم اثماره أشير به اليه تنزيلا لحضور المادة منزلة حضور المؤلف منها أى هذا ذكر رحمة النخ وقيل هو مبدأ قد حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذكر رحمة ربك على صيغة الماضى من التذكير أى هذا المتلو ذكرها وقرئ ذكر على صيغة الامر . والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ الى السكالم مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للايدان بأن تنزيل السورة عليه الصلاة والسلام تكميل له عليه السلام وقوله تعالى (عبده) مفعول لرحمة ربك على أنها مفعول لما أضيف اليها وقيل للذكر على أنه مصدر أضيف الى فاعله على الاتساع ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها كما يقال ذكرنى معروف فلان أى بلغنى وقوله عز وعلا (زكريا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) ظرف لرحمة ربك وقيل للذكر على أنه مضاف الى فاعله اتساعا لا على الوجه الاول لقصد المعنى وقيل هو بدل اشتمال من زكريا كما في قوله « واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت » ولقد راعى عليه الصلاة والسلام حسن الادب فى اخفاء دعائه فانه مع كونه بالنسبة اليه عز وجل كالجلهر أدخل فى الاخلاص وأبعد من الرياء وأقرب الى الخلاص عن لائمة الناس على طلب الولد لتوقفه على ميادلا يليق به تعاطيا فى أو ان الكبير والشيخوخة وعن غائلة مواله الذين كان يخافهم وقيل كان ذلك منه عليه السلام لضعف الهرم فالوا كان منه حبثت ستين وقيل خمسا وستين وقيل سبعين وقيل خمسا وسبعين وقيل تمانين وقيل أكثر

منها كما مر في تفسير سورة آل عمران (قال) جملة مفسرة لنادى لا محل لها من الأعراب (رب إني وهن العظم مني) اسناد الوهن إلى العظم لما أنه عماد البدن ودعم الجسد فإذا أصابه الضعف والرخاوة أصاب كله أولانه أشد أجزائه صلابة وقواما وأقلها تأثرا من العلل فإذا وهن كان ما وراءه أوهن . وأفراده للقصد إلى الجنس المنهي عن شمول الوهن لكل فرد من أفراد ه ومنه متعلق بمحذوف هو حال من العظم وقرىء وهن بكسر الهاء وبضمها أيضا . وتأكيذا لجملة لا يراز كمال الاعتناء بتحقيق مضمونها (واشتعل الرأس شيئا) شبه عليه الصلاة والسلام الشيب في البياض والانارة بشواظ النار وانتشاره في الشعر وقشوه فيه وأخذه منه كل مأخذ باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال إلى محل الشعر ومنبته وأخرجه مخرج التمييز وأطلق الرأس اكشفاء بما قيده العظم وفيه من فنون البلاغة وكال الجزالة ما لا يخفى حيث كان الأصل اشتعل شيب رأسى فأسند الاشتعال إلى الرأس كما ذكر لأفادة شموله لكلها فان وزانه بالنسبة إلى الأصل وزان اشتعل بيته نارا بالنسبة إلى اشتعل النار في بيته ولزيادة تقريره بالاجمال أولا والتفصيل ثانيا ولزيد تفخيمه بالتكثير وقرىء بادغام السين في الشمين (ولم أكن بدعائك رب شقيا) أى ولم أكن بدعائى اياك خائبا في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى والجملة معطوفة على ما قبلها أو حال من ضمير المتكلم اذ المعنى واشتعل رأسى شيئا وهذا توسل منه عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة أثر تهميد ما يستدعى الرحمة ويستتطلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعد ما عود عبده بالاجابة دهرًا طويلا لا يكاد يخفيه أبدا لاسيما عند اضطرابه وشدة افتقاره . والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية المنبئة عن إضافة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام لاسيما توسطه بين كان وخبرها التحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته (وإني خفت الموالي) عطف على قوله تعالى إني وهن العظم مترتب مضمونه على مضمونه فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه عليه السلام من بلى امره بعدموته وهو اليه بنوعه وكانوا أشرار بنى اسرائيل يخاف أن لا يحسنوا خلافته في أمته ويبدلوا عليهم دينهم وقوله (من ورأى) أى بعد موتى متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن أى فعل الموالي من يعدي أو جور الموالي وقد قرىء كذلك أو بما في الموالي من معنى الولاية أى خفت الذين يابون الأمر من ورأى لا يخفت لفساد المعنى وقرىء

ورأى بالتقصير وفتح الياء وقرئ خفت الموالى من ورأى أى قالوا وعجزوا عن القيام بأمر الدين بعدى أو خفت الموالى القادرون على إقامة مراسم الملة ومصالح الامة من خف القوم أى ارتحلوا مسرعين أى درجوا قدامى ولم يبق منهم من به تقوى واعتصام فالظرف حينئذ متعلق بخفت (وكانت امرأتى عاقرا) أى لاتلد من حين شبابه (فهب لي من لدنك) كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له ومن لابتداء الغاية مجازا. وتقديم الاول ليكون مدلوله أهم عنده ويجوز تعلق الثانى بمحذوف وقع حالا من المفعول ولدن فى الاصل ظرف بمعنى أول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات وقدر تفصيله فى أوائل سورة آل عمران أى أعطى من محض فضلك الواسع وقد تركت الباهرة بطريق الاختراع لاسباطة الاسباب العادية (وليا) أى ولدا من صلبى. وتأخير عن الجارين لظاهر كمال الاعتناء بكون الهبة له على ذلك الوجه البديع على ما فيه من التشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا آخر بقى النفس مستشرقة له فعند ورودها لها يتمكن عندها فضل تمكن ولان فيه نوع طول بما بعده من الوصف فتأخيرها عن الكل أو توسطهما بين الموصوف والصفة مما لا يليق بجزالة النظم الكريم والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ما ذكره عليه الصلاة والسلام من كبر السن وضعف القوى وعقر المرأة موجب لانقطاع رجائه عليه السلام عن حصول الولد بتوسط الاسباب العادية واستتبابه على الوجه الخارق للعادة ولا يقدح فى ذلك أن يكون هناك داع آخر الى الاقبال على الدعاء المذكور من مشاهدته عليه السلام للخوارق الظاهرة فى حق مريم كما يعرب عنه قوله تعالى «هنالك دعا زكريا ربه» الآية وعدم ذكره ههنا للتعويل على ذكره هناك كما أن عدم ذكر مقدمة الدعاء هناك للاكتفاء بذكره ههنا فان الاكتفاء بما ذكر فى موطن عما ترك فى موطن آخر من النكت النزيلية وقوله تعالى (يرثني) صفة لوليا وقرئ هو وما عطف عليه بالجزم جوابا للدعاء أى يرثني من حيث العلم والدين والنبوة فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يورثون المال قال صلى الله عليه وسلم «نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة» وقيل يرثني الجور فهو كان عليه السلام حبرا (ويرث من آل يعقوب) يقال ورثه وورث منه لغتان وآل الرجل خاصته الذين يؤل اليه أو ردم القرباء أو الصحبة أو الموافقة فى الدين وكانت زوجة زكريا أخت أم مريم أى ويرث منهم الملك قيل هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال الكاظمي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وكان آل يعقوب أحوال

يحيى بن زكريا قال الكلبى كان بنوما ثان رعوس بنى اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الاحبار يومئذ فاراد أن يرثه ولده حبورته ويرث من بنى مائان ملكهم وقرى ويرث وارث آل يعقوب على أنه حال من المستكن فى يرث . وقرى أو يرث آل يعقوب بالتصغير فقيه إيماء الى وراثته عليه السلام لما يرثه فى حالة صغره وقرى وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثى على طريقة التجريد أى يرثى به وارث وقيل من التبويض اذ لم يكن كل آل يعقوب عليه السلام أنبياء ولا علماء (واجعله رب رضا) مرضيا عندك قولاً وفعلاً . وتوسيط رب مفعولى اجعل للمبالغة فى الاعتناء بشأن ما يستدعيه (يا زكريا) على ارادة القول أى قال تعالى يا زكريا (انا نبشرك بغلام اسمه يحيى) لكن لا بان يخاطبه عليه الصلاة والسلام بذلك بالذات بل بواسطة الملك على أن يحيى له عليه الصلاة والسلام هذه العبارة عنه عز وجل على نهج قوله تعالى « قل يا عبادى الذين أسرفوا » الآية وقد مر تحقيقه فى سورة آل عمران وهذا جواب لندائه عليه الصلاة والسلام ووعد باجابه دعائه لكن لا كلا كما هو المتبادر من قوله تعالى « فاستجبنا له ووهبنا له يحيى » الخ بل بعضا حسبا تقضيه المشيئة الالهية المبنية على الحكم البالغة فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان كانوا مستجابى الدعوة لكنهم ليسوا كذلك فى جميع الدعوات ألا ترى الى دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى حق آبيه والى دعوة النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال « وسألته أن لا يدينق بعضهم بأس بعض فمنعنيها » وقد كان من قضائه عز وعلا أن يهبه يحيى نبيا مرضيا ولا يرثه فاستجب دعاؤه فى الاول دون الثانى حيث قتل قبل موت آبيه عليهما الصلاة والسلام على ما هو المشهور وقيل بقى بعده برهة فلا اشكال حينئذ . وفى تعيين اسمه عليه الصلاة والسلام تأكيد للوعد وتشريف له عليه الصلاة والسلام . وفى تخصيصه به عليه السلام حسبا يعرب عنه قوله تعالى (لم نجعل له من قبل سميا) أى شريكا له فى الاسم حيث لم يسم أحد قبله يحيى مزيد تشريف وتفخيم له عليه الصلاة والسلام فان التسمية بالاسمى البديعة الممتازة عن أسماء سائر الناس تنويه بالمسمى لا بحالة . وقيل سميا شيئا فى الفضل والكمال كما فى قوله تعالى « هل تعلم له سميا » فان المتشاركين فى الوصف بمنزلة المتشاركين فى الاسم قالوا لم يكن له عليه الصلاة والسلام مثل فى أنه لم يعص الله تعالى ولم ييم بمعصية قط وأنه ولد من شيخ فان وعجوز عاقر وأنه كان حصورا فيكون هذا اجمالا لما نزل بعده من قوله تعالى « مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين » والظاهر انه اسم أعجمى وان كان عربيا فهو منقول عن الفعل كي عمر ويعيش

قيل سمى به لانه حي به رحم أمه أو حي دين الله تعالى بدعوته (قال)
استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فماذا قال عليه الصلاة والسلام حينئذ
فقيل قال (رب) ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للبالغة
في التضرع والمناجاة والجد في التبتل اليه تعالى والاحتراز عما عسى يوهم خطابه للملك
من توهم أن علمه تعالى بما يصدر عنه متوقف على توسطه كما أن علم البشر بما يصدر
عنه سبحانه متوقف على ذلك في عامة الاوقات (أنى يكون لى غلام) كلمة أنى بمعنى
كيف أو من أين. وكان إما تامة وأنى واللام متعلقان بها. وتقديم الجار على الفاعل لما
مرمرار من الاعتناء بما قدم والتشويق الى ما أخر أى كيف أو من أين يحدث لى غلام
ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالا من غلام اذ لو تأخر لكان صفة له أى أنى
يحدث كائنا لى غلام أو ناقصة اسما ظاهرا وخبرها أما أنى ولى متعلق بمحذوف كما
مرأوه والخبر وأنى نصب على الظرفية وقوله تعالى (وكانت امرأتى عاقرا) حال من
ضمير المتكلم بتقدير قد وكذا قوله تعالى (وقد بلغت من الكبر عتيا) حال منه مؤكدة
للاستبعاد أثر تأكيده أى كانت امرأتى عاقرا لم تلد فى شبابها وشبابى فكيف وهى الآن
عجوز وقد بلغت أنا من أجل كبر السن جساوة وقحولا فى المفاصل والعظام أو بلغت
من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتيا من عتا يعنو وأصله عتو وكقعود فاستثقل
توالى الضمتين والواو ين فكسرت التاء فانقلبت الاولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم
قلبت الثانية أيضا لاجتماع الواو والياء وسبق احدهما بالسكون وكسرت العين اتباعا
لها لما بعدها. وقرئ بضمها ولعل البداءة ههنا بذكر حال امرأته على عكس ما فى سورة
آل عمران لما أنه قد ذكر حاله فى تضاعيف دعائه وانما المذكور ههنا بلوغه أقصى مراتب الكبر
تتمة لما ذكر قبل وأما هنالك فلم يسبق فى الدعاء ذكر حاله فلذلك قدمه على ذكر حال امرأته لما أن
المسارعة الى بيان قصور شأنه أنسب وانما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه
بذلك وقوة يقينه بقدرة الله لاسما بعد مشاهدته للشواهد المذكورة فى سورة آل عمران
استعظاما لقدرة الله تعالى وتعجيبا منها واعتدادا بنعمته تعالى عليه فى ذلك باظهار أنه
من محض لطف الله عز وعلا وفضله مع كونه فى نفسه من الامور المستحيلة عادة
لاستعباد آله. وقيل انما قاله ليجاب بما أجيب به فيزداد المؤمنون ايقانا ويرتدع المبطلون
وقيل كان ذلك منه عليه الصلاة والسلام استفهاما عن كيفية حدوثه وقيل بل كان ذلك
بطريق الاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة وكان قد نسي دعاءه وهو
بعيد (قال) استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ مما سلف والكاف فى قوله تعالى

(كذلك قال ربك) مقحمة كما في مثلك لا يخل محلها إما بالنصب على أنه مصدر تشبيهي لقول الثاني وذلك إشارة إلى مصدره الذي هو عبارة عن الوعد السابق لا إلى قول آخر شبه هذا به وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى «وكذلك جعلناكم أمة وسطا» وقوله تعالى (هو على هين) جملة مقررة للوعد المذكور دالة على المجازة داخلة في حين قال الاول كانه قيل قال الله عز وجل مثل ذلك القول البديع قلت أى مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت هو على خاصة هين وإن كان في العادة مستحيلا ، وقرئ « وهو على هين » فالجملة حيثئذ حال من ربك والياء عبارة عن ضميره كما ستعرفه أو اعتراض وعلى كل حال فهي مؤكدة ومقررة لما قبلها ثم أخرج القول الثاني مخرج الالتفات جريا على سنن الكبرياء لتربية المهابة وادخال الروعة كقول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك مكانا أنا أرسم ثم أسند إلى اسم الرب المضاف إلى ضميره عليه السلام تشريفا له واشعارا بعلّة الحكم فإن تذكير جريان أحكام ربوبيته تعالى عليه عليه الصلاة والسلام من إيجاد من العدم وتصريفه في أطوار الخلق من حال إلى حال شيئا فشيئا إلى أن يبلغ كماله اللائق به بما يطلع أساس استعباده عليه الصلاة والسلام لحصول الموعود ويورثه عليه الصلاة والسلام الاطمئنان بانجازه لاحالة ثم التفت من ضمير الغائب العائد إلى الرب إلى ياء العظمة إيذانا بان مدار كونه هينا عليه سبحانه هو القدرة الذاتية لاربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام خاصة وتمهيدا لما يعقبه . وقيل ذلك إشارة إلى مبهم يفسره قوله تعالى «هو على هين» على طريقة قوله تعالى «وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين» ولا يخرج هذا الوجه على القراءة بالواو لأنها لا تدخل بين المفسر والمفسر وأما الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وذلك إشارة إلى ما تقدم من وعده تعالى أى قال عز و علا الامر كما وعدت وهو واقع لاحالة وقوله تعالى قال ربك الخ استئناف مقرر لمضمونه والجملة المحكية على القراءة الثانية معطوفة على المحكية الاولى أو حال من المستكن في الجار والمجرور وأيا ما كان فتوسط قال بينهما مشعر بمزيد الاعتناء بكل منهما . والكلام في اسناد القول إلى الرب ثم الالتفات إلى التكلم كالذي مر آنفا . وقيل ذلك إشارة إلى ما قاله زكريا عليه الصلاة والسلام أى قال تعالى الامر كما قلت تصديقا له فيما حكاه من الحالة المبينة للولادة في نفسه وفي أمراته وقوله تعالى قال ربك الخ استئناف مسوق لازالة استعباده بعد تقريره أى قال تعالى هو مع بعدة في نفسه على هين . والقراءة الثانية أدخل في إفادة هذا المعنى على أن الواو للعطف وأما جعلها للحال فخل بسداد المعنى لأن ما له تقرير صعوبته حال سهولته عليه تعالى مع أن المقصود بيان سهولته عليه سبحانه مع صعوبته

في نفسه وقوله تعالى (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) جملة مستأنفة مقررة لما قبلها والمراد به ابتداء خلق البشر اذ هو الواقع اثر لعدم المحض لاما كان بعد ذلك بطريق التوالى المعتاد وانما لم ينسب ذلك الى آدم عليه الصلاة والسلام وهو المخاوق من العدم حقيقة بأن يقال وقد خلقت أباك أو آدم من قبل ولم يك شيئا مع كفايته في ازالة الاستبعاد بقياس حال ما بشر به على حاله عليه الصلاة والسلام لتأكيد الاحتجاج وتوضيح منهاج القياس حيث نبه على أن كل فرد من أفراد البشر اه حظ من انشاءه عليه الصلاة والسلام من العدم اذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منطويا على فطرة سائر آحاد الجنس انظروا إجماليا مستبعا لجرى ان آثارها على الكل فكان ابداءه عليه الصلاة والسلام على ذلك الوجه ابداءا لكل أحد من فروعه كذلك . ولما كان خلقه عليه الصلاة والسلام على هذا لفظ السارى الى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصورا على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور اليه وأدل على عظم قدرته تعالى وإكماله وحكمته وكان عدم ذكرها حيثئذ أظهر عنده وأجلى وكان حاله أولى بأن يكون معيارا لحال ما بشر به نسب الخلق المذكور اليه كما نسب الخلق والتصوير الى المخاطبين في قوله تعالى « ولقد خلقناكم ثم صورناكم » توفية لمقام الامتان حقه فكأنه قيل وقد خلقتك من قبل في تضاعيف خلق آدم ولم تكن اذ ذاك شيئا أصلا بل عندما بحثنا ونفيا صرنا هذا . وأما حمل الشيء على المعتد به أى ولم تكن شيئا معتدا به فيأباه المقام ويرده نظم الكلام . وقرئ « خلقتك » قال رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على تحقق المسئول ووقوع الحيل ولم يكن هذا السؤال منه عليه الصلاة والسلام لتأكيد البشارة وتحقيقها كما قيل فان ذلك مما لا يليق بمنصب الرسالة وانما كان ذلك لتعريف وقت العلوق حيث كانت البشارة مطلقة عن تعيينه وهو أمر خفى لا يوقف عليه فاراد أن يطلعه الله تعالى عليه ليتلقى تلك النعمة الجليلة بالشكر من حين حدوثها ولا يؤخره الى أن تظهر ظهورا معتادا وقد مرت الإشارة في تفسير سورة آل عمران الى أن هذا السؤال ينبغى أن يكون بعد ما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى أن يحيى كان أكبر من عيسى عليهما الصلاة والسلام بستة شهر أو ثلاث سنين ولا ريب في أن دعاء ذكرى يا عليه الصلاة والسلام كان في صغر مريم لقوله تعالى « هذا لك دعا ذكرى يارب » وهى انما ولدت عيسى عليه الصلاة والسلام وهى بنت عشر سنين أو ثنت ثلاث عشرة سنة . والجعل ابداعى واللام متعلقة به وتقدمها على المفعول به لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو بمجانوف وقع حالا من آية اذ لو تأخر

لكان صفة لها وقيل بمعنى التصيير المستدعى لمفعولين أولهما آية وثانيهما الظرف وتقديمه لانه لا مسوغ لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة الى مبتدأ وخبر سوى تقديم الظرف فلا يتغير حالها بعد ورود الناسخ (قال آيتك أن لا تكلم الناس) أى ان لا تقدر على أن تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح (ثلاث ليال) مع أياهم للتصريح بها فى سورة آل عمران (سويا) حال من فاعل تكلم مفيد لكون انقضاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار أى تمنع الكلام فلا تطبق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح مابك شائبة بكم ولاخرس (نخرج على قومه من المحراب) أى من المصلى أو من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينتظرونه أن يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصاوا اذ خرج عليهم متغيرا لونه فأنكروه وقالوا مالك (فاوحى اليهم) أى أو ما اليهم لقوله تعالى «الارمزا» وقيل كتب على الارض وأن فى قوله تعالى (أن سبحوا) إمامفسرة لأوحى أو مصدرية والمعنى أى صلوا أو بأن صلوا (بكرة وعشيا) هما ظرفا زمان للتسبيح عن أى العالية أن المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر أو نزهاوا ربكم طرفى النهار ولعله كان مأمورا بان يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك (يا يحيى) استئناف طوى قبله جمل كثيرة مسارعة الى الانباء بانجاز الوعد الكريم أى قلنا يا يحيى (خذ الكتاب) أى التوراة (بقوة) أى بحمد واستظهار بالتوفيق (وآتيناه الحكم صبيا) قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة استنبأه وهو ابن ثلاث سنين . وقيل الحكم الحكمة وفهم التوراة والفقهاء فى الدين روى أنه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا (وحنانا من لدنا) عطف على الحكم وتنوينه للتفخيم وهو التحنن والاشتياق . ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة له مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى وآتيناه رحمة عظيمة عليه كائنة من جنبنا أو رحمة فى قلبه وشققة على أبويه وغيرهما (وزكوة) أى طهارة من الذنوب أو صدقة تصدقنا به على أبويه أو وقفناه للتصدق على الناس (وكان تقيا) مطيعا متجنباً عن المعاصى (وبراً بالديه) عطف على تقيا أى بارا بهما لطيفا بهما محسنا اليهما (ولم يكن جبارا عصيا) متكبرا عاقا لهما أو عاصيا لربه (وسلام عليه) من الله عز وجل (يوم ولد) من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم (ويوم يموت) من عذاب القبر (ويوم يبعث حيا) من هول القيامة وعذاب النار (واذكر فى الكتاب) كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وأمر بذرقة مريم أثر قصة زكريا لما بينهما من كمال الاشتباك والمراد بالكتاب السورة الكريمة لا القرآن اذ هى

التي صدرت بقصة زكريا المستبعدة لذكر قصتها وقصص الانبياء المذكورين فيها أى
واذكر للناس (مريم) أى نبأها فإن الذكر لا يتعلق بالاعيان وقوله تعالى (إذا انتبذت)
ظرف لذلك المضاف لكن لا على أن يكون المأمور به ذكر نبأها عند انتبذها فقط بل
كل ما عطف عليه وحكى بعده بطريق الاستئناف داخل في حيز الظرف متضم للنبأ
وقيل بدل اشتغال من مريم على أن المراد بها نبؤها فإن الظروف مشتملة على ما فيها
وقيل بدل السكل على أن المراد بالظرف ما وقع فيه وقيل اذ بمعنى أن المصدرية كما في
قولك أكرمك اذ لم تكرمنى أى لأن لم تكرمنى فهو بدل الاشتغال لا محالة وقوله تعالى
(من أهلها) متعلق بانتبذت وقوله (مكانا شرقيا) مفعول له باعتبار ما في ضمنه من
معنى الاتيان المترتب وجودا واعتبارا على أصل معناه العامل في الجار والمجرور وهو
السرى تأخير عنه أى اعتزلت وانفردت منهم وأتت مكانا شرقيا من بيت المقدس
أو من دارها المتخلى هنالك للعبادة . وقيل فعدت في مشرفة لتغتسل من الحيض محتجة
باحتياط أو بشيء يسترها وذلك قوله تعالى (فانتحلت من دونهم حجيبا) وكان هو متعها
المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت الى المسجد فيسكنها في مغسلاها
أناها الملك عليه الصلاة والسلام في صورة آدمى تناب أمره وضىء الوجه جعد الشعر وذلك قوله
تعالى (فأرسلنا اليها روحنا) أى جبريل عليه الصلاة والسلام عبر عنه بذلك توفيقه للمعام
وقرى بفتح الراء لكونه سيد الما في روح العباد الذي هو عدة عدة المقرين في قوله تعالى «فأما
ان كان من المقرين فروح وريحان» (فتمثل لها بشرا سويا) سوى الخلق كامل البنية لم
يفقد من حسان نعت الآدمية شيئا وقبل تمثل في صورة ترب لها اسمه يوسف من
خدم بيت المقدس وذلك لتسنانس بكلامه وتلقى منه ما يلزم اليها من كلامه تعالى
اذلو بداهتها على الصورة الملائكية لتفرت منه ولم تستطع معاوضته . وأما ما قبل من أن
ذلك لتيسر شهوتها فتتحدث نطقها الى رحمها فمع مخالفتها للمعام بيان آثار القدوة الخارفة
للعبادة يكذبه قوله تعالى (قالت إني أعوذ بالرحمن منك) فانه شاهد على بانه لم يخطر
ببالها شائبة ميل ما اليه فضلا عما ذكر من الحالة المترتبة على أقصى مراتب الميل والشهوة
نعم كان تمثيله على ذلك الحسن الفائق والجمال الرائق لا يلائمها وسبب غضبها ولعل شارب
منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراعه وذكره تعالى بعنوان الرحمة الرحمة لله القادر
على ما يشاء به تعالى واستجاب آثار الرحمة الخاصة التي هي العصمة بمادتها ويدبره تعالى
(إن كنت تقيا) أى تنهى الله تعالى وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف
نقطة بدلالة السباق عليه أى فأتى عائذة به أو فعدت بتعودى أو فلا تدرى لى (قال أنا

أنا رسول ربك (يريد عليه الصلاة والسلام أنى لست ممن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما أنا رسول ربك الذى استعذت به (لأهب لك غلاما) أى لا كون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع . ويجوز أن يكون ذلك حكاية لقوله تعالى و يؤيده القراءة بالياء . والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرها لتشير فيها وتسليتها والاشعار بعلّة الحكم فان هبة الغلام لها من أحكام تربيتها وفى بعض المصاحف أمر فى أن أهب لك غلاما (زكيا) طاهرا من الذنوب أو ناميا على الخير أى مترقيا من سن الى سن على الخير والصلاح (قالت أنى يكون لى غلام) كما وصفت (ولم يمسنى بشر) أى والحال أنه لم يباشرنى بالنكاح رجل . وانما قيل بشر مبالغة فى بيان تنزهها من مبادئ الولادة (ولم أك بغيا) عطف على لم يمسنى داخل معه فى حكم الحالية مفصح عن كون المساس عبارة عن المباشرة بالنكاح أى ولم أكن فاجرة تبغى الرجال وهى فعول بمعنى الفاعل أصلها بغوى فأدغمت الواو بعد قلبها ياء فى الياء وكسرت الغين للياء . وقيل هى فعيل بمعنى الفاعل والا لقيل بغوى كما يقال فلان فهو عن المنكر . وانما لم تلحقه التاء لانه من باب النسب كطالق أو بمعنى المفعول أى يبغيها الرجال للفجور بها (قال) أى الملك تقريراً لمقالتهم وتحققة لها (كذلك) أى الامر كما قلت لك وقوله تعالى (قال ربك) الخ استئناف مقرر له أى قال ربك الذى أرسلنى اليك (هو) أى ما ذكرت لك من هبة الغلام من غير أن يمسنى بشر أصلا (على) خاصة (هين) وان كان مستحيلا عادة لما أنى لا أحتاج الى الاسباب والوسائط وقوله تعالى (ولنجعل آية للناس) إما علة لمعلل محذوف أى ولنجعل وهب الغلام آية لهم وبرهاننا يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل ذلك أو معطوف على علة أخرى مضمرة أى لنبين به عظم قدرتنا ولنجعل آية الخ والواو على الاول اعتراضية والالتفات الى نون العظمة لاطهار كمال الجلالة (ورحمة) عظمية كائنة (منا) عليهم يهدون بهدايته ويسترشدون بارشاده (وكان) ذلك (أمراً مقضيا) محكما قد تعلق به قضاؤنا الانزلى أو قدر وسطر فى اللوح لا بد من جريانه عليك ألبته أو كان أمراً حقيقيا بأن يقضى ويفعل لتضمنه حكما بالغة (لحملته) بأن نفخ جبريل عليه الصلاة والسلام فى درعها فدخلت النفخة فى جوفها قيل انه عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفخ فى جيبه فحملت وقيل نفخ عن بعد فوصل الريح اليها فحملت فى الحال وقيل ان النفخة كانت فى فيها وكانت مدة حملها سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع لثمانية أشهر غيره . وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاث ساعات وقيل ساعة كما حملت وضعته وسنها حيثئذ ثلاث عشرة سنة . وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين (فالتبذت به) أى فاعتزلت وهو فى بطنها كفى قوله

تدوس بنا الجماجم والتريا . فالجار والمجور في حين النصب على الحالية أى فالتبذت
ملتبسة به (مكانا قصيا) بعيدا من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وهو الانسب
بقصر مدة الحمل (فأجاءها المخاض) أى فألجأها وهو فى الاصل منقول من جاء لكنه
لم يستعمل فى غيره كآتى فى أعطى . وقرىء المخاض بكسر الميم وكلاهما مصدر مخضت
المرأة اذا تحرك الولد فى بطنها للخروج (الى جذع النخلة) لتستتر به وتعتمد عليه عند
الولادة وهو ما بين العرق والعصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة وكان
الوقت شتاء . والتعريف إما للجنس أو للعهد اذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالتعلم عند
الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليرى من آياته ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى
هو خرسة النفساء الموافقة لها (قالت ياليتنى مت) بكسر الميم من مات يمات كخفت
وقرىء بضمهم من مات يموت (قبل هذا) أى هذا الوقت الذى لقيت فيه ما لقيت وانما
قالته مع أنها كانت تعلم ما جرى بينها وبين جبريل عليه السلام من الوعد الكريم
استحياء من الناس وخوفا من لا يمتهم أو حذارا من وقوع الناس فى المعصية بما تكلموا
فيها أو جريا على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضى الله
عنه انه أخذ تبة من الارض فقال ياليتنى هذه التبة ولم أك شيئا . وعن بلال انه قال
ليت بلالا لم تلده أمه (وكنت نسيا) أى شيئا تافها شأنه أن ينسى ولا يعتد به أصلا
وقرىء بالكسر قيل هما لغتان فى ذلك كالوتر والوتر وقيل هو بالكسر اسم لما ينسى كالتقص
اسم لما ينقض وبالفتح مصدر سمى به المفعول مبالغة وقرىء بهما مهموزا من نسأت
اللين اذا صبيت عليه الماء فصار مستهلكا فيه . وقرىء نسا كبعضا (منسيا) لا يخطر
ببال أحد من الناس وهو نعت للبالغة وقرىء بكسر الميم إتباعا له بالسين (فناداها)
أى جبريل عليه السلام (من تحتها) قيل انه كان يقبل الولد وقيل من تحتها أى من مكان
أسفل منها تحت الائمة وقيل من تحت النخلة وقيل ناداها عيسى عليه السلام وقرىء
فخاطبها من تحتها بفتح الميم (أن لاتحزنى) أى لاتحزنى على أن إن مفسرة أو بأن
لاتحزنى على أنها مصدرية قد حذف عنها الجار (قد جعل ربك تحتك) أى بمكان أسفل
منك وقيل تحت أمرك إن أمرت بالجرى جري وإن أمرت بالامساك أمسك (سرى) أى
نهر صغير احسب روى مرفوعا قال ابن عباس رضى الله عنه ان جبريل عليه السلام ضرب برجله
الأرض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولا وقيل فملى عيسى عليه السلام وقيل
كان هناك نهر يابس أجرى الله عز وجل فيه الماء حيث شاء كما فعل مثله بالنخلة فانها كانت
نخلة يابسة لا رأس لها ولا ورق فضلا عن الثمر وكان الوقت شتاء فجعل الله لها إذ

ذاك رأسا وخواصا وثمارا وقيل كان هناك ماء جار والاول هو الموافق لمقام بيان ظهور الخوارق والمبادر من النظم الكريم وقيل سرى أى سيدا نبيلاً رفيع الشأن جليلاً وهو عيسى عليه السلام فالتوين للتفخيم والجملة تعليل لاتقاء الحزن المفهوم من النهى عنه والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة إلى ضميرها للتشريفها وتأكد التعليل وتكميل التسلية (وهزى) هز الشيء تحريكه الى الجهات المتقابلة تحريكاً عنيفاً متداركاً والمراد ههنا ما كان منه بطريق الجذب والدفع لقوله تعالى (إليك) أى الى جهتك والباء فى قوله عز وجل (بجذع النخلة) صلة للأكيد كفى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى الخ قال القراء تقول العرب هزه وهز به وأخذ الخطاب وأخذ بالخطاب أو لالصاق الفعل بمدخولها أى افعللى الهز بجذعها أى هزى الثمرة هزه وقيل هى متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول الهز أى هزى إليك الرطب كأننا بجذعها (تساقط) أى تسقط النخلة (عليك) اسقاطا متواترا حسب تواتر الهز وقرىء تسقط ويسقط من الاسقاط بالتاء والياء وتساقط بأظهار التاءين وتساقط ب طرح الثانية وتساقط بأدغامها فى السين ويساقط بالياء كذلك وتسقط ويسقط من السقوط على أن التاء فى السكل للنخلة والياء للجذع وقوله تعالى (رطباً) على القراءات الثلاث الاول مفعول وعلى الست البواقى تمييز وقوله تعالى (جنياً) صفة له وهو ما قطع قيل يمسه فاعل بمعنى مفعول أى رطباً جنياً أى صالحاً للاجتماع . وقيل بمعنى فاعل أى طرباً طيباً وقرىء جنياً بكسر الجيم للاتباع (فكللى واشترى) أى ذلك الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره (وقرىء عينا) وطيبى نفساً وارفضى عنها ما أحننك وأهمك فانه تعالى قد نزه ساحتك عما اختلج فى صدور المتعبدین بالأحكام العادية بأن أظهر لهم من البسائط العنصرية والمركبات النباتية ما يخرق العادات التكوينية ويرشد هم إلى الوقوف على سريرة أمرك . وقرىء وقرىء بكسر القاف وهى لغة نجد واشتقاقه من القرار فإن العين إذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر إلى غيره أو من القران دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قررة العين وسخنة العين للمحجوب والمسكروه فأما ترين من البشر أحداً) أى آدمياً كأنما كان . وقرىء ترئن على لغة من يقول لباب بالحج لما بين الهمزة والياء من التناخى (فقولى) له إن استطعتك (إني نذرت للرحن صوما) أى صمتاً وقد قرىء كذلك أو صياماً وكان صيامهم بالسكوت (فئن أكلهم اليوم إنسياً) أى بعد أن أخبرتهم بنذرى وإنما أكلهم الملائكة وأنأجى ربي وقيل أمرت بأن تخبر بنذرهابالاشارة وهو الأظهر قال القراء العرب تسمى كل ما وصل الى الانسان كلاماً بأى طريق

وصل ما لم يؤكده بالمصدر فإذا كدلم يكن إلا حقيقة الكلام وإنما أمرت بذلك لسكراهة مجادلة السفهاء ومناقضتهم والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فإنه نص قاطع في قطع الطعن (فأنت به قومها) أي جاءتهم مع ولدها راجمة اليهم عندما ظهرت من نفاستها (تحمله) أي حاملة له (قالوا) مؤنين لها (يا مريم لقد جئت) أي فعلت (شيئاً فرياً) أي عظماً بديعاً منكراً من فري الجلد أي قطعه أو جئت شيئاً عجيباً عبر عنه بالشيء تحقيقاً للاستغراب (يا أخت هرون) استئناف لتجديد التعبير وتأكيده للتوبيخ عنوا به هرون النبي عليه السلام وكانت من أعقاب من كان معه في طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف سنة وقيل هو رجل صالح أوطاح كان في زمانهم شهوها به أي كنت عندنا مثله في الصلاح أو شتموها به (ما كان أبوك امرأ سوءاً وما كانت أمك بغياً) تقرير لكون ما جاءت به فرياً منكراً وتنبه على أن ارتكاب الفواحش من أولاد الصالحين أخش (فأشارت إليه) أي إلى عيسى عليه السلام أن كلموه والظاهر أنها حينئذ بينت نذرهما وأنها بمعزل من محاورة الانس حسماً أمرت فقيه دلالة على أن المأمور به بيان نذرهما بالإشارة لا بالعبارة والجمع بينهما مما لا عهد به (قالوا) منكرين لجوابها (كيف نكلم من كان في المهد صبياً) ولم نعهد فيا سلف صدياً يكلمه عاقل وقيل كان لا يقع مضمون الجملة في زمان ماضٍ مبهم صالح لقربه وبعيده وهو هنا لقربه خاصة بدليل أنه مسوق لتعجب وقيل هي زائدة والظرف صلة من وصيا حال من المستكن فيه أو هي نامة أو دائمة كما في قوله تعالى « وكان الله علياً حكيماً » (قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من سياق النظم الكريم كأنه قيل فإذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى عليه السلام (إني عبد الله) أنطقه الله عز وجل بذلك آثر ذي تأثير تحقيقاً للحق وردا على من يزعم ربوبيته قبل كان المستنطق لعيسى زكريا عليهما الصلاة والسلام . وعن السدي رضي الله عنه لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا أشد علينا مما فعلت . وروى أنه عابه السلام كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وانكأ على يساره وأشار إليهم بسبابته فقال ما قال الخ وقيل كلمهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغاً يتكلم فيه الصبيان (آتاني الكتاب) أي الانجيل (وجعلني نبياً وجعلني) مع ذلك (مباركاً) نفاعاً معلمي الدبر . والتعبير بالعطف الماضي في الأفعال الثلاثة إما باعتبار ما سبق في القضاء المحتوم أو يجعل ما في شرف الوقوع لاعتلاله وإدعاء وقيل أكمله الله عتلاً واستنبأه طفلاً (أنها كنت) أي حجتاً كنت (وأوصاني بالصلاة) أي أمرني بها أمراً مؤكداً (والزكاة) زكاة المال إن ملكته أو بغير

النفس عن الرذائل (مادمت حيا) في الدنيا (وبرا بالدق) عطف على مباركا أى جعلنى بارأبها وقرىء بالكسر على أنه مصدر وصف به مبالغة أو منصوب بمضمر دل عليه أو صانى أى وكلفنى برأ ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفا على الصلاة والزكاة والتكبير للتفخيم (ولم يجعلنى جبارا شقيا) عند الله تعالى لفرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) كما هو على يحيى على أن التعريف للعهد والظاهر أنه للجنس والتعريض باللعن على أعدائه فإن أثبات جنس السلام لنفسه تعريض بأثبات ضده لاضداده كما في قوله تعالى «والسلام على من اتبع الهدى» فانه تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى (ذلك) إشارة الى من فضلت نعوته الجليلة وما فيه معنى البعد للدلالة على عاو مرتبته وبعد منزلته وامتيازه بتلك المناقب الحميدة عن غيره ونزوله منزلة المشاهد المحسوس (عيسى ابن مريم) لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يزعمونه على الوجه الابلغ والمنهاج البرهانى حيث جعله موصوفا باضداد ما يصفونه (قول الحق) بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقول إني عبد الله الخ وقوله تعالى «ذلك عيسى ابن مريم» اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هو قول الحق الذى لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق أو لتامم القصة وقيل صفة عيسى أو بدله أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرىء قال الحق وقول الحق فإن القول والقول والقال في معنى واحد (الذى فيه يمترون) أى يشكون أو يتنازعون فيقول اليهود ساحر والنصارى ابن الله وقرىء بقاء الخطاب (ما كان لله) أى ما صح وما استقام له تعالى (أن يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتنزيه له تعالى عما يمتوه وقوله تعالى (إذا قضى أمرا) فأنما يقول له كن فيكون (تبكيك لهم بيان أن شأنه تعالى إذا قضى أمرا من الامور أن يعلق به ارادته فيكون حينئذ بلا تأخير فمن هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد وقرىء فيكون بالنصب على الجواب وقوله تعالى (ولئن الله ربى وربكم فأعبدوه) من تمام كلام عيسى عليه السلام قيل هو عطف على قوله إني عبد الله داخل تحت القول وقد قرىء بغير واو وقرىء بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولانه تعالى ربى وربكم فأعبدوه كقوله تعالى «وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا» وقيل معطوف على الصلاة (هذا) أى الذى ذكرته من التوحيد (صراط مستقيم) لا يضل سالكه والفاء في قوله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) لترتيب ما بعده على ما قبلها تنبيها على سوء صنيعهم بجعلهم ما يوجب الاتفاق منشأ للاختلاف فان ما حكى من مقالات عيسى عليه السلام مع كونه انصوفا قاطعة في كونه عبده

تعالى ورسوله قد اختلفت اليهود والنصارى بالتفريط والافراط أو فرق النصارى فقالت النسطورية هو ابن الله وقالت العقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء تعالى عن ذلك علواً كبيراً وقالت الملكية هو عبد الله ونيه (فويل للذين كفروا) وهم المختلفون عبر عنهم بالموصول ايذانا بكفرهم جميعاً واشعاراً بعلّة الحكم (من مشهد يوم عظيم) أى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة أو من وقت شهوده أو من مكان الشهود فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن يشهد عليهم الملائكة والانبياء عليهم السلام والستهم وآذانهم وأيديهم وأرجلهم وسائر آراهم بالكفر والفسوق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به في حق عيسى وأمه عليهما السلام (أسمع بهم وأبصر) تعجب من حدة سمعهم وأبصارهم يومئذ ومعناه ان أسماعهم وأبصارهم (يوم يأتونا) للحساب والجزاء أى يوم القيامة جدير بان يتعجب منهما بعد أن كانوا في الدنيا صامعيًا أو تهديد بما سيسمعون ويصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم ويبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحقق بهم فيه والجار والمجرور على الاول في موقع الرفع وعلى الثانى في حيز النصب (لكن الظالمون اليوم) أى في الدنيا (في ضلال مبين) لاتدرك غايته حيث أغفلوا الاستماع والنظر بالكلية ووضع الظالمين موضع الضمير للايذان بأنهم في ذلك ظالمون لانفسهم (وأنذرهم يوم الحسرة) أى يوم يتحسر الناس قاطبة أما المسىء فعلى اساءته وأما المحسن فعلى قلة إحسانه (إذ قضى الامر) أى فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال حين يحيا بالموت على صورة كبش أملح فيذبح والفريقان ينظرون فينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً الى فرح وأهل النار غماً الى غم وإذ ببل من يوم الحسرة أو ظرف للحسرة فان المصدر المعروف باللام يعمل في المفعول الصريح عند بعضهم فكيف بالظرف (وهم في غفلة) أى عما يفعل بهم في الآخرة (وهم لا يؤمنون) وهما جملتان حاليتان من الضمير المستتر في قوله تعالى في ضلال مبين أى مستقرون في ذلك وهم في تينك الحاليتين وما بينهما اعتراض أو من مفعول أنذرهم أى أنذرهم غافلين غير مؤتمنين فيكون حالاً متضمنة لمعنى التعليل (إنا نحن نرث الارض ومن عليها) لايبقى لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أو تنوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لأثره (والينا يرجعون) أى يردون للجزاء لا إلى غيرنا استقلالاً أو اشتراكاً

(واذكر) عطف على أنذرهم (في الكتاب) أى فى السورة أو فى القرآن (ابراهيم) أى اتل على الناس قصته وبلغها ايامه كقوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم فانهم ينتمون اليه عليه السلام فحسامهم باستماع قصته يقلعون عما هم فيه من القبائح (إنه كان صديقا) ملازما للصدق فى كل ما يأتى ويذر أو كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله والجملة استئناف مسوق لتعليل موجب الامر فان وصفه عليه السلام بذلك من دواعى ذكره (نبيا) خبر آخر لكان مقيد للاول مخصص له كما ينبي عنه قوله تعالى من النبيين والصديقين الآية أى كان جامعا بين الصدقية والنبوة. ولعل هذا الترتيب للمبالغة فى الاحتراز عن توهم تخصيص الصدقية بالنبوة فان كل نبي صديق (إذ قال) بدل اشتغال من ابراهيم وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله أو متعلق بكان أو نبيا. وتعلق بالذكر بالآوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث قد مره مرارا أى كان جامعا بين الاثرين حين قال (لأبيه) آزر متلطفا فى الدعوة مستميلا له (يا أبت) أى يا أبى فان التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يجتمعان وقد قل يا أبتا لكون الالف بدلا من الياء (لم تعبد مالا يسمع) ثناءك عليه عند عبادتك له وجوارك اليه (ولا يبصر) خضوعك وخشوعك بين يديه أو لا يسمع ولا يبصر شيئا من المسموعات والمبصرات فيدخل فى ذلك ما ذكر دخولا أو لا (ولا يغنى) أى لا يقدر على أن يغنى (عنك شيئا) فى جلب نفع أو دفع ضرر وقد سلك عليه السلام فى دعوته أحسن منهاج وأقوم سبيل واحتج عليه أبدع احتجاج بحسن أدب وخلق جميل لئلا يركب متن المسكارة والعناد ولا ينكب بالمكيلة عن محجة الرشاد حيث طلب منه علة عبادته لما يستخف به عقل كل عاقل من عالم وجاهل ويأتى الركون اليه فضلا عن عبادته التى هى الغاية القاصية من التعظيم مع أنها لا تحقق إلا لمن له الاستغناء التام والانعام العام الخالق الرازق المحيى المميت المشيب المعافى ونبه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعل لداعية صحيحة وغرض صحيح والشيء لو كان حيا مميزا سمعيا بصيرا قادرا على النفع والضرر مطبقا بايصال الخير والشر لكن كان ممكنا لاستنكف العقل السليم عن عبادته وان كان أشرف الخلائق لما يراه مثله فى الحاجة والانقياد للقدرة الفاعلة الواجبة فما ظنك بنجماد مصنوع من حجر أو شجر ليس له من أوصاف الأحياء عين ولا أثر سم دعاه الى أن يتبعه لهديه الى الحق المبين لما انه لم يكن محظوظا من العلم الألهى مستقلا بالنظر سوى مصدرا لدعوته بما مر من الاستقالة والاستعطاف حيث قال (يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك) ولم يسم

أباه بالجهل المفرط وان كان في أقصاه ولا نفسه بالعلم الفائق وان كان كذلك بل أبرز نفسه في صورة رفيق له أعرف بأحوال مأسا كاه من الطريق فاستماله برفق حيث قال (فاتبعني أهدك صراطا سويا) أى مستقيما مو صلا الى أسنى المطالب منجيا عن الضلال المؤدى الى مهاوى الردى والمعاطب ثم ثبطه عما كان عليه بتصويره بصورة يستكرها كل عاقل ببيان أنه مع عرائه عن النفع بالمرّة مستجلب لضرر عظيم فانه في الحقيقة عبادة الشيطان لما أنه الأمر به فقال (يا أبت لا تعبد الشيطان) فان عبادتك للأصنام عبادة له اذ هو الذى يسولها لك ويغريك عليها وقوله (إن الشيطان كان للرحمن عصيا) تعليل لموجب النهى وتأكيده ببيان أنه مستعص على ربك الذى أنعم عليك بفنون النعم ولا ريب في أن المطيع للعاصى عاص وكل من هو عاص حقيق بأن يسترد منه النعم ويتنعم منه. والاظهار في موضع الاضرار لزيادة التقرير. والافتصار على ذكر عصيانه من بين سائر جنائياته لانه ملاكها أو لانه نتيجة معاداته لآدم عليه السلام وذريته فتذكيره داع لآبيه الى الاحتراز عن موالاته وطاعته. والتعرض لعنوان الرحمانية لاظهار كمال شناعة عصيانه وقوله (يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن) تحذير من سوء عاقبة ما كان عليه من عبادة الشيطان وهو ابتلاؤه بما ابتلي به معبوده من العذاب الفظيع. وكلمة من متعلقة بمضمّر وقع صفة للعذاب مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية. واطهار الرحمن للاشعار بان وصف الرحمانية لا يدفع حاول العذاب كما في قوله عز وجل «ما غرك بربك الكريم» (فتكون للشيطان وليا) أى قرينا له في اللعن المخلد وذكر الخوف للجملة وابرار الاعتناء بامرهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كانه قيل فاذا قال أبوه عند ما سمع منه عليه السلام هذه النصائح الواجبة القبول فقليل قال مصرا على عناده (أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم) أى أ معرض ومنصرف أنت عنها بتوجيه الانكار الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كان الرغبة عنها بما لا يصدر عن العاقل فضلا عن ترغيب الغير عنها وقوله (لئن لم تنته لأرجمك) تهديد وتحذير عما كان عليه من العظة والتذكير أى والله لئن لم تنته عما كنت عليه من النهى عن عبادتها لأرجمك بالحجارة وقيل باللسان (واهجرني) أى فاحذرني واطركني (مليا) أى زمانا طويلا أو مليا بالذهاب مطيقا به (قال) استئناف كما سلف (سلام عليك) توديع ومطاركة على طاريفة مقابلة السيئة بالحسنة أى لا أصيبك بمكروه بعد ولا أشافئك بما يؤذيك ولكن (سأستغفر لك ربى) أى أستدعيه أن يغفر لك بان يوفقك للتوبة ويهديك الى الايمان كما يروح به

تعليل قوله تعالى « واغفر لاني بقوله تعالى انه كان من الضالين » والاستغفار بهذا المعنى للكافر قبل تبين أنه يموت على الكفر بما لا ريب في جوازه وانما المحذور استدعاء المغفرة له مع بقاءه على الكفر فانه بما لا مسأغ له عقلا ولا نقلا وأما الاستغفار له بعد موته على الكفر فلا تأباه قضية العقل وانما الذي يمنعه السمع ألا يرى إلى أنه عليه السلام قال لعنه أى طالب « لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه » فنزل قوله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » الآية والاستثناء في أن هذا الوعد من ابراهيم عليه السلام وكذا قوله لأستغفرن لك وما ترتب عليهما من قوله واغفر لأبي الآية انما كان قبل انقطاع رجائه عن ايمانه لعدم تبين أمره لقوله تعالى « فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه » كما مر في تفسير سورة التوبة واستثناؤه عما يؤتى به في قوله تعالى « لا أقول ابراهيم لايه لأستغفرن لك » لا يقدر في جوازه لكن لا لان ذلك كان قبل ورود النهي أو الموعدة وعداها اياه كما قيل لما أن النهي إنما ورد في شأن الاستغفار بعد تبين الامر وقد كان استغفاره عليه السلام قبل التبين فلم يتناوله النهي أصلا وأن الوعد بالمحذور لا يرفع حظره بل لان المراد بما يؤتى به ما يجب الاتساع به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه بقوله تعالى « لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله اليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد » فاستثناؤه عن ذلك انما يفيد عدم وجوب استدعاء الايمان للكافر المرجو لإيمانه لا سيما وقد انقطع ذلك عند ورود الاستثناء وذلك بما لا يتردد فيه أحد من العقلاء وأما عدم جوازه قبل تبين الامر فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وتوجيه الاستثناء الى العدة بالاستغفار لا إلى نفس الاستغفار بقوله واغفر لاني الآية لانها كانت هي الحاملة له عليه السلام عليه وتخصيص تلك العدة بالذكور دون ما وقع ههنا لورودها على نهج التأكيد القسمي وأما جعل الاستغفار دائرا عليها وترتيب التبرؤ على تبين الامر فقد مر تحقيقه في تفسير سورة التوبة وقوله (انه كان في حفا) أى بلغا في البر والالطاف تعليل لمضمون ما قبله (وأعتز لكم) أى أتباعك وعن قومك (وما تدعون من دون الله) بالمهاجرة بدني حيث لم تؤثر فيكم نصائحي (وأدعو ربي) أعبدته وحده وقد جوز أن يراد به دعاؤه المذكور في تفسير سورة الشعراء ولا يبعد أن يراد به استدعاء الولد أيضا بقوله رب هب لي من الصالحين حسب ما يساعد السباق والسياق (عسى ألا أكون بدعاء ربي شقيا) أى خائبا ضائع السعي وفيه تعريض بشقاؤهم في عبادة آلهتهم وفي تصدير الكلام بعسى من اظهار التواضع ومراعاة حسن الادب

والتنيه على حقيقة الحق من أن الاجابة والاثابة بطريق التفضل منه عز وجل لا بطريق
الوجوب وأن العبرة بالخاتمة وذلك من الغيوب المختصة بالعلم الخبير ما لا يخفى (فلما
اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) بالمهاجرة الى الشام (وهبنا له اسحق ويعقوب)
بدل من فارقه من أقر بائه الكفرة لكن لا عقيب المهاجرة فان المشهور أن
الموهوب حينئذ اسمعيل عليه السلام لقوله تعالى « فبشرناه بغلام حليم » أثر دعائه بقوله
« رب هب لي من الصالحين » ولعل ترتيب هبتهما على اعتزاله ههنا لبيان كمال عظم النعم
التي أعطاه الله تعالى إياه بمقابلة من اعتزلهم من الأهل والأقرباء فانهما شجرتا الأنبياء
لها أولاد وأحفاد أولو شأن خطير وذو عدد كثير هذا وقد روى انه عليه السلام
لما قصد الشام أتى أولاد حارث وتزوج سارة وولدت له اسحق وولد لاسحق يعقوب والاول
هو الاقرب الأظهر (وكلا) أى كل واحد منهما أو منهم وهو مفعول أول لقوله
تعالى (جعلنا نيا) قدم عليه للتخصيص لكن لا بالنسبة الى من عداهم بل بالنسبة الى
بعضهم أى كل واحد منهم جعلنا نبياً لبعضهم دون بعض (ووهبنا لهم من رحمتنا)
هى النبوة وذكرها بعد ذكر جعلهم نبياً للايزان بانها من باب الرحمة وقيل هى المال
والاولاد وما بسط لهم من سعة الرزق وقيل هو الكتاب والأظهر انها عامة لكل
خير ديني وديوى أو توه بما لم يؤته أحد من العالمين (وجعلنا لهم لسان صدق عليا)
يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته بقوله « واجعل لي لسان صدق فى
الآخرين » والمراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب لغتهم و اضافته الى
الصدق ووصفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يثنون عليهم وأن محامدهم لا تخفى على
تباعد الاعصار وتبدل الدول وتحول الملل والنحل (واذكر فى الكتاب موسى)
قدم ذكره على ذكر اسماعيل لثلاثين فصل عن ذكر يعقوب عليهما السلام (انه كان
مخلصاً) موحداً أخلص عبادته عن الشرك والرياء أو أسلم وجهه لله تعالى وأخلص نفسه
عما سواه . وقرىء مخلصاً على ان الله تعالى أخلصه (وكان رسولا نبياً) أرسله الله
تعالى الى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه أخص وأعلى (ونادىناه من
جانب الطور الأيمن) الطور جبل بين مصر ومدين واليمن صفة للجانب أى نادىناه
من ناحيته اليمنى من اليمين وهى التى تلى يمين موسى عليه السلام أو من جانبه
اليمينى من اليمين ومعنى نداءه منه انه تمثل له الكلام من تلك الجهة (وقربناه
نجيا) تقرب تشریف مثل حاله عليه السلام بحال من قرينه الملك لمناجاته
واصطفاه لمصاحبه ونجياً أى مناجياً حال من أحد الضميرين فى نادىناه أو قربناه وقيل

مرتفعاً لما روى أنه عليه السلام رفع فوق السموات حتى سمع صريف القلم (ووهبنا له من رحمته) أى من أجل رحمته ورأفتنا له أو بعض رحمته (أخاه) أى معاضدة أخيه وموازته إجابة لدعوته بقوله واجعل لي وزيراً من أهلي هرون أخى لانفسه لأنه كان أكبر منه عليهما السلام وهو على الأول مفعول لوهبنا وعلى الثانى بدل وقوله تعالى (هرون) عطف بيان له وقوله تعالى (نبياً) حال منه (واذكر في الكتاب اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه لابرار كمال الاعتناء بأمره بإيراده مستقلاً وقوله تعالى (إنه كان صادق الوعد) تعليل لموجب الامر وإيراده عليه السلام بهذا الوصف لكمال شهرته به ونأهيك انه وعد الصبر على الذبح بقوله ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولاً نبياً) فيه دلالة على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فان أولاد ابراهيم عليه السلام كانوا على شريعته (وكان يأمر أهله بالصلوة والزكاة) اشتغالا بالأهم وهو أن يقبل الرجل بالتكميل على نفسه ومن هو أقرب الناس اليه قال تعالى « وأندر عشيرتك الأقربين » وأمر أهلك بالصلوة قوا أنفسكم وأهليكم نارا » وقصد إلى تكميل الكل بتكميلهم لانهم قدوة يؤتى بهم وقيل أهله أمته فان الأنبياء عليهم السلام آباء الأمم (وكان عند ربه مرضياً) لاتصافه بالنعوت الجليلة التى من جملة ما ذكر من خصاله الحميدة (واذكر في الكتاب إدريس) وهو سبط شيث وجد أبى نوح فانه نوح ابن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس عليه السلام واشتقاقه من الدرس يرده منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريباً من ذلك فلقب به لكثرة دراسته روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وانه أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب (إنه كان صديقاً) ملازماً للصدق في جميع أحواله (نبياً) خبر آخر لكان مخصص للأول إذ ليس كل صديق نبياً (ورفعناه مكاناً علياً) هو شرف النبوة والرفق عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكر الجليل في الدنيا كما في قوله تعالى « ورفعنا لك ذكرك » وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روي عن كعب وغيره في سبب رفع إدريس عليه السلام أنه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يارب انى قد مشيت فيها يوماً وقد أصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب ما الذى قضيت فيه قال ان عبدى إدريس سألنى أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته قال يارب اجعل بينى وبينه خلة فأذن الله تعالى له فرفعه الى السماء (أو لك) إشارة إلى المذكورين

في السورة الكريمة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلورتبتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى (الذين أنعم الله عليهم) صفته أى أنعم عليهم بقنون النعم الدينية والدنيوية حسبا أشير إليه بجملا وقوله تعالى (من النبيين) بيان للموصول وقوله تعالى (من ذرية آدم) بدل منه باعادة الجار. ويجوز أن تكون كلمة من فيه للتبويض لان المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من الذرية (ومن حملنا مع نوح) أى ومن ذرية من حملنا معه خصوصا وهم من عدا إدريس عليه السلام فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم الباقون (واسرائيل) عطف على ابراهيم أى ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وكرابا ويحيى وعيسى عليهم السلام. وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية (ومن هدينا واجتينا) أى ومن جملة من هديناهم الى الحق واجتيناهم للنسوة والكرامة وقوله تعالى (إذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لا وثك ويجوز أن يكون الخبر هو الموصول وهذا استئناف مسوق لبيان خشيتهم من الله تعالى واختابهم له مع ما لهم من علو الرتبة وسمو الطبقة في شرف النسب وكمال النفس والزالى من الله عز سلطانه وسجدا وبكيا حالان من ضمير خروا أى ساجدين باكين عن النبي صلى الله عليه وسلم «اتوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فبنا كواه والبكى جمع بك كالسجد جمع ساجد وأصله بكوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء وحركت الكاف بالسكسر المجانس للياء. وقرىء بتلى بالياء التحتانية لان التأنيث غير حقيقى. وقرىء بكيا بكسر الباء للاتباع قالوا ينبغى أن يدعوا الساجدين فى سجدة بما يليق بآيتها فهنا يقول اللهم اجعلنى من عبادك المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفى آية الاسراء يقول اللهم اجعلنى من الباكين اليك الخاشعين لك. وفى آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك (فخلف من بعدهم خلف) يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون أى فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء (أضاعوا الصلاة) وقرىء الصلوات أى تركوها أو أخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) من شرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهالك فى فنون المعاصى وعن على رضى الله عنه هم من بنى المشيد وركب المنظور ولبس المشهور (فسوف ياتون غيا) أى شرا فان كل شر عند العرب غى وظل خير رشاد كقوله :

فمن ياق خيرا يحمد الناس أمره ومن يغولا يعدم على الغى لأمما

وعن الضحاك جزءا غنى كقوله تعالى «يلقأثمأما» أى جزاء أثم أو غيا عن طريق الجنة وقيل غى واد
 فى جهنم تستعيد منه أوديتها وقوله تعالى (إلا من تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على
 أن الآية فى حق الكفرة (فأولئك) إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حين
 الصلة وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً أى فأولئك المنعوتون بالتوبة والایمان والعمل
 الصالح (يدخلون الجنة) بموجب الوعد المحتوم. وقرئ يدخلون على البناء للمفعول
 (ولا يظلمون شيئا) أى لا ينقصون من جزاء أعمالهم شيئا أولا ينقصون شيئا
 من النقص. وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم (جنات
 عدن) بدل من الجنة بدل البعض لاشتغالها عليهم وما بينهما اعتراض أو نصب على المدح وقرئ
 بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هى أولئك جنات الخ أو مبتدأ خبره التى وعد الخ
 وقرئ جنات عدن نصبا ورفعا وعدن علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما أن فينة وسحر
 وأمس فيمن لم يصرفها أعلام لمعانى الفينة وهى الساعة التى أنت فيها والسحر والامس
 فجري لذلك مجرى العدن أو هو علم لارض الجنة خاصة ولو ذلك لما ساغ ابدال ما
 أضيف اليه من الجنة بلا وصف عند غير البصريين ولا وسفه بقوله تعالى (التى وعد
 الرحمن عباده) وجعله بدلا منه خلاف الظاهر فإن الموصول فى حكم المشتق وقد
 نصوا على أن البدل بالمشتق ضعيف. والتعرض لعنوان الرحمة للايدان بان وعدها وانجازه
 لكمال سعة رحمته تعالى والباء فى قوله تعالى (بالغيب) متعلقة بمضمهر هو حال من
 المضمهر العائد الى الجنات أو من عباده أى وعدها أيها ملتبسة أو ملتبسين بالغيب أى
 غائبة عنهم غير حاضرة أو غائبين عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الاخبار أو
 بمضمهر هو سبب للوعد أى وعدها أيها بسبب إيمانهم (انه كان وعده) أى مواعده
 كأنما ما كان فيدخل فيه الجنات الموعودة دخولا أوليا ولما كانت هى مثابة يرجع اليها
 قيل (مأتيا) أى يأتیه من وعده لا محالة بغير خلف وقيل هو مفعول بمعنى فاعل
 وقيل مأتيا أى مفعولا منجزا من أتى اليه إحسانا أى فعله (لا يسمعون فيها لغوا)
 أى فضول كلام لا طائل تحته وهو كناية عن عدم صدور اللغو عن أهلها. وفيه تنبيه
 على أن اللغو ما ينبغي أن يحتجب عنه فى هذه الدار ما أمكن (الاسلاما) استثناء منقطع
 أى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم أو تسليم بعضهم على بعض أو متصل بطريق
 التعليق بالمحال أى لا يسمعون لغوا ما الا سلاما بحيث استحال كون السلام لغوا
 استحال سماعهم له بالكلية كما فى قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم . . . بين قلوب من قرا ع الكتاب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وهم أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهراً وإنما فائدته
 الاكرام وقوله تعالى (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) وارد على عادة المتعممين في
 هذه الدار وقيل المراد دوام رزقهم ودروره والا فليس فيها بكرة ولا عشي (تلك
 الجنة) مبتدأ وخبر جيء به لتعظيم شأن الجنة وتعيين أهلها فان ما في اسم الإشارة من
 معنى البعد للايدان يبعد منزلتها وعلو رتبها (التي نورث) أي نورثها (من عبادنا
 من كان تقيا) أي نبقيا عليهم بتقواهم ومنتعمهم بها كما نبقى على الوارث مال مورثه
 ونتمتع به والوراثه أقوى ما يستعمل في التملك والاستحقاق من الالفاظ من حيث انها
 لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا ابطال وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي
 كانت لاهل النار لو آمنوا وأطاعوا زيادة في كرامتهم. وقرئ نورث بالتشديد (وما
 تنزل الا بأمر ربك) حكاية لقول جبريل حين استبطأه رسول الله عليهما الصلاة
 والسلام لما سئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجب ورجا
 أن يوحى اليه فيه فأبطأ عليه أربعين يوماً أو خمسة عشر فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال
 المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك وأنزل الله عز وجل هذه
 الآية وسورة الضحى. والنزل النزول على مهل لانه مطاوع للتنزيل وقد يطلق على
 مطلق النزول كما يطلق التنزيل على الانزال والمعنى وما تنزل وقتا غب وقت الا بأمر
 الله تعالى على ما تقتضيه حكمته. وقرئ وما ينزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين أيدينا
 وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والازمنة ولا ننقل من مكان
 الى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيته (وما كان ربك نسيا)
 أي تاركا لك يعني أن عدم النزول لم يكن الا لعدم الامر به لحكمة بالغة فيه ولم يكن
 لتركه تعالى لك وتوديعه إياك كما زعمت الكفرة. وفي إعادة اسم الرب المعرب عن
 التبليغ الى الكمال الثلاث مضافا الى ضميره عليه السلام من تشريفه والاشعار بعلو
 الحكم ما لا يخفى. وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة مخاطباً بعضهم
 بعضا بطريق التبجح والانتهاج والمعنى وما تنزل الجنة الا بأمر الله تعالى ولطفه وهو
 مالك الامور كلها سالفها ومترقبها وحاضرها فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله
 وقوله تعالى «وما كان ربك نسيا» تقرير لقولهم من جهة الله تعالى أي وما كان ناسيا
 لاعمال العاقلين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله تعالى (رب السموات والارض
 وما بينهما) بيان لاستحالة النسيان عليه تعالى فان من يبيده ملكوت السموات
 والارض وما بينهما كيف يتصور أن يحوم حول ساحة سبحانه الغفلة والنسيان وهو

خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ربك والفاء في قوله تعالى (فاعبد) واصطبر لعبادته)
لترتيب ما بعدها من موجب الامرين على ما قبلها من كونه تعالى رب السموات
والارض وما بينهما . وقيل من كونه تعالى غير تارك له عليه السلام أو غير ناس لاعمال
العاملين والمعنى تخين عرفته تعالى بما ذكر من الربوبية الكاملة فاعبد الخ فان ايجاب
معرفة تعالى كذلك لعبادته مما لا ريب فيه أو حين عرفت انه تعالى لا ينسك أو لا
ينسى اعمال العاملين كائنا من كان فأقبل على عبادته واصطبر على مشاقها ولا تحزن
بابطاء الوحي وهزه الكفرة فانه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة
وتعدية الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما في قوله تعالى « واصطبر عليها » لتضمينه
معنى الثبات للعبادة فيما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للبارز اصطبر لقرئك
أى أثبت له فيما يورد عليك من شدائده (هل تعلم له سميا) السمي هو الشريك في
الاسم والظاهر أن يراد به ههنا الشريك في اسم خاص قد عبر عنه تعالى بذلك وهو رب
السموات والارض وما بينهما والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه على أبلغ
وجه وآكده فالجمله تقرير لما أفاده الفاء من علية ربوبيته العامة لوجوب عبادته بل
لوجوب تخصيصها به تعالى ببيان استقلاله عز وجل بذلك الاسم وانتفاء اطلاقه على
الغير بالكلية حقا أو باطلا . وقيل المراد هو الشريك في الاسم الجليل فان المشركين مع
غلوهم في المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة أصلا وقيل هو الشريك في اسم الاله والمراد
بالتسمية التسمية على الحق فالمعنى هل تعلم شيئا يسمى بالاستحقاق لها وأما التسمية على الباطل
فهي كلا تسمية فتقرير الجملة لوجوب العبادة حيثئذ باعتبار ما في الاسمين الكريمين من
الاشعار باستحقاق العبادة فتدبر (ويقول الانسان) المراد به اما الجنس بأسره واسناد
القول الى الكل لوجود القول فيما بينهم وان لم يقله الجميع كما يقال بنو فلان قتلوا افلانا وانما
القاتل واحد منهم واما البعض المعهود منهم وهم الكفرة أو أبى بن خلف فانه أخذ
عظاما بالية ففتها وقال يزعم محمد أنا نعبث بعد ما نموت ونصير الى هذه الحال أى
يقول بطريق الانكار والاستبعاد (أنذامامت لسوف أخرج حيا) أى أبعث من الارض
أو من حال الموت . وتقديم الظرف وإيلاؤه حرف الانكار لما أن المنكر كون ما بعد
الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لابه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها
وهي ههنا مخلصه للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلاصت الهمزة واللام للتعويض في
يا الله فساغ اقترانها بحرف الاستقبال . وقرئ اذا مامت بهمزة واحدة مكسورة على
الخبر (أولا يذكر الانسان) من الذكر الذى يراد به التفكير . والظاهر في موقع

ما يفعل القدير بمنكرى البعث يوم القيامة بآية (فوربك لنحشرنهم) الخ ٤٢٧

الاضمار لزيادة التقرير والاشعار بان الانسان من دواعي التفكير فيما جرى عليه من
شئون التكوين المنحية بالقلع عن القول المذكور هو السرفى فى اسناده الى الجنس اوالى
الفرد بذلك العنوان والهمزة للانكار التويخي والواو لعطف الجملة المنفية على مقدر يدل
عليه يقول أى يقول ذلك ولا يذكرك (أنا خلقناه من قبل) أى من قبل الحالة التى هو
فيها وهى حالة بقاءه (ولم يك شيئاً) أى والحال انه لم يكن حينئذ شيئاً أصلاً حيث خلقناه
وهو فى تلك الحالة المنافية للخلق بالسكينة مع كونه أبعد من الوقوع فلا نبعثه بجمع
المواد المتفرقة وإيجاد مثل ما كان فيها من الاعراض اولى وأظهر فماله لا يذكركه فيقع
فيما يقع فيه من التكبير وقرىء يذكرو ويتذكرو على الاصل (فوربك) إقسامه باسمه عزت
أسماءه مضافا الى ضميره عليه السلام لتحقيق الامر بالاشعار بعليته وتفخيم شأنه عليه
الصلاة والسلام ورفع منزلته (لنحشرنهم) لنجمعن القائلين بالسوق الى المحشر بعد
ما أخرجناهم من الارض أحياء ففيه اثبات للبعث بالطريق البرهاني على أبلغ وجه
وأكده كانه أمر واضح غنى عن التصريح به وإنما المحتاج الى البيان ما بعد ذلك من
الاهوال (والشياطين) معطوف على الضمير المنصوب أو مفعول معه روى أن
الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين التى كانت تغويهم كل منهم مع شيطانه فى
سلسلة وهذا وان كان مختصاً بهم لكن ساغ نسبته الى الجنس باعتبار أنهم لما حشروا
وفيه الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا معهم جميعاً كما ساغ نسبة القول المحكى
اليه مع كون القائل بعض أفرادهم (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثا) ليرى السعداء
مانجائهم الله تعالى منه فيزدادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ما دخروا لمعادهم عدة
ويزدادوا غيظاً من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشمايتهم بهم والجثى
جمع جاث من جثا اذا قعد على ركبته وأصله جثو وبواوين فاستقل اجتماعهما
بعد ضميتين فكسرت الياء للتخفيف فانقلبت الواو الاولى ياء لسكونها وانكسار
ما قبلها فاجتمعت واو ياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها
الياء الاولى وكسرت الجيم اتباعاً لما بعدها وقرىء بضمها ونصبه على الحالية من الضمير
البارز أى لنحضرنهم حول جهنم جاثين على ركبهم لما بدهمهم من هول المطلع أو لانه
من توابع التوافق للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب فان أهل الموقف
جاثون كما ينطق به قوله تعالى «وترى كل أمة جاثية» على ما هو المعتاد فى مواقف النفاول
وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلمهم يسافون من الموقف الى شاطئ جهنم جناة
اهانة بهم أو لعجزهم عن القيام لما اعتراهم من الشدة (ثم لنز عن كل شيعة) أى

من كل أمة شاعت دينا من الأديان (أيهم أشد على الرحمن عتيا) أى من كان منهم أعصى وأعتى فطرحهم فيها. وفى ذكر الأشد تنبيه على أنه تعالى يعفو عن بعض من أهل العصيان وعلى تقدير تفسير الإنسان بالكفرة فالمعنى أنا نميز من كل طائفة منهم أعصاهم فأعصاهم وأعتاهم فأعتاهم فطرحهم فى النار على الترتيب أو ندخل كلا منهم طبقها اللاتقة به. وأيهم مبنى على الضم عند سيويه لأن حقه أن يبنى كسائر الموصولات لكنه أعرب حملا على كل وبعض لازوم الإضافة وإذا حذف صدر صلتة زاد نقصه فعاد إلى حقه ومنسوب المحل بنزغن ولذلك قرئ منصوبا ومرفوع عند غيره بالابتداء على أنه استفهامى وخبره أشد والجملة محكية والتقدير لنزغن من كل شيعة الذين يقال لهم أيهم أشد أو متعلق عنها لنزغن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة على : يادة من أو على معنى لنزغن بعض كل شيعة كقوله تعالى «ووهبنا لهم من رحمتنا» وعلى للبيان فيتعلق بمحذوف كأن سائلا قال على من عتوا قليل على الرحمن أو متعلق بالفعل وكذا الباء فى قوله تعالى (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) أى هم أولى بصليها أو صليهم أولى بالنار وهم المنتزعون. ويجوز أن يراد بهم وبأشدهم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم والصلى كالعتى صيغة وإعلا لا وقرئ بضم الصاد (وان منكم) التفات لظهور مزيد الاعتناء بمضمون الكلام وقيل هو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور ويؤيد الأول أنه قرئ «وان منهم أى ما منكم أيها الإنسان (الا واردها) أى واصلها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهى خامدة وتتهار بغيرهم . وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال « اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا ان نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهى خامدة» وأما قوله تعالى «أولئك عنها مبعدون» فلمراد به الأبعاد عن عذابها. وقيل ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها (كان) أى ورودهم اياها (على ربك حتما مقضيا) أى أمرا محتوما أو جبه الله عز وجل على ذاته وقضى أنه لا بد من وقوعه ألبته وقيل أقسم عليه (ثم ننجى الذين اتقوا) الكفر والمعاصى مما كانوا عليه من حال الجثو على الركب على الوجه الذى سلف فيساقون إلى الجنة وقرئ ننجى بالتخفيف وينجى وينجى على البناء للمفعول وقرئ نمة ننجى بفتح الراء أى هناك ننجيهم (ونذر الظالمين) بالكفر والمعاصى (فيها جثيا) منها ربهم كما كانوا. قيل فيه دليل على أن المراد بالورود الجثو حوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة بعد تجائبهم حوالها ويلقى الفجرة فيها على هيأتهم وقوله

تعالى (واذا تتلى عليهم) الآية الى آخرها حكاية لما قالوا عند سماع الآيات الناعية عليهم فظاعة حالهم ووخامة ما لهم أى واذا تتلى على المشركين (آياتنا) التى من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة وقوله تعالى (بينات) أى مرتلات الالفاظ مبینات المعانى بنفسها أو ببيان الرسول عليه الصلاة والسلام أو بينات الإعجاز حال مؤكدة من آياتنا (قال الذين كفروا) أى قالوا . ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على انهم قالوا ما قالوا كافرين بما يتلى عليهم رادين له أو قال الذين مردوا منهم على الكفر ومروا على العتو والعدا وهم النضر بن الحرث واتباعه الفجرة واللام فى قوله تعالى (للذين آمنوا) للتبليغ كما فى مثل قوله تعالى « وقال لهم نبيهم » وقيل لام الاجل كما فى قوله تعالى « وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه » أى قالوا لاجلهم وفى حقهم والاول هو الاول لان قولهم ليس فى حق المؤمنين فقط كما ينطق به قوله تعالى (أى الفريقين) أى المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا أينا (خير) نحن أو أنتم (مقاما) أى مكانا . وقرئ . بضم الميم أى موضع اقامة ومنزلا (وأحسن نديا) أى مجلسا ومجتمعا يروى انهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيبون ويتزينون بالزین الفاخرة ثم يقولون ذلك لفقراء المؤمنين يريدون بذلك أن خيريتهم حالا وأحسنيتهم منا لانما لا يقبل الإنكار وأن ذلك لكرامتهم على الله سبحانه وزلفاهم عنده اذ هو العيار على الفصل والنقصان والرفعة والضعفة وأن من ضرورته هو ان المؤمنين عليه تعالى لقصور حظهم العاجل وما هذا القياس العقيم والرأى السقيم الا لكونهم جهلة لا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم فرد عليهم ذلك من جهته تعالى بقوله (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثا) أى كثيرا من القرون التى كانت أفضل منهم فيما يفتخرون به من المخطوط الدنيوية كعاد وشمود واضرابهم من الامم العاتية قيل هؤلاء أهلكناهم بفنون العذاب ولو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا . وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى كأنه قيل فلينتظر هؤلاء أيضا مثل ذلك فكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيان لاجلها وأهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها وقوله تعالى هم أحسن أثاثا فى حيز النصب على انه صفة لكم وأثاثا تمييز النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جد منه والحرث ما لبس منه ورث والرتى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطحن وفرى . ربا على قلب الحمزة ياء وادغامها أو على انه من الرى وهو النعمة والترفة وفرى . ريثا على القلب

وريا بجذف الهمزة وزيا بالزاي المعجمة من الزى وهو الجمع فانه عبارة عن المجاسن
المجموعة (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) لما بين عاقبة أمر الامم
المهلكة مع ما كان لهم من التمتع بفنون الحظوظ العاجلة أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بان يجيب هؤلاء المفتخرين بما لهم من الحظوظ ببيان ما ل أمر الفريقين اما
على وجه كلى متناول لهم ولنغيرهم من المنهمكين في اللذة الفانية المستهجين بها على أن من
على عمومها واما على وجه خاص بهم على أنها عبارة عنهم وصفهم بالتمكين لذمهم والاشعار
بعلة الحكم أى من كان مستقرا في الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الامور
فليمدد له الرحمن أى يمد له ويمهله بطول العمر واعطاء المال والتمكين من التصرفات
واخراجه على صيغة الامر للايدان بان ذلك مما ينبغي أن يفعل بموجب الحكمة لقطع
المعاذير كما ينسب عنه قوله عز وجل «أولم نعمركم ما يتذكرون فيه من تذكرة» أو للاستدراج
كما ينطق به قوله تعالى «إنما نملئ لهم ليزدادوا أثما» وقيل المراد به الدعاء بالمد والتفيس
واعتبار الاستمرار في الضلالة لما أن المد لا يكون الا للبصرين عليها اذ بضرال يهديه
الله عز وجل. والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن المد من أحكام الرحمة الدنيوية وقوله
تعالى (حتى اذا رأوا ما يوعدون) غاية المد الممتد لا لقول المفتخرين كما قيل اذ ليس
امتداد بحسب الذات وهو ظاهر ولا استمرار بحسب التكرار لوقوعه في حين جواب
اذا. وجمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كما أن الافراد في الضميرين الاولين باعتبار
لفظها وقوله تعالى (إما العذاب وإما الساعة) تفصيل للموعود بدل منه على سبيل
البديل فانه اما العذاب الدنيوى بغلبة المسانين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم ايام قتلا
وأسرا واما يوم القيامة وما نالهم فيه من الخزي والنكال على طريقة منع الخلودون
منع الجمع فان العذاب الاخرى لا ينفك عنهم بحال وقوله تعالى (فسيعلمون) جواب
الشرط والجملة محكية بعد حتى أى حتى اذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الدنيوى
والاخرى فقط فسيعلمون حيثئذ (من هو شر مكانا) من الفريقين بان يشاهدوا
الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير مقاما (وأضعف
جندا) أى فئة وأنصارا لا أحسن ندبا كما كانوا يدعونه وليس المراد أن له ثمة جندا
ضعفاء كلا ولم تكن له فئة يبصرونه من دون الله وما كان منتصرا وانما ذكر ذلك ردا
لما كانوا يزعمون أن لهم أعوانا من الاعيان وأنصارا من الاخيار ويفتخرون بذلك في
الاندية والمحافل (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) كلام مستأنف سيق لبيان حال
المهتدين اثر بيان حال الضالين وقيل عطف على فليمدد لانه فى معنى الخبر حسبما عرفته

كأنه قيل من كان في الضلالة يمدّه الله ويزيد المهتدين هداية كقوله تعالى «والذين اهتدوا زادهم هدى» وقيل عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن أعمال الكافر وتمتيعه بالحياة ليس لفضله عقب ذلك ببيان أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لأنه تعالى أراد به ما هو خير من ذلك وقوله تعالى (والباقيات الصالحات خير) على تقدير الاستئناف والعطف كلام مستأنف وأرد من جهة تعالى لبيان فضل أعمال المهتدين غير داخل في حيز الكلام الملقن لقوله تعالى (عند ربك) أى الطاعات التى تبقى فوائدها وتدوم عوائدها ومن جملتها ما قيل من الصلوات الخمس وما قيل من قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خير عند الله تعالى. والتعرض لعنوان الرواية مع الاضافة الى ضميره لتشريفه عليه السلام (ثوابا) أى عائدة مما يتمتع به الكفيرة من النعم المكدجة الفانية التى يفخرون بها لاسيما وما لها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة السرمدية والعذاب الاليم كما أشير اليه بقوله تعالى (وخير مردا) أى مرجعا وعاقبة . وتكرير الخبر لمزيد الاعتناء ببيان الخيرية وتأكيدها. وفى التفضيل مع أن مال الكفيرة بمعزل من أن يكون له خيرية فى العاقبة تهكم بهم (أفرايت الذى كفر بآياتنا) أى بآياتنا التى من جملتها آيات البعث نزلت فى العاص بن وائل كان الخباب بن الارت عليه مال فاقتضاه فقال لا حتى تكفر بمحمد قال لا والله لا أكفر به حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فاذا بعثت جئنى فيكون لى ثمة مال وولد فاعطيك . وفى رواية قال لا أكفر به حتى يميتك ثم تبعث فقال انى لميت ثم مبعوث قال نعم قال دعنى حتى أموت وأبعث فساوتى مالا وولدا فاقتضيك فنزلت فالهمزة للتعجب من حاله والايدان بأنها من الغرابة والشناعة بحيث يجب أن ترى ويقضى منها العجب ومن فرق بين ألم تروا وأرايت بعد بيان اشتراكهما فى الاستعمال لقصد التعجب بان الاول يعلق بنفس المتعجب منه فيقال ألم تر الى الذى صنع كذا بمعنى انظر اليه فتعجب من حاله والثانى يعلق بمثل المتعجب منه فيقال أرايت مثل الذى صنع كذا بمعنى انه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل فقد حفظ شيئا وغابت عنه أشياء وكأنه ذهب عليه قوله عز وجل «أرايت الذى يكذب بالدين » والغاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنظرت فأرايت الذى كفر بآياتنا الباهرة التى حقها أن يؤمن بها كل من يشاهدها (وقال) مستهزئا بها مصدر الكلام بالحين الفاجرة والله (لا وتين) فى الآخرة (مالا وولدا) أى انظر اليه فتعجب من حاله البديعة وجراته الشنيعة هذا هو الذى يستدعيه جزالة النظم الكريم وقد قيل ان أرايت بمعنى أخبر والناء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث

أولئك الذين قالوا أى الفريقين خير مقاما الآية وأنت خير بان المشهور استعمال رأيت فى معنى أخبرنى بطريق الاستفهام جاريا على أصله أو مخرجا الى ما يناسبه من المعانى لا بطريق الامر بالاخبار لغيره. وقرىء ولدا على انه جمع ولد كاسد جمع أسد وعلى انه لغة فيه كالعرب والعرب وقوله تعالى (أطلع الغيب) رد لكلمته الشنعاء واظهار لطلاتها اثر ما أشير اليه بالتعجب منها أى أقد بلغ من عظمة الشأن الى أن ارتقى الى علم الغيب الذى استأثر به العليم الخبير حتى ادعى أن يؤتى فى الآخرة ما لا وولد أو قسم عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين. والتعرض لعنوان الرحمانية للاشعار بعلية الرحمة لا يتواءم ما يدعيه وقيل العهد كلمة الشهادة وقيل العمل الصالح فان وعده تعالى بالثواب عليهما كالعهد وهذا مجازاة مع اللعين بحسب منطوق مقاله كما ان كلامه مع خباب كان كذلك وقوله تعالى (كلا) ردع له عن التفوه بتلك العظيمة وتنبه على خطئه (سنكتب ما يقول) أى سنظهر أنا كتبنا قوله كقوله :

اذا ما اتسبنا لم تلدنى لثيمة. أى يتبين انى لم تلدنى لثيمة أو سننتقم منه انتقام من كتب جريمة الجانى وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تكاد تتأخر عن القول لقوله عز و علا « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » فبنى الاول تنزيل اظهار الشئ الخفى منزلة احدث الامر المعلوم بجماع أن كلا منهما اخراج من الكون الى البروز فيكون استعارة تبعية مبنية على تشبيه اظهار الكتابة على رءوس الاشهاد باحداثها ومدار الثانى تسمية الشئ باسم سببه فان كتابة جريمة المجرم سبب لعقوبته قطعاً (ونمدله من العذاب مدا) مكان ما يدعيه لنفسه من الامداد بالمال والولد أى تطول له من العذاب ما يستحقه أو يزيد عذابه ونضاعفه له لكفره واقترائه على الله سبحانه واستهزائه بآياته العظام ولذلك أكد بالمصدر دلالة على فرط الغضب (ونرثه) بموته (ما يقول) أى مسمى ما يقول ومصادقه وهو ما أوتيه فى الدنيا من المال والولد. وفيه ايدان بأنه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكر أى تزرع عنه ما آتينا (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له فى الدنيا فضلا أن يؤتى ثمة زائدا. وقيل نزوى عنه ما زعم انه يناله فى الآخرة ونعطيه من يستحقه و أباه معنى الارث وقيل المراد بما يقول نفس القول المذكور لامسائه والمعنى انما يقول هذا القول مادام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين ان يقوله ويأتينا رافضا له منفرد عنه وأنت خير بان ذلك مبنى على أن صدور القول المذكور عنه بطريق الاعتقاد وأنه مستمر على التفوه به راج لوقوع مضمونه ولا ريب فى أن ذلك مستحيل بمن كفر بالبعث وانما قال ما قال بطريق الاستهزاء وتعليق أداء دينه

بالحال (واتخذوا من دون الله آلهة) حكاية لجناية عامة لكل مستبعدة لضعف ما يرجون ترتيبه عليها أثر حكاية مقالة الكافر المجهود واستبعادها لنقيض مضمونها أى اتخذوا الاصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليسكنوا لهم عزا) أى ليتعززوا بهم بأن يكونوا لهم وصلة اليه عز وجل وشفعاء عنده (كلا) ردع لهم عن ذلك الاعتقاد الباطل وانكار لوقوع ما علقوا به أطاعهم الفارغة (سيكفرون بعبادتهم) أى ستجحد الآلهة بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتمونا أو سيكر الكفرة حين شاهدوا سوء عاقبة كفرهم بعبادتهم لها كما في قوله تعالى « والله ربنا ما كنا مشركين » ومعنى قوله تعالى (ويكونون عليهم ضدًا) على الاول تكون الآلهة التى كانوا يرجون أن تكون لهم عزا ضدًا للعرز أى ذلاً وهواناً وتكون عوناً عليهم وآلة لعذابهم حيث تجعل وقود النار وحصب جهنم أو حيث كانت عبادتهم لها سبباً لعذابهم وإطلاق الضد على العون لما أن عون الرجل يضاد عدوه وينافيه بأفعاله عليه وعلى الثانى يكون الكفرة ضدًا لأعداء للآلهة كافرين بها بعد أن كانوا يحبونها كحب الله ويعبدونها . وتوحيد الضد لوحدة المعنى الذى عليه تدور مضادتهم فانهم بذلك كشيء واحد كما في قوله عليه السلام « وهم يد على من سواهم » وقرئ « كلا بفتح الكاف والتثنية على قلب الألف نونا في الوقف قلب ألف الإطلاق في قوله :

أقلل اللوم عازل والعتابن . . . وقولى إن أصبت لقد أصابن

أو على معنى كل هذا الرأى كلا وقرئ « كلا على اضمار فعل يفسره ما بعده أى سيجهدون كلا سيكفرون الخ (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما نطقت به الآيات الكريمة السالفة وحكته عن هؤلاء الكفرة الغواة والمردة العتاة من فتون القبائح من الاقاويل والافاعيل والتمادى فى الغي والانهمك فى الضلال والافراط فى العناد والتصميم على الكفر من غير صارف يلوهم ولا عاطف يثنيهم والاجماع على مدافعة الحق بعد اتضاحه وانتفاء الشك عنه بالكلية وتنبه على ان جميع ذلك منهم باضلال الشياطين واغوائهم لالان له مسوغاً فى الجملة ومعنى ارسال الشياطين عليهم اما تسليطهم عليهم وتمكينهم من اضلالهم واما تقييضهم لهم وليس المراد تعجيبه عليه السلام من ارسالهم عليهم كما يوهمه تعليق الرؤية به بل بما ذكر من أحوال الكفرة من حيث كونها من آثار اغواء الشياطين كما ينبت عنه قوله تعالى (توزمهم أزا) فانه إما حال مقدرة من الشياطين أو استئناف وقع جواباً عما نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يفعل الشياطين بهم حيث قد قيل توزمهم أى

تغريهم وتبيحهم على المعاصي تبيحا شديدا بأنواع الوسواس والتسويات فان الاز
والهر والاستفزاز أخوات معناها شدة الازعاج (فلا تعجل عليهم) أى بأن يهلكوا
حسبا تقتضيه جنائياتهم ويبدوا عن آخرهم وتظهر الارض من فساداتهم. والقاء للاشعار
بكون ما قبلنا مظنة لوقوع المنهى عنه محوكة الى النهى كما فى قوله تعالى «ان هذا عدوك
ولزوجك» فلا يخرجك من الجنة وقوله تعالى (انما نعد لهم عدا) تعليل لموجب النهى
بيان اقتراب هلاكهم أى لا تستعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام وأنفاس نعددها
عدا (يوم نحشر المتقين) منصوب على الظرفية بفعل مؤخر قد حذف للاشعار بضيق
العبارة عن حصره وشرحه لكمال فطاعة ما يقع فيه من الطامة التامة والدوامى العامة
كأنه قيل يوم نحشر المتقين أى نجتمعهم (الى الرحمن) الى ربهم الذى يغمرهم برحمته
الواسعة (وفدا) وافدين عليه كما تفد الوفود على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم
(ونسوق المجرمين) كما تساق البهائم (الى جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لا يورده
الا العطش أو كالدواب التى ترد الماء بفعل الفريقين من الافعال ما لا يفى بيانه نطاق المقال. وقيل
منصوب على المفعولية بمضمرة مقدم خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أى اذ كرهم بطريق
الترغيب والترهيب يوم نحشر الخ وقيل على الظرفية لقوله تعالى (لا يملكون الشفاعة) والذى
يقتضيه مقام التحويل وتستدعيه جزالة التنزيل أن ينتصب بأحد الوجهين الاولين
ويكون هذا استئنافا مبينا لبعض ما فيه من الامور الدالة على هول وضميره عائد
الى العباد المدلول عليهم بذكر الفريقين لانحصارهم فيهما وقيل الى المتقين خاصة
وقيل الى المجرمين من الكفرة وأهل الاسلام والشفاعة على الاولين مصدر من
المبنى للفاعل وعلى الثالث ينبغى أن تكون مصدرا من المبنى للمفعول وقوله تعالى
(الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) على الاول استثناء متصل من لا يملكون ومحل
المستثنى إما الرفع على البدل أو النصب على أصل الاستثناء والمعنى لا يملك العباد أن
يشفعوا لغيرهم الا من استعدله بالتجلى بالايمان والتقوى أو من أمر به فيكون ترغيبا للناس فى تحصيل الايمان
والتقوى المؤدى الى نيل هذه الرتبة وعلى الثانى استثناء من الشفاعة على حذف المضاف
والمستثنى منصوب على البدل أو على أصل الاستثناء أى لا يملك المتقون الشفاعة الا
شفاعة من اتخذ العهد بالاسلام فيكون ترغيبا فى الاسلام وعلى الثالث استثناء من
لا يملكون أيضا والمستثنى مرفوع على البدل أو منصوب على الاصل والمعنى لا يملك
المجرسون أن يشفع لهم الا من كان منهم مسلما (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) حكاية

لجناية اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا إثر حكاية عبادة الاصنام بطريق عطف القصة على القصة وقوله تعالى (لقد جئتم شيئا إدا) رد لمقاتلهم الباطلة وتهويل لامرهما بطريق الالتفات المني عن كمال السخط وشدة الغضب المفصح عن غاية التشنيع والتقييع وتسجيل عليهم بنهاية الوفاة والجهل والجراة والاد بالكسر والفتح العظيم المنكر والادة الشدة وأدنى الامر وأدنى أثقلني وعظم على أى فعلتم أمر منكرا شديدا لا يقادر قدره فان جاء وأتى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته وقوله تعالى (تكاد السموات) الخ صفة لادا أو استئناف ببيان عظم شأنه فى الشدة وال هول . وقرئ يكاد بالتذكير (يتفطرن منه) يشققن مرة بعد أخرى من عظم ذلك الامر . وقرئ يتفطرن والاول أبلغ لان تفعل مطاوع فعل وانفعل مطاوع فعل ولان أصل الفعل التكلف (وتشق الارض) أى وتكاد تنشق الارض (وتخر الجبال) أى تسقط وتهدم وقوله تعالى (هذا) مصدر مؤكد لمحدوف هو حال من الجبال أى تهدها أو مصدر من المني للمفعول مؤكدا لتخر على غير الصدر لانه حيثذ بمعنى التهدم والخروركانه قيل وتخر الجبال خرورا أو مصدر بمعنى المفعول منصوب على الحالية أى مهدودة أو مفعول له أى لانها تهد وهذا تقرير لكونه ادا والمعنى أن هول تلك الكلمة الشنعاء وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تطق بها هاتيك الاجرام العظام ونفتنت من شدتها أو ان فظاعتها فى استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لولا حليمه تعالى لخرب العالم وددت قوائمه غضبا على من تقوه بها (أن دعوا للرحمن ولدا) منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد أو مجرور باضمارها أى تكاد السموات يتفطرن والارض تنشق والجبال تخر لان دعوا له سبحانه ولدا وقيل اللام متعلقة بهدا وقيل الجملة بدل من الضمير المجرور فى منه كفى قوله على جوده لاضن بالماء حاتم . وقيل خبر مبتدا محذوف أى الموجب لذلك أن دعوا الخ وقيل فاعل هذا أى هدها دعاء الولد والاول هو الاولى ودعوا من دعا بمعنى سعى المتحدى الى مفعولين وقد اقتصر على ثانيهما لينال كل مادعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان أى اننسب اليه وقوله تعالى (وما ينهى للرحمن أن يتخذ ولدا) حال من فاعل قالوا أو دعوا مقرر لبطالان مقاتلهم واستحالة تحقق مضمونها أى قالوا اتخذ الرحمن ولدا أو أن دعوا للرحمن ولدا والحال انه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب مثلا لاستحالته فى نفسه ووضع الرحمن موضع الضمير للاشعار بعلة الحكم بالتنبيه على أن كل ماسواه تعالى اما نعمه أو منعم

عليه فكيف يتسنى أن يجانس من هو مبدأ النعم ومولى أصولها وفروعها حتى يتوهم أن يتخذها ولدا وقد صرح به قوله عز قائلنا (ان كل من في السموات والارض) أى ما منهم أحد من الملائكة والثقلين (الا آتى الرحمن عبدا) إلا وهو مملوك له يأوى إليه بالعبودية والانقياد وقرىء آت الرحمن على الاصل (لقد أحصاهم) أى حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم أحد من حيلة علمه وقبضة قدرته وملكوته (وعدهم عدا) أى عد أشخاصهم وأنفاسهم وأفعالهم وكل شيء عنده بمقدار) وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى كل واحد منهم آت إليه تعالى منفردا من الاتباع والانصار وفى صيغة الفاعل من الدلالة على إتيانهم كذلك البتة ما ليس فى صيغة المضارع لو قيل يأتية فاذا كان شأنه تعالى وشأنهم كما ذكر فأتى يتوهم احتمال أن يتخذ شيئا منهم ولدا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما فصلت قبائح أحوال الكفرة عقب ذلك بذكر محاسن أحوال المؤمنين (سيجعل لهم الرحمن ودا) أى سيجعل لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لأسبابها سوى ما لهم من الايمان والعمل الصالح والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن الموعود من آثارها وعن النبى عليه الصلاة والسلام « اذا أحب الله عبدا يقول لجبريل عليه السلام انى أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى فى أهل السماء ان الله أحب فلانا فأحبه فىحبه أهل السماء ثم يوضع له المحبة فى الارض » والسين لان السورة مكية وكانوا اذ ذاك ممقوتين بين الكفرة فوعدهم ذلك ثم أنجزه حين ربا الاسلام أولان الموعود فى القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤوس الاشهاد فينزع ما فى صدورهم من الغل الذى كان فى الدنيا ولعل افراد هذا بالوعد من بين ما سيؤتون يوم القيامة من الكرامات السنية لما أن الكفرة سيقع بينهم يومئذ تباعض وتضاد وتقاطع وتلاعن (فأنما يسرناه) أى القرآن (بلسانك) بأن أنزلناه على لسانك والباء بمعنى على وقيل ضمن التيسير من الانزال أى يسرنا القرآن منزلا له بلغت والفاء لتعليل أمر ينساق اليه النظم الكريم كأنه قيل بعد إحياء السورة الكريمة بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فأنما يسرناه بلسانك العربى المبين (لتبشر به المتقين) أى الصائرين الى التقوى بامثال ما فيه من الامر والنهى (وتبشر به قوما لدا) لا يؤمنون به لجأجا وعنادا. واللذ جمع الالذ وهو الشديد الخصومة للجوج المعاند وقوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى ضمن وعيد الكفرة بالاهلاك وحث له عليه الصلاة والسلام على الانذار أى قرنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين وقوله تعالى (هل تحس منهم من أحد) استئناف مقرر لمضمون

ما قبله أى هل تشعرب بأحد منهم وترى (أو تسمع لهم ركزا) أى صوتاً خفياً وأصل
الركز هو الخفاء ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه فى الارض والركاز المال المدفون الخفى
والمعنى أهلكتناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت
خفى . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد
من كذب زكراً وصدق به ويحيى وعيسى ومريم وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد
من دعا الله تعالى فى الدنيا ومن لم يدع الله تعالى .

(سورة طه مكية)

وهى مائة وخمس وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(طه) نفهمها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل والطاء وحده
أبو عمرو وورش لاستعلائه وأما الهاء الباقون وهو من القوا تخرج التى يصدر بها السور الكريمة
وعليه جمهور المتأخرين وقيل معناه يا رجل وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما
والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكلبي الا انه عند سعيد على اللغة
النبطية وعند قتادة على السريانية . وعند عكرمة على الحبشية وعند الكلبي على لغة عك
وقيل عكل وهى لغة يمانية قالوا إن صح فلعل أصله يا هذا فصرفوا فيه بقلب الياء طاء
وحذف زامن هذا وما استشهد من قول الشاعر :

ان السفاهة طه فى خلائكم لافدس الله أخلاق الملاعين

ليس بنص فى ذلك لجواز كونه قسماً كما فى حم لا ينصرون وقد جوز أن يكون الاصل
طاها بصيغة الامر من الوطء فقلبت الهمزة فى يطاء ألفاً لافتتاح ما قبلها كما فى قول من
قال لاهناك المرتع . وهاضمير الارض على أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن
يطأ الارض بقدميه لما كان يقوم فى تهجده على إحدى رجليه مبالغاً فى المجاهدة ولكن
بأباه كتابتهما على صورة الحرف كما تأبى التفسير بيارجل فان الكتابة على صورة الحرف
مع كون التلفظ بخلافه من خصائص حروف المعجم . وقرئ طه اما على أن أصله طأ
فقلبت همزته هاء كما فى أمثال هرقت أو قلبت الهمزة فى يطاء ألفاً كما مر ثم نبى منه الامر
والحق به هاء السكت وإما على أنه اكتفى فى التلفظ بشطرى الاسمين وأقيا مقامهما
فى الدلالة على المسميين فكأنهما اسماهما الدالان عليهما وعلى هذا ينبغى أن يحمل قول

من قال أو اكتفى بشطري الكلمتين وعبر عنهما باسمهما والا فالشطران لم يذكر
من حيث انهما مسميان لاسميها ليقعا معبرا عنهما بل من حيث انهما جزءان
لها قد اكتفى بذكرهما عن ذكرهما ولذلك وقع التلغظ بأنفسهما لاسميها بأن يراد
بضمير التثنية في الموضعين الشطران من حيث هما مسميان لا من حيث هما جزاءن للاسمين
ويراد باسمهما الشطران من حيث هما قائمان مقام الاسمين فالمعنى اكتفى في التلغظ
بشطر الكلمتين أى الاسمين فعبر عنهما أى عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما
من حيث هما قائمان مقام الاسمين وأما حمله على معنى انه اكتفى في الكتابة بشطري
الكلمتين يعنى «طا» على تقديرى كونه أمراً وكونه حرف نداء «ها» على تقديرى كونها
كناية عن الارض وكونها حرف تنبيه وعدل عن ذينك الشطرين في التلغظ باسمهما
فبين البطلان كيف وطاوها على ما ذكر من التقادير ليسا باسمين للحرطين المذكورين
بل الاول أمر أو حرف نداء والثاني ضمير الارض أو حرف تنبيه على أن كتابة
صورة الحرف والتلفظ بغيره من خواص حروف المعجم كما مر فالحق ما ساقب من
أنها من الفوائخ إما مسرودة على نمط التعديد باحد الوجهين المذكورين في مطلع
سورة البقرة فلا محل لها من الاعراب وكذا ما بعدها من قوله تعالى (ما أنزلنا
عليك القرآن لتشقى) فانه استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام عما كان
يعتريه من جهة المشربين من التعب قان الشقاء شائع في ذلك المعنى ومنه: أشقى من
رائض مهر. أى ما أنزلناه عليك لتتعب بالمبالغة في مكابدة الشدائد في مقابلة العتاة
ومحاورة الطغاة وفرط التأسف على كفرهم به والتحسر على أن يؤمنوا بك قوله عز وجل
«فلعلك باخع نفسك على آثارهم» الآية بل للتبليغ والتذكير وقد فعلت فلا عليك ان لم
يؤمنوا به بعد ذلك أو لصرفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من المبالغة في المجاهدة
في العبادة كما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم بالليل حتى ترم قدماء فقال له
جبريل عليه السلام أبق على نفسك فان لها عليك حقاً أى ما أنزلناه عليك لتتعب
بنهك نفسك وحملها على الرياضات الشاقة والشدائد الفادحة وما بعثت الا بالحنيفية
السمحة وقيل ان أبا جهل والنضر بن الحارث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
انك شقى حيث تركت دين آبائك وان القرآن نزل عليك لتشقى به فرد ذلك بأننا
ما أنزلناه عليك لما قالوا والاول هو الانسب كما يشهد به الاستثناء الآتى. هذا واما
اسم للقرآن محله الرفع على انه مبتدأ وما بعده خبره والقرآن ظاهر أوقع موقع العائد
الى المبتدأ كانه قيل القرآن ما أنزلناه عليك لتشقى أو النصب على اضممار فعل القسم

أو الجرب تقدير حرفه وما بعده جوابه وعلى هذين الوجهين يجوز أن يكون اسماً للسورة أيضاً بخلاف الوجه الأول فإنه لا يتسنى على ذلك التقدير لكن لا لأن المبتدأ يبقى حينئذ بلا عائد ولا قائم مقامه فإن القرآن صادق على السورة لا محالة أما بطريق الاتحاد بأن يراد به القدر المشترك بين الكل والبعض أو باعتبار الاندراج أن أريد به الكل بل لأن نفي كون أنزاله للشقاء يستدعي سبق وقوع الشقاء مترتباً على أنزاله قطعاً أما بحسب الحقيقة كما لو أريد به معنى التعب أو بحسب زعم الكفرة كما لو أريد به ضد السعادة ولا ريب في أن ذلك إنما يتصور في أنزال ما أنزل من قبل وأما أنزال السورة الكريمة فليس مما يمكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لنفيه عنه أما باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلأن ما له أن يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لتشفى ولا يخفى أن جعلها مغبراً عنها مع أنه لا دخل لأنزالها في الشقاء السابق أصلاً مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل وقوله تعالى (إلا تذكرة) نصب على أنه مفعول له لأنزلنا لكن لا من حيث أنه معال بالشقاء على معنى ما أنزلنا عليك القرآن لتعبد في تليغته إلا تذكرة الآية كقولك ما ضربتك للتأديب إلا إشفاقاً لما أنه يجب في أمثاله أن يكون بين العلتين ملازمة بالسيئة والمسيبة حتماً كما في المثال المذكور وفي قولك ما شافهتك بالسوء لتأذى الأجر للغيرك فإن التأديب في الأول مسبب عن الإشفاق والتأذى في الثاني سبب لجزر الغير وقد عرفت ما بين الشقاء والتذكرة من التناهي ولا يجدى أن يراد به التعب في الجملة المجامع للتذكرة لظهور أن لا ملازمة بينهما بما ذكر من السيئة والمسيبة وإنما يتصور ذلك أن لو قيل مكان إلا تذكرة إلا تكثر لثوابك فإن الأجر بقدر التعب ولا من حيث إنه بدل من محل لتشفى كما في قوله تعالى «ما فعلوه إلا قليل» لوجوب المجانسة بين البديلين وقد عرفت حالهما بل من حيث أنه معطوف عليه بحسب المعنى بعد نفيه بطريق الاستدراك المستفاد من الاستثناء المقطوع كأنه قيل ما أنزلنا عليك القرآن لتعبد في تليغته ولكن تذكرة (من يخشى) وقد جرد التذكرة عن اللام لكونها فعلاً لفاعل الفعل المعال أى لمن من شأنه أن يخشى الله عز وعلا ويتأثر بالإنذار لرفقة قلبه ولين عريكته أولم يعلم الله تعالى أنه يخشى بالتخويف وتخصيصها بهم مع عموم التذكرة والتبليغ لأنهم المتفوعون بها وقوله تعالى (تنزيلاً) مصدر مؤكد لمضمرة مستأنفة مقرر لما قبله أى نزل تنزيلاً أولماً تفيد الجملة الاستثنائية فإنها متضمنة لأن يقال أنزلناه للتذكرة والأول هو الأنسب بما بعده من الالتفات أو منصوب على المدح والاختصاص وقيل هو منصوب

يخشى على المفعولية أى يخشى تنزيلا من الله تعالى وأنت خير بأن تعليق الخشية والخوف ونظائرها بمطلق التنزيل غير معهود نعم قد يعلق ذلك ببعض أجزائه المشتملة على الوعيد ونظائره كما فى قوله تعالى «يخذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما فى قلوبهم» وقيل هو بدل من تذكرة لكن لا على أنه مفعول له لانزلنا اذ لا يعمل الشئ بنفسه ولا ينوع عمل على أنه مصدر لمعنى التفاعل واقع موقع الحال من الكاف فى عليك أو من القرآن ولا مساغ له إلا بأن يكون قيدا لانزلنا بعد تقيده بالقييد الاول وقد عرفت حاله فيما سلف وقرئ تنزيل على أنه خبر لمبتدأ مخذوف ومن فى قوله تعالى (من خلق الارض والسموات العلى) متعلقة بتنزيلا أو بمضمر هو صفة له مؤكدة لما فى تكثيره من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة التنزيل الى الموصول بطريق الالتفات الى الغيبة بعد نسبتها الى بون العظمة لبيان نظامته تعالى بحسب الافعال والصفات إثريتها بحسب الذات بطريق الاهتمام ثم التفسير لزيادة تحقيق وتقرير وتخصيص خلقهما بالذكر مع أن المراد خلقهما بجميع ما يتعلق بهما كما فصّح عنه قوله تعالى له «ما فى السموات وما فى الارض» الآية لاصالتهما واستنباعهما لما عدهما . وتقدير الارض لكونه أقرب الى الحس وأظهر عنده . ووصف السموات بالعلو وهو جمع العليا تأنيث الاعلى لتأكيد الفخامة مع ما فيه من مراعاة الفواصل وكل ذلك الى قوله تعالى «له الاسماء الحسنى» مسوق لتعظيم شأن المنزل عز وجل المستتبعة لتعظيم شأن المنزل الداعى الى تربية المهابة وادخال الروعة المؤدية الى استئزال المتبردين عن رتبة الغتو والطغيان واستئثارهم نحو الخشية المفضية الى التذكرة والايان (الرحمن) رفع على المدح أى هو الرحمن وقد عرفت فى صدر سورة البقرة أن المرفوع مدحا فى حكم الصفة الجارية على ما قبله وان لم يكن تابعا له فى الاعراب ولذلك التزموا حذف المبتدأ ليكون فى صورة متعلق من متعلقاته وقد قرئ بالجر على أنه صفة صريحة للموصول . وما قيل من أن الاسماء الناقصة لا يوصف منها الا الذى وحده مذهب الكوفيين وأيا ما كان فوصفه بالرحمانية أثر وصفه بخالقية السموات والارض للاشعار بأن خلقهما من آثار رحمته تعالى كما أن قوله تعالى «رب السموات والارض وما بينهما الرحمن» لا يذيان بأن ربوبية تعالى بطريق الرحمة . وفيه اشارة الى أن تنزيل القرآن أيضا من أحكام رحمته تعالى كما ينبى عنه قوله تعالى «الرحمن علم القرآن» أو رفع على الابتداء واللام للعهد والاشارة الى الموصول . والخبر قوله تعالى (على العرش استوى) وجعل الرحمة عنوان الموضوع الذى شأنه أن يكون معلوم الثبوت للموضوع عند المخاطب لا يذيان بأن ذلك أمر بين لاسطرة به غنى عن الاخبار به صريحا

وعلى متعلقة باستوى قدمت عليه لمراعاة الفواصل والجار والمجرور على الاول خبر مبتدا محذوف كما في قراءة الجر وقد جوز أن يكون خبرا بعد خبر. والاستواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان منفرع على الكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك يراد به ملك وان لم يقعد على السرير أصلا والمراد بيان تعلق ارادته الشريفة بايجاد الكائنات وتدير أمرها وقوله تعالى (له ما في السموات وما في الارض) سواء كان ذلك بالجزئية منهما أو بالحلول فيهما (وما بينهما) من الموجودات الكائنة في الجود دائما كالهواء والسمجاء أو أكثرها كالطير أي له وحده دون غيره لا شركة ولا استقلال لكل ما ذكر ملكا وتصرفا وحياء وامانة وإيجادا واعداما (وما تحت الثرى) أي ما وراء التراب وذكره مع دخوله تحت ما في الارض لزيادة التقرير روى عن محمد بن كعب انه مات تحت الارض من السبع وعن السدي أن الثرى هو الصخرة التي عليها الارض السابعة (وإن تجهر بالقول) بيان لاحاطة عليه تعالى بجميع الاشياء أثر بيان سعة سلطنته وشمول قدرته لجميع الكائنات أي وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غني عن جهرك (فانه يعلم السر وأخفى) أي ما أسرته الى غيرك وشياً أخفى من ذلك وهو ما أخطرت به يالك من غير ان تفود به أصلا أو ما أسرته لنفسك وأخفى منه وهو ما استسره فيما سأتى. وتشكيره للبالغ في الخفاء وهذا إمانه عن الجهر كقوله تعالى «واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول» واما ارشاد للعباد الى أن الجهر ليس لاسماعه سبحانه بل لغرض آخر من تصوير النفس بالذكر وتثبيته فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وهضمها بالتضرع والجوار وقوله تعالى (الله) خبر مبتدا محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما ذكر من صفات الكمال موصوفها ذلك المعبود بالحق أي ذلك المدعوت بما ذكر من النعوت الجالبة لله عز وجل وقوله تعالى (لا إله إلا هو) تحقيق للحق وتصریح بما تضمنته آقبه من اختصاص الألوهية به سبحانه فان ما أسند اليه تعالى من خلق جميع الموجودات والحماية والمالكية لكل والعلم الشامل بما يقتضيه اقتضاء بينا وقوله تعالى (له الاسماء الحسنى) بيان لكون ما ذكر من الخالق والرحمانية والمالكية والعالمية أسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى أن المنسركين حين جمعوا النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يارحمنا قالوا بنهاها أن نعاد اليه وهو يدنو إلها آخر. والحسني نأيت الاحسن بوصف به الواحد المؤتة والجمع من المذكر والمؤنث كما رب أخرى وآياتنا الكبرى (وهل أتاك حديث موسى) استئناف مسوق لتقرير

أمر التوحيد الذي اليه انتهى مساق الحديث ويان أنه أمر مستمر فيما بين الانبياء كابر
عن كابر وقد خوطب به موسى عليه الصلاة والسلام حيث قيل له انى أنالله لاله الا انا
وبه ختم عليه الصلاة والسلام مقالته حيث قال « إنما إلهكم الله الذي لا اله الا هو » وأما ما قيل
من أن ذلك لترغيب النبي عليه الصلاة والسلام في الانتشاء بموسى عليه الصلاة
والسلام في تحمل أعباء النبوة والصبر على مقاساة الخطوب في تبليغ أحكام الرسالة
فياباه أن مساق النظم الكريم لصرفه عليه الصلاة والسلام عن اقتحام المشاق وقوله
تعالى (اذ رأى نارا) ظرف للحديث وقيل لمضمر مؤخر أى حين رأى نارا كافى كيت
وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم أى اذ كروقت رؤيته نارا . روى أنه عليه الصلاة
والسلام استأذن شعبيا عليهما الصلاة والسلام في الخروج الى أمه واخيه فخرج بأهله
وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وهو بالجانب الغربى من
الطور ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت
ماشيته ولأما عنده وقد فصل زنده فينما هو في ذلك اذ رأى نارا على يسار الطريق
من جانب الطور (فقال لأهله امكثوا) أى أقيموا مكانكم أمرهم عليه الصلاة والسلام
بذلك لئلا يتبعوه فيما عزم عليه عليه الصلاة والسلام من الذهاب الى النار كما هو المعتاد
لأئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخطر بالبال والخطاب للمرأة والولد والخدام
وقيل لها وحدهما والجمع اما للظاهر لفظ الاهل أو للتفخيم كما فى قول من قال « وان
شئت حرمت النساء سواكم . (إني آنست نارا) أى أبصرتها ابصارا بينا لاشبهة
فيه . وقيل الايناس خاص بابصار ما يؤنس به والجملة تعليل للأمر أو المأمور به (لعل
آتيكم منها) أى أجيئكم من النار (بقبس) أى بشعلة مقتبسة من معظم النار وهى
المرادة بالجدوة في سورة القصص والشهاب القبس (أو أجد على النار هدى) هاديا يبدى على
الطريق على أنه مصدر سمي به الفاعل مبالغة أو حذف منه المضاف أى ذا هداية أو
على أنه إذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل هاديا يهدينى الى أبواب الدين فان أفكار
الابرار مغمورة بالهمة الدينية في عامة أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والأول هو الأظهر
لأن مساق النظم الكريم لتسليية أهله وقد نص عليه في سورة القصص حيث قيل « لعل
آتيكم منها بنجر أو جذوة » الآية وكلمة أو فى الموضعين لمنع الخلودون منع الجمع ومعنى
الاستعلاء فى قوله تعالى على النار أن أهل النار يستعاونون المسكن القريب منها أو لأنها
عند الاصطلاح يكتنفونها قياما وقعودا فيشرفون عليها ولما كان الآتيان بهما مترقا
غير محقق الوقوع صدر الجملة بكلمة الترجى وهى إما علة لفعل قد حذف ثقة بما يدل

عليه من الأمر بالمكث والأخبار بآبناس النار وتفاديا عن التصريح بما يوحشهم وإما حال من فاعله أى فاذهب إليها لايتكم أو كي آتيكم أوراجيا أن آتيكم منها بقبس الآية وقد مر تحقيق ذلك مفصلا في تفسيره له تعالى «يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون» (فلما آتاها) أى النار التى آتسها قال ابن عباس رضى الله عنهما رأى شجرة خضراء أطافت بها من أسفلها إلى أعلاها نار يضاء تنقد كأضواء ما يكون فوقه متعجا من شدة ضوئها وشدة خضرة الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوؤها قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل ولا يشرب وهى نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الأخضر وصنف يأكل ويشرب وهى نار جهنم وصنف لا يأكل ولا يشرب وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا أيضا هى أربعة أنواع نوع له نور واحراق وهى نار الدنيا ونوع لا نور له ولا احراق وهى نار الأشجار ونوع له نور بلا احراق وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام ونوع له احراق بلا نور وهى نار جهنم روى أن الشجرة كانت عوسجة وقيل كانت سمرة (نودى ياموسى) أى نودى فليل ياموسى (انى أنا ربك) أو عومل النداء صغالة القول لكونه ضربا منه وقرىء بالفتح أى بأتى وتكرير الضمير لتأكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال عليه الصلاة والسلام من المتكلم فقال الله عز وجل أنا ربك فموسى اليه إبليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله تعالى بأتى أسمعه من جميع الجهات بجميع الأعضاء فقلت وذلك لأن سماع ما ليس من شأنه ذلك من الأعضاء ليس الا من آثار قدرة الخلاق العليم تعالى وتقدس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كلام رب العزة تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل إلى الحس المشترك فانتقشه من غير اختصاص بعضو وجهة (فاخلق نعليك) أمر عليه الصلاة والسلام بذلك لأن الحفوة أدخل في التواضع وحسن الأدب ولذلك كان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة حافين وقيل ليأشر الوادى بتقديمه تبركا به وقيل لما أن نعليه كانا من جلد حمار غير مدبوغ قبل معناه فرغ قلبك من الأهل والمال والنساء لترتيب الأمر على ما قبلها فان ربوبية تعالى له عليه الصلاة والسلام من موجبات الأمر ودواعيه وقوله تعالى (انك بالواد المقدس) تعليل لوجوب الخلع الماء ورده وبين السبب ورد الأمر بذلك من شرف البقعة وقديسها روى أنه عليه الصلاة والسلام دخلها وأغابها وراء الوادى (طوى) بضم الطاء غير منبرن وقرىء منونا وقرىء بالكسر منونا وغير

منون فمن نونه أوله بالمكان دون البقعة وقيل هو كشي من الطي مصدر لنودي أو
المقدس أى نودي ندائين أو تدرس مرة بعد أخرى (وأنا اخترتك) أى اصطفتك
للنبوة والرسالة. وقرئ. وإنا اخترناك بالفتح والكسر والفاء فى قوله (فاستمع) لترتيب
الامر أو المأمور به على ما قبلها فان اختياره عليه السلام لما ذكر من موجبات الاستماع
والامر به واللام فى قوله تعالى (لما يوحى) متعلقه باستمع وما موصولة أو مصدرية
أى فاستمع للذى يوحى إليك أوللوحى لا باخترتك كما قيل لكن لا لما قيل من انه
من باب التنازع واعمال الاول فلا بد حينئذ من اعادة الضمير مع الثانى بل لان قوله
تعالى (انى أنا الله لا اله الا أنا) يدل من ما يوحى ولا ريب فى أن اختياره عليه الصلاة
ليس لهذا الوحى فقط والفاء فى قوله تعالى (فاعبدنى) لترتيب المأمور به على ما قبلها
فان اختصاص الالهية به سبحانه وتعالى من موجبات تخصيص العبادة به عز وجل
(وأقم الصلاة) خصت الصلاة بالذكر وأفردت بالامر مع اندراجها فى الامر بالعبادة
لفضلها وانافتها على سائر العبادات بما ينطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان
بذكره وذلك قوله تعالى (لذكرى) أى لتذكرنى فان ذكرى كما ينبغى لا يتحقق الا
فى ضمن العبادة والصلاة أولتذكرنى فيها لاشتغالها على الاذكار أو لذكرى خاصة لا تشوبه
بذكر غيرى أو لا خلاص ذكرى وابتغاء وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضاً
آخر أو لشكون ذاكر ألى غير ناس. وقيل لذكرى اياها وأمرى بها فى الكتب أو لان
أذكرك بالمدح والثناء وقيل لافوات ذكرى وهى موافقت الصلاة أو لذكر صلاتى
لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها
لان الله تعالى يقول واقم الصلاة لذكرى» وقرئ لذكرى بألف التأنيث ولذا كرى معرفاً
ولذا كرى بالتعريف والتذكير وقوله تعالى (ان الساعة آتية) لتعليل لوجوب العبادة
واقامة الصلاة أى كائنة لا محالة وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقيقاً لحصولها بآثارها
فى معرض أمر محقق متوجه نحو المخاطبين (أكاد أخفيها) أى لا أظهرها بأن أقول
انها آتية ولو لا أن ما فى الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعذار لما فعلت أو أكاد
أظهرها بإيقاعها من أخفائها اذا أظهره بسلب خفاءه ويؤيده القراءة بفتح الهمزة من
خفاء بمعنى أظهره وقيل أخفاه من الاضداد نجي بمعنى الاظهار والستر وقوله تعالى
(لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية وما بينهما اعتراض أو بأخفيها على المعنى
الاخير وما مصدرية أى لتجزى كل نفس بسعيها فى تحصيل ما ذكر من الامور
المأمور بها وتخصيصه فى معرض الغاية لا ينافى مع أنه لجزاء كل نفس بما صدر عنها

سواء كان سعيًا فيما ذكر أو تقاعداً عنه بالمرّة أو سعيًا في تحصيل ما يصادد للإيمان بأن المراد بالذات من إتيانها هو الإثابة بالعبادة وأما العقاب بتركها فمن مقتضيات سوء اختيار العصاة وبأن المأمور به في قوة الوجوب والساعة في شدة الحول والفتاغة بحيث يوجبان على كل نفس أن تسعى في الامتثال بالأمر وتجهد في تحصيل ما ينجيها من الطاعات وحيث تكثر عن اعتراف ما يرد بها من المعاصي وعليه مدار الأمر في قوله تعالى «وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليلاوكم أيكم أحسن عملاً» فإن الابتلاء مع شموله لكافة المكلفين باعتبار أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح أيضاً لا إلى الحسن والاحسن فقط قد علق بالآخرين لما ذكر من أن المقصود الأصلي من إبداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال إحسان المحسنين وإن ذلك لكونه على أتم الوجوه الرائقة وأكمل الانحاء اللاتقة بوجوب العمل بموجبه بحيث لا يحد أحد عن سننه المستبين بل يهتدى كل فرد إلى ما يرشد إليه من مطلق الإيمان والطاعة وإنما التفاوت بينهم في مراتبهما بحسب القوة والضعف وأما الإعراض عن ذلك والوقوع في مهاوى الضلال فمعزل من الوقوع فضلاً عن أن ينظم في سلك الغاية لذلك الصنع البديع وإنما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له أو مسوغ هذا. ويجوز أن يراد بالسعي مطلق العمل (فلا يصدك عنها) أي عن ذكر الساعة ومراقبتها وقيل عن تصديقها والاول هو الالقي بشأن موسى عليه الصلاة والسلام وإن كان النهي بطريق التيسيع والالهاب. وتقديم الجار والمجرور على قوله تعالى (من لا يؤمن بها) لما مرّ من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ماحقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مستشرقة له فيتمكن عند وروده لها فضل تمكن وإن في المؤخر نوع طول ربما يخل بتقديمه بجزالة النظم الكريم وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهياً للكافر عن صد موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة لكنه في الحقيقة نهى له عليه الصلاة والسلام عن الانصداد عنها على أبلغ وجه وآكده فإن النهي عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية من أصلها كما في قوله تعالى «ولا يجرمكم» الخ فإن صد الكافر حيث كان سبباً لانصداده عليه الصلاة والسلام كان النهي عنه نهياً بأصله وموجبه وإطلالاً له بالكلية ويجوز أن يكون من باب النهي عن المسبب وإرادة النهي عن السبب على أن يراد نهياً عليه الصلاة والسلام عن إظهار لين الجانب للكفرة فإن ذلك سبب لصددهم إياه عليه الصلاة والسلام كما في قوله لا أرينك هنا فإن المراد به نهى المخاطب عن الخضوع لرايه

الموجب لرؤيته (واتبع هواه) أى ماتمواه نفسه من اللذات الحسية الفانية (فتردى)
أى فتهلك فإن الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينجى عن أهوالها مستتبع للهلاك لا محالة
وهو فى محل النصب على جواب النهى أو فى محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف
أى فانت تردى (وما تلك يمينك يا موسى) شروع فى حكاية ما كلف به عليه الصلاة
والسلام من الامور المتعلقة بالخلق اثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة بنفسه فما
استفهامية فى حيز الرفع بالابتداء وتلك خبره أو بالعكس وهو أدخل بحسب المعنى
وأوفق بالجواب ويمينك متعلق بمضمر وقع حالا أى وما تلك قارة أو مأخوذة يمينك
والمعابل معنى الإشارة كما فى قوله عز وعلا « وهذا بعلى شيخا » وقيل تلك موصولة أى ما
التي هى يمينك وأيا ما كان فلا استفهام ايقاظ وتنبيه له عليه الصلاة والسلام على
ما سيبدوله من التعاجيب وتكرير النداء لزيادة التأنيس والتنبيه (قال هي عصا)
نسبها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها يمينه وتمهيدا لما يعنيه من الافاعيل المنسوبة اليه
عليه الصلاة والسلام وقرئ عصى على لغة هذيل (أتوكأ عليها) أى أعتمد عليها
عند الاعياء أو الوقوف على رأس القطيع (وأهش بها) أى أخطب بها الورق
وأسقطه (على غمى) وقرئ أهش بكسر الهاء وكلاهما من هش الخبز يش إذا
انكسر لهشاشته وقرئ بالسين غير المعجمة وهو زجر الغنم وتعديته بعلى لتضمين
معنى الانحاء والاقبال أى ازجرها منحيا ومقبلا عليها (ولى فيها ما رب أخرى) أى
حاجات أخر من هذا الباب مثل ما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا سار ألقاها على
عاقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والخابل ونحوها وإذا كان فى البرية ركزها
وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل به وإذا قصر الرشاء وصله
بها وإذا تعرضت لغنمه السباع قاتل بها قتل ومن جملة المآرب أنها كانت ذات شعبتين
ومحجن فإذا طال الغصن حناه بالمحجن وإذا أراد كسره لواه بالشعبتين وكانه عليه
الصلاة والسلام فهم أن المقصود من السؤال بيان حقيقتها وتفصيل منافعها بطريق
الاستقصاء حتى إذا ظهرت على خلاف تلك الحقيقة وبدأت منها خواص بديعة علم أنها
آيات باهرة ومعجزات قاهرة أحدثها الله تعالى وليست من الخواص المترتبة عليها
فذكر حقيقتها ومنافعها على التفصيل والاجمال على معنى أنها من جسد العصى مستتبعة
لمنافع بنات جنسها ليطابق جوابه الغرض الذى فهمه من سؤال العليم الخبير (قال)
استئناف مبني على سؤال ينساق اليه الذهن كأنه قيل فإذا قال عز وجل قليل قال (ألقها
يا موسى) لترى من شأنها ما لم يخطر ببالك من الامور . وتكرير النداء لتأكيد التنبية

(فألقاها) على الارض (فإذا هي حية تسعى) روى انه عليه الصلاة والسلام حين ألقاها انقلبت حية صفراء في غلط العصا . ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة وسميت ثعبانا أخرى وعبر عنها ههنا بالاسم العام للجالين وقيل قد انقلبت من أول الامر ثعبانا وهو الاليق بالمقام كما يفصح عنه قوله عز وجل « فإذا هي ثعبان مبين » وانما شبهت بالجان في الجلادة وسرعة الحركة لافي صغر الجثة وقوله تعالى تسعى املاصة لحية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة (قال) استئناف كما سبق (أخذها ولا تحف) عن ابن عباس رضي الله عنهما انقلبت ثعبانا ذكر ايتبع كل شئ من الصخر والشجر فلما رآه كذلك خاف ونفر وملكه ما ملك البشر عند مشاهدة الاهوال والمخاوف من الفزع والنار . وفي عطف النهي على الامر اشعار بأن عدم المنهى عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المأمور به فقط وقوله تعالى (سنعيدها سيرتها الاولى) مع كونه استئنافا مسوقا لتعليل الامثال بالامر والنهي فان إعادتها الى ما كانت عليه من موجبات أخذها وعدم الخوف منها عدة كريمة باظهار معجزة أخرى على يده عليه الصلاة والسلام وايدان بكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام ليكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل عند محاجة فرعون أى سنعيدها بعد الاخذ الى حالتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية . قيل بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف الى حيث كان يدخل يده في فمها ويأخذ بلحيتها والسيرة فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة واتصافها على نزع الجار أى الى سيرتها أو على أن أعاد منقول من عادته بمعنى عاد اليه أو على الظرفية سنعيدها في طريقها أو على تقدير فعلها وإيقاعها حالا من المفعول أى سنعيدها عصا كما كانت من قبل تسير سيرتها الاولى أى سائرة سيرتها الاولى فتنتفع بها كما كنت تنتفع من قبل (واضمم يدك الى جناحك) أمر عليه الصلاة والسلام بذلك بعد ما أخذ الحية وانقلبت عصا كما كانت أى أدخلها تحت عضدك فان جناحي الانسان جنباه كما أن جناحي العسكر ناحيته مستعار من جناحي الطائر وقد سما جناحين لانه يجنحهما أى يميلهما عند الطيران وقوله تعالى (تخرج) جواب الامر وقوله تعالى (بيضاء) حال من الضمير فيه وقوله تعالى (من غير سوء) متعلق بمخدوف هو حال من الضمير في بيضاء أى كائنه من غير عيب وقبح كفى به عن البرص كما كفى بالسوءة عن العورة لما أن الطباع تدافه وتفر عنه روى انه عليه الصلاة والسلام كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس تعشى البصر (آية أخرى) أى معجزة أخرى غير العصا واتصافها على الحالة إما من الضمير في تخرج على أنها بدل من الحال

الاولى وإما من الضمير في يضاء وقيل من الضمير في الجار والمجرور وقيل هي منصوبة بفعل مضمر نحو خذ أو دونك وقوله تعالى (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق بمضمر ينساق إليه النظم الكريم كانه قيل فعلنا ما فعلنا من الامر والأظهار لنريك بذلك بعض آياتنا الكبرى على أن الكبرى صفة لآياتنا أو نريك بذلك من آياتنا ما هي كبرى على أن الكبرى مفعول ثان لنريك ومن آياتنا متعلق بمحذوف هو حال من ذلك المفعول وأياما كان فالآية الكبرى عبارة عن العصا واليد جميعاً. وأما تعلقه بما دل عليه آية أى دللنا بها لنريك الخ أو بقوله تعالى واضمهم أو بقوله تخرج أو بما قدر من نحو خذ ودونك كما قال بكل من ذلك قائل فيؤدى الى عراء آية العصا عن وصف الكبير فتدبر (اذهب الى فرعون) تخلص الى ما هو المقصود من تهديد المقدمات السالفة فصل عما قبله من الاوامر ايداناً بأصاليته أى اذهب اليه بما رأيته من الآيات الكبرى وادعه الى عبادتي وحذره تقمى وقوله تعالى (إنه طغى) تعليل للامر أو لوجوب الأمر به أى جاوز الحد في التكبر والعنوت والتجبر حتى تجاسر على العظيمة التي هي دعوى الربوبية (قال) استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل فإذا قال عليه الصلاة والسلام حين أمر بهذا الأمر الخطير والخطب العسير فقل قال مستعيناً بربه عز وجل (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري) لما أمر بما أمر به من الخطب الجليل تضرع الى ربه عز وجل وأظهر بحجته بقوله ويضيق صدري ولا ينطق لسانى وسأله تعالى أن يوسع صدره ويفسح قلبه ويجعله عليماً بشئون الحق وأحوال الخلق حليماً حولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد والمكاره بحميل الصبر وحسن الثبات ويتلقاها بصدر فسيح وجأش رابط وأن يسهل عليه مع ذلك أمره الذى هو أجل الأمور وأعظمها وأصعب الخطوب وأهولها بتوفيق الأسباب ورفع الموانع وفى زيادة كلمة الى مع انتظام الكلام بدونها تأكيده لطلب الشرح والتيسير بابهام المشروح والميسر أولاً وتفسيرهما ثانياً وفى تقديمهما وتكريرها اظهار مزيد اعتناء بشأن كل من المطلقين وفضل اهتمام باستدعاء حصولها له واختصاصهما به (واحلل عقدة من لساني) روى أنه كان فى لسانه عليه الصلاة والسلام رتة من جرة أدخلها فاه فى صغره وذلك أن فرعون حمله ذات يوم فأخذ لحية فتفتقها لما كان فيها من الجواهر فغضب وأمر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضرا بين يديه فأخذ الجرة فوضعها فى فيه قيل واحترقت يده فاجتهد فرعون فى علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أرى يدي وقد عجزت

عنه واختلف في زوال العقدة بكلمها فمن قال به تمسك بقوله تعالى «قد أوتيت سؤالك» ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى «هو أفصح مني» وقوله تعالى «ولا يكاد يبين» وأجاب عن الأول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه بالسكينة بل حل عقدة تمنع الأفهام ولذلك نكرها ووصفها بقوله «من لسانی» أي عقدة كائنه من عقد لسانی وجعل قوله تعالى (يفقهوا) قولاً جواب الأمر وغرضاً من الدعاء فبحلها في الجملة يتحقق إيتاء سؤاله عليه الصلاة والسلام والحق أن ما ذكر لا يدل على بقاءها في الجملة أما قوله تعالى «هو أفصح مني» فلا نه عليه الصلاة والسلام قاله قبل استدعاء الحل كما ستعرفه على أن أفصحته منه عليهما الصلاة والسلام لا تستدعي بقاءها أصلاً بل تستدعي عدم البقاء لما أن الأفصحية توجب ثبوت أصل الفصاحة في المفضل أيضاً وذلك مناف للعقدة رأساً . وأما قوله تعالى ولا يكاد يبين فمن باب غلو اللعين في العتو والطغيان وإلا لدل على عدم زوالها أصلاً . وتكثيرها إنما يفيد قلتها في نفسها لا قلتها باعتبار كونها بعضاً من الكثير . وتعلق كلمة من في قوله تعالى «من لسانی» بمحذوف هو صفة لها ليس بمقطوع به بل الظاهر تعلقها بنفس الفعل فإن المحلول إذا كان متعلقاً بشيء ومتصلاً به فكما يتعلق الحل به يتعلق بذلك الشيء أيضاً باعتبار ازالته عنه أو ابتداء حصوله منه (واجعل لي وزيراً من أهلي هرون أخى) أي موازراً يعاوني في تحمل أعباء ما كلفته على أن اشتقاقه من الوزير الذي هو الثقل أو ملجأ أعظم برأيه على أنه من الوزير وهو الملجأ . وقيل أصله أوزير من الأوزير بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجلجيس قلبت همزته واواً قبلها في موازير ونصبه على أنه مفعول ثانٍ لجعل قدم على الأول الذي هو قوله تعالى هرون اعتناء بشأن الوزارة ولي صلة للجعل أو متعلق بمحذوف هو حال من وزيراً إذ هو صفة له في الأصل ومن أهلي أما صفة لوزيراً أو صلة لجعل وقيل مفعولاه لي وزيراً وهرون عطف بيان للوزير ومن أهلي كما مر من الوجهين وأخى في الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان آخر وقيل هما وزيراً من أهلي ولي تبين كما في قوله تعالى «ولم يكن له كفواً أحد» ورد بأن شرط المفعولين في باب النواسخ صحة انعقاد الجملة الاسمية ولا مساع لجعل وزيراً مبتدأ ويخبر عنه بما بعده (اشدد به أزري وأشركه في أمري) كلاهما على صيغة الدعاء أي أحكم به قوتي واجعله شريكى في أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغي وفصل الأول عن الدعاء السابق لكمال الاتصال بينهما فان شد الأزر عبارة عن جعله وزيراً . وأما الاشتراك في الأمر فحيث كان من أحكام الوزارة توسط بينهما العاطف (كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً)

غاية الادعية الثلاثة الاخيرة فان فعل كل واحد منهما من التسبيح والذكر مع كونه
مكثراً لفعل الآخر ومضاعفاً له بسبب انضمامه اليه مكثراً له في نفسه أيضاً بسبب تقويته
وتأييده اذ ليس المراد بالتسبيح والذكر ما يكون منهما بالقلب أو في الخلاوات حتى لا
يتفاوت حاله عند التعدد والانفراد بل ما يكون منهما في تضاعيف أداء الرسالة ودعوة
المردة العتاة الى الحق وذلك بما لا ريب في اختلاف حاله في حالتي التعدد والانفراد
فان كلا منهما يصدر عنه بتأييد الآخر من اظهار الحق مالا يكاد يصدر عنه مثله في
حال الانفراد وكثيراً في الموضعين نعمت لمصدر محذوف أو زمان محذوف أي
نزهك عما لا يليق بك من الصفات والافعال التي من جملتها ما يدعيه فرعون الطاغية
ويقبله منه فته الباغية من ادعاء الشركة في الالهية ونصفك بما يليق بك من صفات
الكمال ونعوت الجمال والجلال تنزيهاً كثيراً أو زماناً كثيراً من جملة زمان دعوة
فرعون وأوان الحاجة معه وأما ما قيل من أن المعنى كي نصلي لك كثيراً ونحمدك
وشئى عليك فلا يساعده المقام (انك كنت بنا بصيراً) أي عالماً باحوالنا وبأن مادعوتك
به بما يصلحنا ويعيدنا في تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم
الردء في أداء ما أمرت به والباء متعلقة ببصيراً قدمت عليه لمراعاة الفواصل (قال
قد أوتيت سؤلك) أي أعطيت سؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز والا كل بمعنى
الخبوز والمأكول. والاياء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها
له عليه السلام البتة وتقديره اياها حتماً فكما حصلت له عليه السلام وان كان وقوع
بعضها بالفعل مترقباً بعد كتمير الامر وشد الازر وباعثاره قيل سئدت عضدك
بأخيك وقوله تعالى (يا موسى) تشریف له عليه السلام بشرف الخطاب
إثر تشریفه بشرف قبول الدعاء وقوله تعالى (ولقد مننا عليك)
كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله وزيادة توطئين نفس موسى عليه
السلام بالقبول ببيان انه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم التامة من غير سابقة دعاء منه
وطلب فلا أن نعم عليه بمثلها وهو طالب له وداع أولى وأحرى . وتصديره بالقسم
لكمال الاعتناء بذلك أي والله لقد أنعمنا (مرة أخرى) أي في وقت غير هذا
الوقت لا أن ذلك مؤخر عن هذا فان أخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمرّة في الاصل
اسم للمرور الواحد ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات متعددة كانت أو لازمة
ثم شاع في كل فرد واحد من افراد ماله أفراد متجددة متعددة فصار علماني ذلك حتى
جعل معياراً لما في معناه من سائر الاشياء فقل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والتارة

والدفعه والمراد بها هنا الوقت الممتد الذى وقع فيه ماسياتى ذكره من المتن العظيمة
الكثيرة وقوله تعالى (اذ أوحينا الى أمك ما يوحى) ظرف لمننا والمراد بالايحاء
إما الايحاء على لسان نبى في وقتها كقوله تعالى «واذ أوحيت الى الخواصين» الآية واما
الايحاء بواسطة الملك لا على وجه النبوة كما أوحى الى مريم واما الالهام كما في قوله
تعالى «وأوحى ربك الى النحل» واما الاراءة فى المنام والمراد بما يوحى ما سياتى من
الامر بقذفه فى التابوت وقذفه فى البحر أبهم أولا تهويله وتفخيم شأنه ثم فسر
ليكون أقر عند النفس وقيل معناه ما ينبغي أن يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط
الاهتمام به وقيل ما لا يعلم الا بالوحى . وفيه انه لا يلائم المعنيين الاخيرين للوحى اذ لا
تفخيم لشأنه فى أن يكون مما لا يعلم الا بالالهام أو بالاراءة فى المنام وأن فى قوله تعالى
(أن اقذفه فى التابوت) مفسرة لان الوحى من باب القول أو مصدرية حذف منها
الباء أى بان اقذفه ومعنى القذف ههنا الوضع وأما فى قوله تعالى (فاقذفه فى اليم)
فاللقاء وهذا التفصيل هو المراد بقوله تعالى فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم لا القذف
بلا تابوت (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه بالساحل أمرا واجبا الوقوع
لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع أمر بذلك وأخرج الجواب
مخرج الامر والضماير كلها لموسى عليه السلام والمقذوف فى البحر والملقى بالساحل
وان كان هو التابوت اصاله لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله
فى ذلك (يأخذه عدولى وعدوله) جواب للامر باللقاء . وتكرير العدو للبالغة
والنصرح بالامر والاشعار بان عداوته له مع تحققها لا تؤثر فيه ولا تضره بل تؤدى
الى المحبة فان الامر بما هو سبب للهلاك صورة من قذفه فى البحر ووقوعه فى يد عدو
الله تعالى وعدوه مشعر بان هناك لطفا خفيا مندرجا تحت قهر صورى . وقيل الاول
باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع وليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل
الوسط وهو ما بلى الساحل من البحر بحيث يجرى ماؤه الى نهر فرعون لما روى أنها
جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قبرته وألقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان
فرعون نهر صغير فدفعه الماء اليه فألقى به الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا ثمة
مع آسية بنت مزاحم فأمر به فأخرج ففتح فاذا هو صبي أصبح الناس وجها
فأحبه عدو الله حبا شديدا لا يكاد يتمالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى
(وألقيت عليك محبة منى) كلمة من متعلقة بمحذوف هو صفة لمحبة مؤكدة لما فى
تذكيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى محبة عظيمة كائنه منى قد زرعتها فى

القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عدو الله وآله وقيل هي متعلقة بأقبت أى أحببتك ومن أحبه الله تعالى أحبه القلوب لا محالة وقوله تعالى (ولتصنع على عيني) متعلق بأقبت معطوف على علة له مضمرة أى ليتعطف عليك ولترى بالحنو والشفقة بمراقبتى وحفظى أو بمضمر مؤخر هو عبارة عما قبله من إلقاء المحبة والجملة مبتدأة أى ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرئ ولتصنع على صيغة الامر يسكون اللام وكسرهما وقرئ بفتح التاء والنصب أى وليكون عملك على عين منى لئلا يخالف به عن أمرى (اذ تمشى أختك) ظرف لتصنع على أن المراد به وقت وقع فيه مشيها إلى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع إلى أمها وترتيبها بالبر والحنو وهو المصدق لقوله تعالى ولتصنع على عيني اذلا شفقة أعظم من شفقة الام وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو بدل من اذأوحينا على أن المراد به زمان متسع متباعد الاطراف وهو الانسب بما سيأتى من قوله تعالى فنجيناك من الغم الخ فان جميع ذلك من المنن الالهية ولا تعلق لشيء منها بالصنع المذكور وأما كونه ظرفا لأقبت كما جوز فرمايوهم أن لقاء المحبة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب فى أن معظم آثار القاءها ظهر عند فتح التابوت (فتقول) أى لفرعون وآسية حين رأتهما يطلبان له عليه السلام مرضعة بقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا . وصيغة المضارع فى الفعلين لحكاية الحال الماضية (هل أدلكم على من يكفله) أى يضمه إلى نفسه ويربيه وذلك انما يكون بقبوله ثديها يروى انه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما فى النبل لا يرتضع ثدى امرأة واضطروا إلى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فجاءتهم متكررة فقالت ما قالت وقالوا ما قالوا فجاءت بأمه فقبل ثديها فالتقاء فى قوله تعالى (فرجناك إلى أمك) فصيحة معربة عن محذوف قبها يعطف عليه ما بعدها أى فقالوا دلينا عليها فجاءت بأمك فرجناك إليها (كي تفرعينها) بلقائك (ولا تحزن) أى لا يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد ذلك والا فزوال الحزن مقدم على السرو والمعبر عنه بقرة العين فان التخلية متقدمة على التحلية وقيل ولا تحزن أنت بفقد اشفاقها (وقتلت نفسا) هى نفس القبطى الذى استغاثه الاسرائيلى عليه (فنجيناك من الغم) أى غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى بالمغفرة ومن اقتصاص فرعون بالانجاء منه بالمهاجرة إلى مدين (وقتناك فتونا) أى ابتليناك ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع قن أو فتنة على ترك الاعتداد بالناء كحجوز فى حجرة وبدور فى وبدرة أى خلاصناك مرة بعد أخرى وهو اجمال ماناله فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشى راجلا

وفقد الزاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال خالصناك من محنة
بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير وألقته أمه في البحر وهم فرعون
بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه في ليلة مظلمة
وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ولكن الذى يقتضيه النظم الكريم
أن لا تعد إجارة نفسه وما بعدها من تلك الفتون ضرورة أن المراد بها ما وقع قبل
وصوله عليه السلام الى مدين بقضية الغاء في قوله تعالى (فلبثت سنين في أهل مدين)
اذ لا ريب في أن الاجارة المذكورة وما بعدها مما وقع بعد الوصول اليهم وقد أشير بذر
لبنه عليه السلام فيهم دون وصوله اليهم الى جميع ما قلناه عليه السلام في تضاعيف
تلك السنين العشر من فتون الشدائد والمكاره التى كل واحد منها فتنة وأى فتنة. ومدين
بلدة شعيب عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت) الى المكان
الذى أونس فيه النار ووقع فيه النداء والجوار. وفي كلمة التراخي إيدان بأن مجيئه
عليه السلام كان بعد اللثيا والتى من ضلال الطريق وتفرق الغنم في الليلة المظلمة الثانية
وغير ذلك (على قدر) أى تقدير قدرته لأن أكلبك وأستبئك في وقت قد عينته
لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان
يوحى فيه الى الأنبياء عليهم السلام وهو رأس أربعين سنة وقوله تعالى (يا موسى)
تشرىف له عليه الصلاة والسلام وتنبه على انتهاء الحكاية التى هى تفصيل المرة الاخرى
التي وقعت قبل المرة المحكية أولا وقوله تعالى (واصطنعتك لنفسى) تذكير لقوله
تعالى وأنا اخترتك وتمهيد لارساله عليه السلام الى فرعون مؤيدا بأخيه حسبا استدعاه
بعد تذكير المنن السابعة السابقة تأكيدا لوثوقه عليه السلام بحصول نظائرها اللاحقة
وهذا تمثيل لما خوله عز وعلامن الكرامة العظمى بتقريب الملك بعض خواصه واصطناعه
لنفسه وترشيحه لبعض أموره الجليلة. والعدول عن نون العظمة الواقعة في قوله تعالى
وفتنك ونظيره السابقين تمهيد لافراد لفظ النفس اللائق بالمقام فانه أدخل في تحقيق
معنى الاصطناع والاستخلاص أى اصطفتيك برسالاتى وبكلامى وقوله تعالى (اذهب
أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك حسبا استدعيت استئناف مسوفى لبيان ما هو
المقصود بالاصطناع (بآياتى) أى بمعجزاتى التى اريتكمها من اليد والعصا فانهما وان
كانتا اثنتين لكن فى كل منهما آيات شتى كما فى قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم
فان انقلاب العصا حيوانا آية ولونها ثعبانا عظيما لا بقادر قدره آية أخرى وسرعة
حركته مع عظم جرمه آية أخرى وكونه مع ذلك مسخرآله عليه السلام بحيث كان

يدخل يده في فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية أخرى وكذلك اليد فان ياضها في نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى والباء للبصاحة للتعدية اذ المراد ذهابها الى فرعون ملتبس بالآيات متمسكين بها في اجراء أحكام الرسالة واكمال أمر الدعوة لا مجرد اذهابها وايصالها اليه (ولا تنيا) لا تفترا ولا تقصرا وقرىء لا تنيا بكسر التاء للاتباع (في ذكرى) أي بما يليق بي من الصفات الجليلة والأفعال الجميلة عند تبليغ رسالتي والدعاء الى وقيل المعنى لا تنيا في تبليغ رسالتي فان الذكر يقع على جميع العبادات وهو أجلها وأعظمها وقيل لا تنسيا في حيثما تقلبتا واستمدا بذكرى العون والتأييد واعلمنا أن أمرا من الامور لا يتأتى ولا يتسنى الا بذكرى (اذهبا الى فرعون) جمعها في صيغة أمر الحاضر مع غيبة هرون اذ ذلك للتغليب وكذا الحال في صيغة النهي - روي انه أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليهما السلام وقيل سمع باقباله فتلقاه (إنه طخى) تعليل لموجب الامر والفاء في قوله تعالى (فقولاً له قولاً ليناً) لترتيب ما بعدها على طغيانه فان تليين القول بما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تعنفا في قولكما. وقيل القول اللين مثل هل لك الى أن تركي وأهديك الى ربك فانها دعوة في صورة عرض ومشورة ويرده ماسيحي. من قوله تعالى «فقولاً انا رسول ربك الآيتين وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبومره وقيل عداه شبابا لا يهرم ويبقى له لذة المطعم والمشرب والمنكح وملكالا يزول الا بالموت وقرىء لينا (لعله يتذكر) بما بلغته من ذكرى ويرغب فيما رغبته فيه (أو يخشى) عقابي ومحل الجملة النصب على الحال من ضمير التثنية أي فقولاً له قولاً ليناً راجين أن يتذكر أو يخشى وكلمة أولمغ الخاوى أى باشرا الامر مباشرة من يرجو ويطمع في أن يشمر عمله ولا يخيب سعيه وهو يجتهد بطوقه ويحشد بأقصى وسعه وجدوى ارسالهما اليه مع العلم بحالة الزام الحجة وقطع المذرة (قالارينا) أسند القول اليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى عليه الصلاة والسلام بطريق التغليب إيدانا باصاليته في كل قول وفعل وتبعية هرون عليه السلام له في كل ما يأتى ويذر. ويجوز أن يكون هرون قد قال ذلك بعد تلاقيهما فخشي ذلك مع قول موسى عليه السلام عند نزول الآية كما في قوله تعالى «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات» فان هذا الخطاب قد حكي لنا بصيغة الجمع مع أن كلا من المخاطبين لم يخاطب الا بطريق الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود فكيف باجتماعهم في الخطاب (انا نخاف أن يفرط علينا) أى يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط

وفرس فارط يسبق الخيل، وقرىء بفرط من افرطه اذا حمه على العجلة أى نخاف أن يحمله حامل من الاستكبار أو الخوف على الملك أو غيرهما على المعالجة بالعقاب (أو أن يطغى) أى يزداد طغيانا الى أن يقول فى شأنك ما لا ينبغي لكمال جراته وقساوته واطلاقه من حسن الادب. واظهار كلمة أن مع سداد المعنى بدونه لاظهار كمال الاعتناء بالامر والاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما (قال) استئناف مبنى على السؤال الناشئ من النظم الكريم ولعل اسناد الفعل الى ضمير الغيبة للاشعار بانتقال الكلام من مساق الى مساق آخر فان ما قبله من الافعال الواردة على صيغة التكلم حكاية لموسى عليه السلام بخلاف ماسياتى من قوته تعالى «قلنا لا تخف انك أنت الاعلى» فان ما قبله أيضا وارد بطريق الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل فاذا قال لها ربهما عند تضرعهما اليه فقيل قال (لا تخافا) ما توهمتا من الامرين وقوله تعالى (اننى معكما) لتعليل لموجب النبى ومزيد تسليتهما والمراد بالجملة كمال الحفظ والنصرة كما بنى عنه قوله تعالى (أسمع وأرى) أى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل فى كل حال يلقى بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير ويجوز أن لا يقدر شىء على معنى اننى حافظكما سميعا بصيرا والحافظ الناصر اذا كان كذلك فقد تم وبلغت النصرة غايتها (فأتياه) أمرا بأتيانه الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعد ما أمرا بالذهاب اليه فلا تكرار وهو عطف على لا تخافا باعتبار تعليقه بما بعده (فتولا إنا رسول ربك) أمرا بذلك تحقيقا للحق من أول الامر ليعرف الطاغية شأنهما ويبنى جوابه عليه وكذا التعرض لرؤيته تعالى له والفاء فى قوله تعالى (فأرسل معنا بنى اسرائيل) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان كونهما رسولى ربه بما يوجب ارسالهم معهما والمراد بالارسال اطلاقهم من الاسر والقسر وإخراجهم من تحت يده العادية لا تكليفهم أن يذهبوا معهما الى الشام كما بنى عنه قوله تعالى (ولا تعذبهم) أى بابقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت ملكة القبط يستخدمونهم فى الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الاحجار وغيرهما من الامور الشاقة ويقتلون ذكور اولادهم عاما دون عام ويستخدمون نساءهم وتوسيط حكم الارسال بين بيان رسالتهم وبين ذكر المجيء بآية دالة على صحتها لاظهار الاعتناء به مع ما فيه من تهوين الامر على فرعون فان ارسالهم معهما من غير تعرض لنفسه وقومه بقنون التكاليف الشاقة كما هو حكم الرسالة عادة ليس مما يشق عليه كل المشقة ولان فى بيان مجيء الآية نوع طول كما ترى فتأخير ذلك عنه محل بتجاوب أطراف النظم الكريم وأما ما قيل من

أن ذلك دليل على أن تخلص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم إلى الإيمان فكلاماً (قد جئتكم بآية من ربك) تقرير لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وتعليل لوجوب الإرسال فإن مجيئهما بالآية من جهة تعالى بما يحقق رسالتهما ويقررهما ويوجب الامتثال بأمرهما، وإظهار اسم الرب في موضع الاختيار مع الإضافة إلى ضمير المخاطب لتأكيد ما ذكر من التقرير والتعليل وتوحيد الآية مع تعددها لأن المراد ثبات الدعوى ببرهانها لا بيان تعدد الحجة وكذلك قوله تعالى «جئتكم ببينة» وقوله تعالى «أو لو جئتكم بشيء مبين» وأما قوله تعالى «فأت بآية إن كنتم من الصادقين» فالظاهر أن المراد بها آية من الآيات (والسلام) المستتبع لسلامة الدارين من الله تعالى والملائكة وغيرهم من المسلمين (على من اتبع الهدى) بتصدق آيات الله تعالى الهداية إلى الحق. وفيه من ترغيه في اتباعها على اللطف وجه ما لا يخفى (إنا قد أوحى إلينا) من جهة ربنا (أن العذاب) الدنيوي والآخرى (على من كذب) أى بآياته تعالى (وتولى) أى أعرض عن قبولها. وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به ما لا مزيد عليه (قال) أى فرعون بعد ما أتياه ما أمراً به وإنما طوى ذكره للإيجاز والأشعار بأنهما كما أمرا بذلك سارعا إلى الامتثال به من غير تلثم وبأن ذلك من الظهور بحيث لا حاجة إلى التصريح به (فن ربكما يا موسى) لم يصف الرب إلى نفسه ولو بطريق حكاية ما في قوله تعالى « إنا رسول ربك » وقوله تعالى « قد جئتكم بآية من ربك » لغاية عتوه ونهاية طغيانه بل أضافه إليهما لما أن المرسل لا بد أن يكون رباً للرسول أو لانهما قد صرحا بربوبيته تعالى للكل بأن قالوا إنا رسول رب العالمين كما وقع في سورة الشعراء والاقتصار ههنا على ذكر ربوبيته تعالى لفرعون لكفايته فيما هو المقصود والفاء لترتيب السؤال على ما سبق من كونهما رسول ربهما أى إذا كنتم رسول ربكما فأخبرا من ربكما الذي أرسلكما. وتخصيص النداء بموسى عليه السلام مع توجيه الخطاب إليهما لما أنه الأصل في الرسالة وهرون وزيره وأما ما قيل من أن ذلك لأنه قد عرف أن له عليه الصلاة والسلام رقة فأراد أن يفحشه فيرده ما شاهدته منه عليه الصلاة والسلام من حسن البيان القاطع لذلك الطمع الفارغ وأما قوله «ولا يكاديين» فمن غلوه في الحبث والدعارة كما مر (قال) أى موسى عليه الصلاة والسلام مجيباً له (ربنا) إما مبتدأ وقوله تعالى (الذي أعطى كل شيء خلقه) خبره أو هو خبر لمبتدأ محذوف والموصول صفته وأياما كان فلم يريد بضمير المتكلم أنفسهما فقط حسبا أراد اللعين بل جميع المخلوقات تحقيقاً للحق ورداً عليه كما يفصح عنه ما في

حيز الصلة أي هو ربنا الذي أعطى كل شيء من الأشياء خلقه أي صورته وشكله اللائق بما نيظ به من الخواص والمنافع أو أعطى مخلوقاته كل شيء تحتاج هي إليه وترتفق به وتقديم المفعول الثاني للاهتمام به أو أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة حيث زوج الحصان بالحجر والبعير بالناقة والرجل بالمرأة ولم يزوج شيئاً من ذلك بخلاف جنسه وقرىء خلقه على صيغة الماضي على أن الجملة صفة للمضاف أو المضاف إليه وحذف المفعول الثاني إما للاقتصار على الأول أي كل شيء خلقه الله تعالى لم يجرمه من عطائه وانعامه أو للاختصار من كونه منوريا مدلولاً عليه بقرينة الحال أي أعطى كل شيء خلقه الله تعالى ما يحتاج إليه (ثم هدى) أي إلى طريق الارتفاع والارتفاق بما أعطاه وعرفه كيف يتوصل إلى بقاءه وجماله إما اختياراً كما في الحيوانات أو طبعاً كما في الجمادات والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذي هو عبارة عن تركيب الاجزاء وتسوية الأجسام متقدماً على الهداية التي هي عبارة عن ابداع القوى المحركة والمدركة في تلك الأجسام وسط بينهما كلمة التراخي ولقد ساق عليه الصلاة والسلام جوابه على نمط رائع وأسلوب لائق حيث بين أنه تعالى عالم قادر بالذات خالق لجميع الأشياء منعم عليها بجميع ما يليق بها بطريق التفضل وضمنه أن رساله تعالى إياه إلى الطاغية من جملة هداياته تعالى إياه بعد أن هداه إلى الحق بالهدايات التكوينية حيث ركب فيه العقل وسائر المشاعر والآلات الظاهرة والباطنة (قال فما بال القرون الأولى) لما شاهد اللعين ما نظمه عليه الصلاة والسلام في سلك الاستدلال من البرهان النير على الطراز الرائع خاف أن يظهر للناس حقبة مقالاته عليه الصلاة والسلام وبطلان خرافات نفسه ظهوراً ينافر أد أن يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سننه إلى مالا بعينه من الأمور التي لاتعلق لها بالرسالة من الحكايات ويشغله عما هو بصدده عسى يظهر فيه نوع غفلة فيتساق بذلك إلى أن يدعى بين يدي قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الماضية والأمم الخالية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن العلم بأحوالهم مفصلة بما لا ملاسة له بمنصب الرسالة وإنما علمها عند الله عز وجل وأما ما قيل من أنه سأله عن حال من خلا من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فإياه قوله تعالى (قال علمها عند ربي) فإن معناه أنه من الغيوب التي لا يعلمها إلا الله تعالى وإنما أنا عبد لأعلم منها إلا ما علمني من الأمور المتعلقة بما أرسلت به ولو كان المسؤول عنه ما ذكر من الشقاوة والسعادة لأجيب ببيان أن من اتبع الهدى منهم فقد سلم ومن تولى فقد عذب حسبما نطق به قوله تعالى «والسلام» الآية (في

(كتاب) أى مثبت فى اللوح المحفوظ بتفاصيله . ويجوز أن يكون ذلك تمثيلاً لتمكينه وتقرره فى علم الله عز وجل بما استحفظه العالم وقيدته بالكتابة كما يوضح به قوله تعالى (لا يضل ربي ولا ينسى) أى لا يخطئ ابتداءً ولا يذهب عليه بقاء بل هو ثابت أبداً فانهما محالان عليه سبحانه وهو على الأول لبيان أن اثباته فى اللوح ليس لحاجته تعالى اليه فى العلم به ابتداءً أو بقاءً وإظهار ربه فى موقع الاضمار للتلذذ بذكره ولزيادة التقرير والاشعار بعله الحكيم فان الربوبية مما يقتضى عدم الضلال والنسيان حتماً ولقد أجاب عليه الصلاة والسلام عن السؤال بجواب عبقري بديع حيث كشف عن حقيقة الحق حجابها مع أنه لم يخرج عما كان بصدده من بيان شئونه تعالى ثم تخلص اليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل لما سأل من الالتفات (الذى جعل لكم الأرض مهذا) على أن الموصول إما مرفوع على المدح أو منصوب عليه أو خبر مبتدأ محذوف أى جعلها لكم كالمهد تتهدون بها أو ذات مهد وهو مصدر سمي به المفعول . وقرئ مهذا وهو اسم لما يهد كالفرش أو جمع مهد أى جعل كل موضع منها مهذا لكل واحد منكم (وسلك لكم فيها سبلاً) أى حصل لكم طرقاً ووسطها بين الجبال والأودية والبرارى تسلكونها من قطر إلى قطر لتقضوا منها ما ركبكم وتتفعلوا بمنافعها ورافعها (وأنزل من السماء ماء) هو المطر (فأخرجنا به) أى بذلك الماء وهو عطف على أنزل داخل تحت الحكاية وإنما التفت إلى التكلم للتنبيه على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة والايذان بأنه لا يتأتى إلا من قادر مطاع عظيم الشأن تنقاد لأمره وتذعن لمشيئته الأشياء المختلفة كما فى قوله تعالى « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها » وقوله تعالى « أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة » خلا أن ما قبل الالتفات هناك صريح كلامه تعالى وأما ههنا فكناية عنه تعالى وجعل قوله تعالى « فأخرجنا به » هو المحكى مع كون ما قبله كلام موسى عليه الصلاة والسلام خلاف الظاهر مع أنه يفوت حينئذ الالتفات لعدم اتحاد المتكلم (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لازدواجها واقتزان بعضها ببعض (من نبات) بيان أو صفة لازواجاً أى كائنة من نبات وكذا قوله تعالى (شتى) أى متفرقة جمع شتيت . ويجوز أن يكون صفة لنبات لما أنه فى الأصل مصدر يستوى فيه الواحد والجمع يعنى أنها شتى مختلفة فى الطعم والرائحة والشكل والفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم فان من تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصلها بعمل الانعام جعل علفها مما يفضل عن حاجاتهم ولا يلىق بكونه طعاماً لهم وقوله تعالى

(كلوا وارعوا أنعامكم) حال من ضمير فأخرجنا على إرادة القول أى أخرجنا منها أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا أنعامكم أى معديها لانتفاعكم بالذات وبالواسطة آذنين فى ذلك (إن فى ذلك) إشارة إلى ما ذكر من شئونه تعالى وأفعاله وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو مرتبته وبعد منزلته فى السكال . والتسكير فى قوله تعالى (آيات) للتفخيم كما وليفا أى لآيات كثيرة جليلة واضحة الدلالة على شئون الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله وعلى صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام (لاولى النسي) جمع نهيية سمي بها العقل لنهييه عن اتباع الباطل وارتكاب القبايح كما سمي بالعقل والحجر لعقله وحجره عن ذلك أى لذوى العقول الناهية عن الإباطيل التى من جملتها ما يدعيه الطاغية ويقبله منه فئته الباغية . وتخصيص كونها آيات بهم مع أنها آيات للعالمين باعتبار أنهم المنتفعون بها (منها خلقناكم) أى فى ضمن خلق أيكم آدم عليه الصلاة والسلام منها فإن كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه الصلاة والسلام اذ لم تكن فطرته البدعية مقصورة على نفسه عليه الصلاة والسلام بل كانت نموذجاً منظوياً على فطرة سائر أفراد الجنس انطواءً اجمالياً مستتبعاً لجريان آثارها على الكل فكان خلقه عليه الصلاة والسلام منها خلقاً للكل منها وقيل المعنى خلقنا أبدانكم من النطفة المتولدة من الاغذية المتولدة من الأرض بوسائط . وقيل إن الملك الموكل بالرحم يأخذ من تربة المكان الذى يدفن فيه المولود فيددها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة (وفىها نعيديكم) بالأمانة وتقرىق الأجزاء . وإثارة كلمة فى على كلمة إلى للدلالة على الاستقرار المديد فيها (ومنها نخرجكم تارة أخرى) بتأليف أجزاءكم المنفصلة المختلطة بالتراب على الهيئة السابقة ورد الأرواح اليها وكون هذا الإخراج تارة أخرى باعتبار أن خلقهم من الأرض إخراج لهم منها وإن لم يكن على نهج التارة الثانية والتارة فى الأصل اسم للتوار الواحد وهو الجريان ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر فى المرة (ولقد أريناه) حكاية اجمالية لما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وبين فرعون أثر حكاية ما ذكره عليه الصلاة والسلام بجلائل نعمائه الداعية له إلى قبول الحق والالتقياد له . وتصديرها بالقسم لا براز كمال العناية بمضمونها واسناد الارادة الى نون العظمة نظرا الى الحقيقة لا الى موسى نظرا الى الظاهر لتحويل أمر الآيات وتفخيم شأنها وإظهار كمال شناعة اللعين وتماديته فى المكابرة والعناد أى وبالله لقد بصرنا فرعون أو عرفناه (آياتنا) حين قال لموسى عليه الصلاة والسلام ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من

الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبین ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين. وصيغة الجمع مع كونهما اثنتين باعتبار ما في تضاعيفهما من بدائع الامور التي كل منها آية بينة لقوم يقولون حسبا بين في تفسير قوله تعالى اذهب أنت وأخوك بآياتي وقد ظهر عند فرعون أمور أخر كل واحد منها داهية دهياء فانه روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ألقاها انقلبت ثعبانا أشعر فاغرافاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون ياموسى أشدك بالذى أرسلك إلا أخذته فأخدمه فعاد عصا روى انها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول ياموسى مرني بما شئت ويقول فرعون أشدك الخ ونزع يده من جيبه فاذا هي بيضاء يابسا نورانيا خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس يجتمع عليه النظارة تعجبا من أمره ففى تضاعيف كل من الآيتين آيات جملة لكنهما لما كانت غير مذكورة صراحة أكدت بقوله تعالى (كلها) كانه قيل أريناه آياتنا بجميع مستبعاتهما وتفصيلهما قصد الى بيان أنه لم يبق له في ذلك عذر ما ولا مسامحة لعد بقية الآيات التسع منها لما أنها إنما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في تفسير سورة الاعراف ولا ريب في أن أمر السحرة متروك بعد وأبعد من ذلك أن بعد منها ما جعل لاهلاكهم لا لارشادهم الى الايمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكة من الآيات الظاهرة لبنى اسرائيل من تق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذى فربشه أو الذى انفجرت منه العيون وكذا أن بعد منها الآيات الظاهرة على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على أن حكاية عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون في حكم اظهارها بين يديه وارهائه اياها لاستحالة الكذب عليه عليه الصلاة والسلام فان حكاية عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون بما يجر ذكره من على أن ما سياتى من حمل ما ظهره عليه الصلاة والسلام على السحر والتصدى للمعارضة بالمثل بأباه اباءه يبنوا ينطق بان المراد بها ما ذكرناه قطعاً ولولا ذلك لجاز جعل مافصله عليه الصلاة والسلام من أفعاله تعالى الدالة على اختصاصه بالربوبية وأحكامها من جملة الآيات (فكذب) موسى عليه الصلاة والسلام من غير تردد وتأخر مع ما شاهد في يده من الشواهد الناطقة بصدقه جوداً وعناداً وأبى الايمان والطاعة لعتوه واستكباره وقيل كذب بالآيات جميعاً وأبى أن يقبل شيئاً منها أو أبى قبول الحق وقوله تعالى (قال أجبنا لنخرجنا من أرضنا بسحرك ياموسى) استئناف مبين لكيفية تكذيبه وإبائه

والهمزة لانكار الواقع واستقبحه وادعاء أنه أمر محال والمجيء اما على حقيقته أو بمعنى الاقبال على الامر والتصدى له أى أجتنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما غبت عنا أو أقبلت علينا لتخرجنا من مصر بما أظهرته من السحر فان ذلك مما لا يسدر عن العاقل لكونه من باب محاولة المحال . وانما قاله لحمل قومه على غاية المقت لموسى عليه الصلاة والسلام بابرار أن مراده عليه الصلاة والسلام ليس مجرد انجاء بنى اسرائيل من أيديهم بل اخراج القبط من وطنهم وحيارة أموالهم وأملاكهم بالكلية حتى لايتوجه الى أتباعه أحد ويبلغوا في المدافعة والمخاصمة وسمى ما أظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة سحرا لتجسيرهم على المقابلة ثم ادعى أنه يعارضه بمثل ما أتى به عليه الصلاة والسلام فقال (فلنأتينك بسحر مثله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل اذا كان كذلك فوالله لنأتينك بسحر مثل سحرك (فاجعل بيننا وبينك موعدا) أى وعدا كما يفى عنه وصفه بقوله تعالى (لا تخلفه) فانه المناسب للمكان والزمان أى لا تخلف ذلك الوعد (نحن ولا أنت) وانما فوض اللعين أمر الوعد الى موسى عليه الصلاة والسلام للاحتراز عن نسبته الى ضعف القلب وضيق المجال واظهار الجسادة واراءة أنه متمكن من تهيئة أسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة طال الامدأم قصر كما أن تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النفي بينهما للايدان بمسارعه الى عدم الاخلاف وأن عدم إخلافه لا يوجب عدم اخلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد النفي بتكرير حرفه واتصاف (مكانا سوى) بفعل يدل عليه المصدر لانه فانه موصوف أو بأنه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه فيثبت تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى (قال موعدكم يوم الزينة) من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول أو وعدكم وعد يوم الزينة . وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى متصرفا تستوى مساقته لنا واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشدوذ وقرئ بكسر السين قيل يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيروز أو يوم عيدكان لهم في كل عام وانما خصه عليه الصلاة والسلام بالنعين لافظهار كمال قوته وكونه على ثقة من أمره وعدم مبالاة بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وهورق الباطل في يوم مشهود على رؤوس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد (وأن يحشر الناس ضحي) عطف على يوم أو الزينة . وقرئ على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون وبالياء على أن

الضمير له على سنن الملوك أول اليوم (فتولى فرعون) أى انصرف عن المجلس (فجمع كيده) أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم (ثم أتى) أى الموعد ومعه ما جمعه من كيده وفى كلمة التراخي ايماء الى أنه لم يشارع اليه بل أتاه بعد لأى وتلغثم وقوله تعالى (قال لهم موسى) الخ بطريق الاستئناف المبني على السؤال يقضى بأن المترقب من أحواله عليه الصلاة والسلام حينئذ والمحتاج الى السؤال والبيان ليس الا ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الكلام وأما إتيانه أولاً فأمراً يحقق غنى عن التصريح به كأنه قيل فلماذا صنع موسى عليه الصلاة والسلام عند آتيان فرعون بمن جمعه من السحرة قليل قال لهم بطريق النصيحة (ويلكم لا تقربوا على الله كذباً) بأن تدعوا آياته التي ستظهر على يدي سحرا كما فعل فرعون (فيسحطكم) أى يستأصلكم بسببه (بعذاب) هائل لا يقدر قدره وقرئ (يسحطكم) من الثلاثي على لغة أهل الحجاز والاسحات لغة بني تميم ونجد (وقد خاب من افترى) أى على الله كائنا من كان بأى وجه كان فيدخل فيه الافتراء المنهى عنه دخولا أولياً أو وقد خاب فرعون المقتري فلا تسكونوا مثله فى الخيبة والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها (فتنازعوا) أى السحرة حين سمعوا كلامه عليه الصلاة والسلام كأن ذلك غاظهم فتنازعوا (أمرهم) الذى أريد منهم من مغالته عليه الصلاة والسلام وتشاوروا وتناظروا (بينهم) فى كيفية المعارضة وتجادبوا أهداب القول فى ذلك (وأسروا النجوى) أى من موسى عليه الصلاة والسلام لئلا يقف عليه فيدفعه وكان نجواهم مناطق به قوله تعالى (قالوا) أى بطريق التناجى والاسرار (ان هذان لساحران) الخ فانه تفسير له ونتيجة لتنازعهم وخلاصة ما استقرت عليه آراؤهم بعد التناظر والتشاور . وان مخففة من أن قد أهملت عن العمل واللام فارقة وقرئ بتشديد نون هذان وقيل هى نافية واللام بمعنى الا أى ما هذان الاسحاران وقرئ ان بالتشديد وهذان اسمها على لغة بلحارث بن كعب فانهم يعرفون الثنية تقدير او قيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها جملة من مبتدأ وخبر وفيهما أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرئ ان هذين لساحران وهى قراءة واضحة (يريدان أن يخرجاك من أرضك) أى أرض مصر بالاستيلاء عليهما (بسحرهما) الذى أظهرهما من قبل (ويذهبا بطريقكم المثل) أى بمذهبكم الذى هو أفضل المذاهب وأمثلها باظهار مذهبها واعلاء دينهما يريدون به ما كان عليه قوم فرعون لا طريقة السحر فانهم ما كانوا يعتقدونه ديناً

وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل لقول موسى عليه الصلاة والسلام أرسل
معنا بنى اسرائيل وكانوا أرباب علم فيما بينهم ويأباه أن اخراجهم من أرضهم انما
يكون بالاستيلاء عليها تمكنا وتصرفا فكيف يتصور حينئذ نقل بنى اسرائيل الى الشام
وحمل الاخراج على اخراج بنى اسرائيل منها مع بقاء قوم فرعون على حالهم مما يجب
تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن هذه المقالة منهم للاغراء بالمبالغة في المغالبة
والاهتمام بالمناصبة فلا بد أن يكون الانذار والتحذير بأشد المكاره وأشقها
عليهم ولا ريب في أن اخراج بنى اسرائيل من بينهم والذهاب بهم الى الشام وهم آمنون
في ديارهم ليس فيه كثير محذور . وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم واشرافهم لما أنهم
قدوة لغيرهم ولا يخفى أن تخصيص الازهاب بهم عملا مزية فيه . وقوله تعالى (فأجمعوا
كيدكم) تصريح بالمطلوب اثر تهديد المقدمات والفاء فصيحة أى اذا كان الامر كما
ذكر من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاب فأزمعوا
كيدكم واجعلوه مجما عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة
وقرى فأجمعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى « فجمع كيده » أى فاجمعوا أدوات سحرهم
ورتبوها كما ينبغي (ثم اتوا صفا) أى مصطفىين أمروا بذلك لانه أهيب في صدور
الرائين وأدخل في إستجلاب الرهبة من المشاهدين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل منهم
حبل وعصا وأقبوا عليه إقبالة واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنان من القبط
والباقي من بنى اسرائيل وقيل تسعمائة ثلثائة من الفرس وثلثائة من الروم وثلثائة من
الاسكندرية وقيل خمسة عشر ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا والله أعلم . ولعل الموعد
كان مكانا متسعاً خاطبهم موسى عليه الصلاة والسلام بما ذكر في قطر من أقطاره
وتنازعوا أمرهم في قطر آخر منه ثم أمروا بأن يأتوا وسطه على الوجه المذكور وقد
فسر الصنف بالمصلى لاجتماع الناس فيه في الأعياد والصلوات ووجه صحته أن يكون علما لموضع
معين من المكان الموعد وأما ارادة مصلى من المصليات بعد تعيين المكان الموعد فلا
مساغ لها قطعا وقوله تعالى (وقد أفلح اليوم من استعلى) اعتراض تذييل من قبلهم
مؤكدا قبله من الأمرين أى قد فاز بالمطابوب من غلب يريدون بالمطابوب ما وعدهم
فرعون من الاجر والتقريب حسبا نطق به قوله تعالى « قال نعم . وانكم لمن المقربين » ومن
غلب أنفسهم جميعا على طريقة فوهم بعزة فرعون انا لنحن الغالبون أو من غلب منهم
حظهم على بذل المجهود في المغالبة هذا هو اللائق بتجاوب أطراف النظم الكريم وقد
قيل كان نجواهم أن قالوا حين سمعوا مقالة موسى عليه الصلاة والسلام ما هذا بقول

ساحر وقيل كان ذلك أن قالوا ان غلبنا موسى اتبعناه وقيل كان ذلك قولهم ان كان
ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فله أمر فيكون اسرارهم حيثن من فرعون وملئه
ويحمل قولهم ان هذان لساحران الخ على أنهم اختلفوا فيما بينهم على الاقاويل المذكورة
ثم رجعوا عن ذلك بعد التنازع والتناظر واستقرت آراؤهم على ذلك وأبوا الا
المناسبة للعارضة. وأما جعل ضمير قالوا لفرعون وملئه على أنهم قالوا ذلك للسحرة
رداً لهم عن الاختلاف وأمرهم بالاجماع والازماع واظهار الجلادة بالاثبات على وجه
الاصطفاة فخل بجزالة النظم الكريم كما يشهد به الذوق السليم (قالوا) استئناف
مبنى على سؤال ناشئ من حكاية ما جرى بين السحرة من المفاولة كأنه قيل فما ذا فعلوا
بعد ما قالوا فيما بينهم ما قالوا فقيل قالوا (يا موسى) وانما لم يتعرض لاجماعهم واثباتهم بطريق
الاصطفاة اشعاراً بظهور أمرهما وغناهما عن البيان (إما أن تلقى) أى ما تلقيه أولاً على أن
المفعول محذوف لظهوره أو تفعل الالقاء أولاً على أن الفعل منزل منزلة اللازم (وإما
أن نكون أول من ألقى) ما تلقيه أو أول من يفعل الالقاء خبره عليه الصلاة والسلام
بما ذكر مراعاة للأدب لما رأوا منه عليه الصلاة والسلام ما رأوا من مخايل الخير
ورزانة الرأي واظهاراً للجلادة براءة أنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير وان مع ما في
حيزها منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية مبتدأ محذوف أى اختر اللقاء أولاً أو
إلقاءنا أو الأمر إما القاؤك أو القاؤنا (قال) استئناف كما سلف ناشئ من حكاية
تخيير السحرة إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فإذا قال عليه الصلاة والسلام فقيل
قال (بل ألقوا) أتم أولاً مقابلة للأدب بأحسن من أدبهم حيث بت القول بالقائم
أولاً واظهاراً لعدم المبالاة بسحرهم ومساعدة لما أوهموه من الميل الى البدء وليبرزوا
مامعهم ويستفروا أقصى جهدهم ويستنفدوا قصارى وسعهم ثم يظهر الله عز وجل
سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه لما علم أن ما سيظهر بيده سيلتف ما يصنعون
من مكيد السحر (فإذا جابههم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى) الفاء فصيحة
معربة عن مسارعتهم الالقاء كما في قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب أى
فألقوا فإذا جابههم وهى للمفاجأة والتحقيق أنها أيضاً ظرفية تستدعى متعلقات ينصبها
وجملة تصاف اليها سكنها خصب تكون متعلقها فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى
فألقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت أن يخيل اليه سعى جابههم وعصيتهم من
سحرهم وذلك أنهم كانوا لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليه الشمس اضطربت واهتزت
تخيل اليه أنها تتحرك. وقرئ تخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الخيال والعصى وابدال

انها تسعى منه بدل اشتغال . وقرىء تخيل باسناده اليه تعالى . وقرىء تخيل بخذف إحدى التاءين من تخيل (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أى أضمر فيها بعض خوف من مفاجأته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز من ضررها المعتاد من اللسع ونحوه وقيل من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه وليس بذلك كما يستعرفه وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل (قلنا لا تخف) أى ما توهمت (إنك أنت الاعلى) تعليل لما يوجب النهى من الانتهاء عن الخوف وتقرير لغيبته على أبلغ وجه وآكده كما يعرب عنه الاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو المنبئ عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألق ما في يمينك) أى عصاك كما وقع في سورة الاعراف وانما أوتر الابهام تهويلا لأمرها وتفخيا لشأنها وايدانابانها ليست من جنس العصى المعهودة المستتبعة للآثار المعتادة بل خارجة عن حدود سائر افراد الجنس مبهمة الكنه مستتبعة لآثار غريبة وعدم مراعاة هذه النكتة عند حكاية الأمر في موضع آخر لا يستدعى عدم مراعاتها عند وقوع المحكى هذا وحمل الابهام على التحقير بأن يراد لاتبال بكسرة جبالهم وعصيتهم وألق العويد الذى فى يدك فانه بقدره الله تعالى يلقفها مع وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها يباه ظهور حالها فيما مر مرتين على أن ذلك المعنى انما يليق بما لو فعلت العصا ما فعلت وهى على هيئتها الاصلية وقد كان منها ما كان وقوله تعالى (تلقف ما صنعوا) بالجزم جوابا للأمر من لقفه اذا ابتلعه والتقمه بسرعة والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا أى تتلعق ما صنعوه من الحبال والعصى التى خيل اليك سعيها وخفتها والتعبير عنها بما صنعوا للتحقير والايذان بالتقوية والتزوير . وقرىء تلقف بتشديد القاف واستقاط إحدى التاءين من تلقف وقرىء بالرفع على الحال أو الاستئناف والجملة الامرية معطوفة على النهى مشتمة بمافى حيزها لتعليل موجه ببيان كيفية غلبته عليه الصلاة والسلام وعلمه فان ابتلاع عصاه لأباطيلهم التى منها أوجس فى نفسه ما أوجس مما يقلع مادته بالسكينة وهذا كما ترى صريح فى أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن بما ذكر من مخالجة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام والا لعل بما يزيله من الوعد بما يوجب ايمانهم واتباعهم له عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (ان ما صنعوا) الخ تعليل لقوله تعالى تلقف ما صنعوا وما إما موصولة أو موصوفة أى إن الذى صنعوه أو أن شيئا صنعوه (كبد ساحر) بالرفع على انه خبر لأن أى كيد جنس الساحر . وتنكيره للنوسل به الى تنكير ما أضيف اليه للتحقير . وقرىء بالنصب على أنه مفعول صنعوا وما كافة وقرىء كيد

سحر على ان الاضافة للبيان كما في علم فقه أو على معنى ذى سحر أو على تسمية الساحر سحرا مبالغة وقوله تعالى (ولا يفلح الساحر) أى هذا الجنس (حيث أتى) أى حيث كان وأين أقبل من تمام التعليل وعدم التعرض لشأن العصا وكونها معجزة إلهية مع ما في ذلك من تقوية التعليل للايدان بظهور أمرها والفاء في قوله تعالى (فألقى السحرة سجدا) كما سلف فصيحة معربة عن محذوفين ينساق اليهما النظم الكريم غنيين عن التصريح بهما لعدم احتمال تردد موسى عليه السلام في الامتثال بالامر واستحالة عدم وقوع اللقف الموعود أى فألقاه عليه السلام فوق ما وقع من اللقف فألقى السحرة سجدا لما تيقنوا أن ذلك ليس من باب السحر وانما هى آية من آيات الله عز وجل روى أن رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحرا فأين ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير أحوال الاجسام على الصانع القادر العالم و بظهور ذلك على يد موسى عليه الصلاة والسلام على صحة رسالته لاجرم ألقاهم ما شاهدوه على وجوههم وتابوا وآمنوا وأتوا بما هو غاية الخضوع قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خروا سجدا أراهم الله تعالى في سجودهم منازلهم في الجنة ولا ينافية قولهم انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا الخ لان كون تلك المنازل منازلهم باعتبار صدور هذا القول عنهم (قالوا) استئناف كما مر غير مرة (آمنا رب هرون وموسى) تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية الفواصل وقد جوز أن يكون ترتيب كلامهم أيضا هكذا إما لسبب سن هرون عليه الصلاة والسلام واما للمبالغة في الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون وقومه حيث كان فرعون ربي موسى عليه الصلاة والسلام في صغره فلو قدموا موسى عليه الصلاة والسلام لرأى توهم اللعين وقومه من أول الامر أن مرادهم فرعون (قال) أى فرعون للسحرة (آمنتم له) أى لموسى عليه الصلاة والسلام واللام لتضمنين الفعل معنى الاتباع وقرىء على الاستفهام التوبيخى (قبل أن أذن لكم) أى من غير أن أذن لكم فى الايمان له كما في قوله تعالى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي لا أن إذنه لهم فى ذلك واقع بعده أو متوقع (إنه) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام (لسببكم) أى فى فكهم وأعلمكم به وأستاذكم (الذى علمكم السحر) قواطعهم على ما فعلتم أو فعلكم شيئا دون شئ فلذلك علمكم وهذه شبهة زورها اللعين وألقاها على قومه وأراهم أن أمر الايمان منوط بآذنه فلما كان إيمانهم بغير إذنه لم يكن معتادا به وانهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما أظهره كما لا عبرة بما أظهره وهو ذلك لما اعتراه من

الخوف من اقتداء الناس بالسجدة في الايمان بالله تعالى ثم أقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال (فلا قطعن) أى فوالله لا قطعن (أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى اليد اليمنى والرجل اليسرى . ومن ابتدائية كأن القطع ابتداء من مخالفة العضو العضوفان المبتدئ من المعروض مبتدئ من العارض أيضا وهي مع مجرورها في حيز النصب على الحالية أى لا قطعنها مختلفات . وتعيين تلك الحال للايدان بتحقيق الامر وإيقاعه لاحالة بتعيين كفيته المعهودة في باب السياسة لا لأنها أظفر من غيرها (ولأصلبكم في جدوع النخل) أى عليها . وإيثار كلمة في للدلالة على ابقائهم عليها زمانا مديدا تشديدا لاستمرارهم عليها باستقرار المظروف في الظرف المشتمل عليه قالوا وهو أول من صلب . وصيغة التفعيل في الفعلين للتكثير وقد قرئنا بالتخفيف (ولتعلن أينا) يريد به نفسه وموسى عليه الصلاة والسلام لقوله آمنت له قبل أن أذن لكم . واللام مع الايمان في كتاب الله تعالى لغيره تعالى وهذا اما المقصد توضح موسى عليه الصلاة والسلام والهزء به لانه لم يكن من التعذيب في شيء وإما لاراءه أن إيمانهم لم يكن عن مشاهدة المعجزة ومعاينة البرهان بل كان عن خوف من قبل موسى عليه الصلاة والسلام حيث رأوا ابتلاع عصاه لجالهم وعصبيهم فخافوا على أنفسهم أيضا وقيل يريد به رب موسى الذى آمنوا به بقولهم آمنا برب هرون وموسى (أشد عذابا وأبقى) أى أدوم (قالوا) غير مكترئين بوعيده (لن تؤثر) لن نختارك بالايمان والاتباع (على ما جاءنا) من الله على يد موسى عليه الصلاة والسلام (من البينات) من المعجزات الظاهرة فان ما ظهر بيده عليه الصلاة والسلام من العصا كان مشتملا على معجزات جمّة كما مر تحقيقه فيما سلف فانهم كانوا عارفين بجلالها ودقائقها (والذى فطرنا) أى خلقنا وسائر المخلوقات وهو عطف على ما جاءنا . وتأخيرها لان ما في ضمنه آية عقلية نظرية وما شاهدوه آية حسية ظاهرة . وإيراده تعالى بعنوان فاطرته تعالى لهم للاشعار بعلّة الحكم فان خالقيته تعالى لهم وكون فرعون من جملة مخلوقاته مما يوجب عدم ايثارهم له عليه سبحانه وتعالى وهذا جواب منهم لتوبيخ فرعون بقوله آمنت له قبل أن أذن لكم وقيل هو قسم محذوف الجواب للدلالة المذكور عليه أى وحق الذى فطرنا لا تؤثر الخ ولا مساع لكون المذكور جوابا له عند من يجوز تقديم الجواب أيضا لما أن القسم لايجاب بان الاعلى شذوذ وقوله تعالى (فاقض ما أنت قاض) جواب عن تهديده بقوله لا قطعن الخ أى فاصنع ما أنت صانعه أو فاحكم ما أنت حاكم به وقوله تعالى (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) مع ما بعده تعليل لعدم المبالاة المستفاد مما سبق من الامر بالقضاء أى انما تصنع ما تهواه أو تحكم بما تراه في هذه الحياة الدنيا فحسب وما لنا

من رغبة في عذابي ولا رهبة من عذابها (انا آمنة بربنا ليغفر لنا خطايانا) التي
اقتربنا فيها من الكفر والمعاصي ولا يؤاخذنا بها في الدار الآخرة لانيتمنا بتلك الحياة
الغاية حتى تتأثر بما أوعدتنا به من القطع والصلب وقوله تعالى (وما أكرهتنا عليه
من السحر) عطف على خطايانا أي ويغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى
عليه الصلاة والسلام بأكرهك وحشرك إيانا من المدائن القاصية. خصوه بالذكر مع
انذاره في خطاياهم اظهارا لغاية نفرتهم عنه ورغبتهم في مغفرته وذكر الاكره
للإيذان بأنه مما يجب أن يفرد بالاستغفار منه مع صدوره عنهم بالاكره وفيه نوع
اعتذار لاستجلاب المغفرة وقيل أرادوا الاكره على تعلم السحر حيث روى أن
رؤساهم كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط والباقي من بني اسرائيل وكان فرعون
أكرههم على تعلم السحر. وقيل انه أكرههم على المعارضة حيث روى انهم قالوا
لفرعون أرنا موسى نأثما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر فان الساحر
اذا نام بطل سحره فأبى الا أن يعارضوه وبأباه تصديهم للمعارضة على الرغبة والنشاط
كما يعرب عنه قولهم أن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين وقولهم بعزة فرعون انا لنحن
الغالبون (والله خير) أي في حد ذاته وهو ناظر الى قولهم والذي فطرننا (وأبقي)
أي جزاء ثوابا كان أو عذابا أو خيرا أو اباء وأبقي عذابا وقوله تعالى (إنه) الى آخر
الشرطيتين تعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وأبقي جزاء وتحقيق له وإبطال لما
ادعاه فرعون . وتصديرهما بضمير الشأن للتنبيه على نغمة مضمونهما لان مناط وضع
الضمير موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره مع ما فيه من زيادة التقرير فان الضمير
لا يفهم منه من أول الامر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن
عند وروده له فضل تمكن كأنه قيل ان الشأن الخطير هذا أي قوله تعالى (من يأت
ربه مجرما) بأن مات على الكفر والمعاصي (فان له جهنم لا يموت فيها) فينتهي عذابه
وهذا تحقيق لكون عذابه أبقي (ولا يحيى) حياة ينفع بها (ومن يأت مؤمنا) به تعالى وبما جاء
من عنده من المعجزات التي من جهتها ما شاهدناه (قد عمل الصالحات) الصالحة كالخسنة جارية
مجري الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهي كل ما استقام من الاعمال بدليل
العقل والنقل (فأولئك) إشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد في
الفعلين السابقين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجاتهم وبعد
منزلتهم أي فأولئك المؤمنون الاملون للصالحات (لهم) بسبب ايمانهم وأعمالهم
الصالحة (الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة وليس فيه ما يدل على عدم اعتبار

الايمان المجرد عن العمل الصالح في استتباع الثواب لان ما يبط بالايان المقرون
 بالاعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا بالثواب مطلقا وهل التشاجر الا فيه
 (جنات عدن) بدل من الدرجات العلى أو بيان وقد مر أن عدنا علم معنى الاقامة أو
 لارض الجنة فقوله تعالى (تجرى من تحتها الانهار) حال من الجنات وقوله تعالى
 (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم والعامل معنى الاستقرار أو الاشارة (وذلك)
 اشارة الى ما أتيج لهم من الفوز بما ذكر من الدرجات العلى. ومعنى البعد لما مر من
 التفتيح (جزاء من تركي) أى تظهر من دنس الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان
 والاعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثوابه تعالى أبقي. وتقدير ذكر حال المجرم للسارعة
 الى بيان أشدية عذابه ودوامه ردا على ما ادعاه فرعون بقوله أينا أشد عذابا وأبقى
 هذا وقد قيل هذه الآيات الثلاث ابتداء كلام من الله عز وجل قالوا ليس في القرآن
 أن فرعون فعل بأولئك المؤمنين ما أوعدهم به ولم يثبت في الاخبار (واقداً أوحينا
 الى موسى) حكاية إجمالية لما انتهى اليه أمر فرعون وقومه وقد طوى في البين ذكر
 ما جرى عليهم من الآيات المتصلات الظاهرة على يد موسى عليه الصلاة والسلام
 بعدما غلب السخرة في نحو من عشر بن سنة حسبما فصل في سورة الاعراف. وتصديرها
 بالقسم لابرار كال العناية بمضمونها وأن في قوله تعالى (أن أسر بعبادى) إما مفسرة
 لان الوحي فيه معنى القول أو مصدرية حذف عنها الجار. والتعبير عنهم بعنوان كونهم
 عباداً له تعالى لظهار الرحمة والاعتناء بأسرهم والتنبية على غاية قبح صنيع فرعون بهم
 حيث استعبدتهم وهم عباده عز وجل وفعل بهم من فتون الظلم ما فعل أى وبالله لقد
 أوحينا اليه عليه الصلاة والسلام أن أسر بعبادى الذين أرسلتك لاتقاذهم من ملكة
 فرعون أى سر بهم من مصر ليلا (فاضرب لهم) أى فاجعل أو فأتخذ لهم (طريقا في
 البحر يبسا) أى يابسا على انه مصدر وصف به الفاعل مبالغة. وقرئ يبسا وهو إما
 مخفف منه أو وصف كصعب أو جمع يابس كصعب وصف به الواحد للمبالغة أو
 لتعدد حسب تعدد الاسباط (لا تخاف دركا) حال من المأمور أى آمنا من أن
 يدر ككم العدو أو صفة أخرى لطريقا والعائد مخفف. وقرئ لا تخف جوابا للامر
 (ولا تخشى) عطف على لا تخاف داخل في حكمه أى ولا تخشى الغرق وعلى قراءة
 الجزم استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف للاطلاق كما في قوله تعالى
 «وتظنون بالله الظنونا» وتقدير نفى الخوف المذكور للمسارة الى إزاحة ما كانوا عليه من الخوف
 العظيم حيث قالوا إنما لدركون (فأتبعهم فرعون بجوده) أى تبعهم ومعه جنوده حتى

لحقوهم يقال أتبعهم أى تبعهم وذلك اذا كانوا اسبقوا فلحقهم ويؤيده انه قرى فاتبعهم من الاقتعال وقيل المعنى أتبعهم فرعون نفسه فحذف المفعول الثانى وقيل الباء زائدة والمعنى فاتبعهم فرعون جنوده أى ساقهم خلفهم وأياما كان الفناء فصيحة فرعون عن مضمر قد طوى ذكره ثقة بغاية ظهوره وايدانا بكامل مسارعة موسى عليه الصلاة والسلام الى الامتثال بالامر أى ففعل ما أمر به من الاسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فاتبعهم فرعون بجنوده برا وبحرا روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خرج بهم أول الليل وكانوا ستمائة وسبعين ألفا فأخبر فرعون بذلك فاتبعهم بعساكره وكانت مقدمته سبعمائة ألف فقص أثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند ذلك ضرب عليه الصلاة والسلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم فعبّر موسى عليه الصلاة والسلام بمن معه من الاسباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده (فغشيهم من اليم ما غشيهم) أى علاهم منه وغمرهم ما غمرهم من الامر الهائل الذى لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقيل غشيهم ما سمعت قصته وليس بذلك فان مدار التهويل والتفخيم خروجه عن حدود الفهم والوصف لا سماع قصته وقرى فغشاهم من اليم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله عز وجل أو ما غشاهم وقيل فرعون لانه الذى ورطهم للهلكه وبأباه الاظهار فى قوله تعالى (وأضل فرعون قومه) أى سلك بهم مسلكا أداهم الى الخيبة والخسران فى الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الذى يوصل المتصل بالعذاب الخالد الاخرى وقوله تعالى (وما هدى) أى ما أرشدهم قط الى طريق يوصل الى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية تقرير لاضلاله وتأكيده اذرب مضل قد يرشد من يضل الى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم به فى قوله وما أهدىكم الى سبيل الرشاد فان نفى الهداية عن شخص مشعر بكونه ممن يتصور منه الهداية فى الجملة وذلك انما يتصور فى حقته بطريق التهكم وحمل الاضلال والهداية على ما يختص بالدينى منهما بأباه مقام بيان سوقه بجنوده الى مساق الهلاك الذى يوجب جعلهما عبارة عن الاضلال فى البحر والانجاء منه مما لا يقبله العقل السليم (يابنى اسرائيل) حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم لكن لا عقيب ذلك بل بعد ما أفاض عليهم من فنون النعم الدينية والدنيوية ما أفاض وقيل هو انشاء خطاب للذين كانوا منهم فى عهد النبو عليه الصلاة والسلام على معنى انه تعالى قدم عليهم بما فعل بآبائهم أصالة وبهم تبعاً ويرده ما سيأتى من قوله تعالى وما أعجلك الآيات ضرورة استحالة حمله على الانشاء فالوجه هو الحكاية بتقدير قلنا عطفنا على أوحينا أى

وقلنا يا بني اسرائيل (قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه حيث كانوا يغيونكم
القواثل ويسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وقرى أنجيناكم
ونجيتكم (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) بالنصب على انه صفة للمضاف وقرى بالجر
للجوار أى وواعدناكم بواسطة نبيكم اتيان جانبه الايمن نظراً الى السالك من مصر
الى الشام أى اتيان موسى عليه الصلاة والسلام للمناجاة وانزال التوراة
عليه ونسبت المواعدة اليهم مع كونها لموسى عليه الصلاة والسلام نظراً الى ملاستها
ايهم وسراية منفعتها اليهم وإيفاء لمقام الامتنان حقه كافي قوله تعالى « ولقد خلقناكم
ثم صورناكم » حيث نسب الخلق والتصوير الى المخاطبين مع أن المخلوق المصور بالذات
هو آدم عليه الصلاة والسلام وقرى وواعدتكم وواعدناكم (وزلزلنا عليكم المن والسوى)
أى الترنجيب والسمى حيث كان ينزل عليهم المن وهم فى التيه مثل الثلج من القجر
الى الطاوع لكل إنسان صاع ويعت الجنوب عليهم السمان فيذبح الرجل منه ما يكفيه
كما مر مرارا (كاوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان إباحة ما ذكر لهم وإتماما للنعمة
عليهم (من طيبات ما رزقناكم) أى من لذائذه أو حالاته . وقرى رزقتكم وفى البدء
بنعمة الانحاء ثم بالنعمة الدينية ثم بالنعمة الدنيوية من حسن النظم ولطف الترتيب
ملا يخفى (ولا تطفئوا فيه) أى فيما رزقناكم بالاخلاق بشكره والتعدي لما حدد لكم
فيه كالسرف والبطر والمنع من المستحق (فيحل عليكم غضبي) جواب للنهى أى قتلتمكم
عقوبتي وتجب لكم من حل الدين إذا وجب أدائه (ومن يحال عليه غضبي فقد هوى)
أى تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرى فيحل بضم الحاء من حل يحل اذا نزل
(وانى لغفار لمن تاب) من الشرك والمعاصى التى من جملتها الطغيان فيما ذكر (وآمن)
بما يجب الايمان به (وعمل صالحا) أى عملا صالحا مستقيما عند الشرع والعقل وفيه
ترغيب لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة والايمان وقوله تعالى (ثم اهتدى)
أى استقام على الهدى إشارة إلى أن من لم يستمر عليه بمعزل من الغفران . وشم للتراخي
الرتبى (وما أعجلك عن قومك ياموسى) حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه
الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافاته الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى
وقلنا له أى شئ أعجلك مفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على
النقاء مسوق لانكار انفراده عنهم لما فى ذلك بحسب الظاهر من تخايل إغفالهم وعدم
الاعتداد بهم مع كونه مأمورا باستصحابهم واحضارهم معه لا لانكار نفس العجلة
الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام لكونها نقيضة منافية للحزم اللائق بأولى العزم

ولذلك أجب عليه الصلاة والسلام بنفى الانفراد المنافي للاستصحاب والمعية حيث
(قال هم أولاء على أثرى) يعنى أنهم معى وانما سبقتهم بخطا يسيرة ظننت أنها لا تخل
بالمعية ولا تقدرح فى الاستصحاب فان ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرقعة أصلا وبعدما ذكر
عليه الصلاة والسلام أن تقدمه ذلك ليس لامر منكر ذكر أنه لأمر مرضى حيث قال
(وعجلت إليك رب لترضى) عنى بمسارعتى إلى الامتثال بأمرى واعتنائى بالوفاء بهدك وزيادة
رب لمزيد الضراعة والابتهال رغبة فى قبول العذر (قال) استشفاف مبنى على سؤال نشأ من حكاية
اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السرفى وروده على صيغة الغائب لأنه التفات من التكلم
إلى الغيبة لما أن المقدّر فيما سبق من الموضوعين على صيغة التكلم كأنه قيل من جهة السامعين
فإذا قال له ربه حينئذ قليل قال (فانا قد فتنا قومك من بعدك) أى ابتليتاهم بعبادة
العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون عليه الصلاة والسلام
وكانوا ستمائة ألف ما نجا منهم من عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفاً. والفاء لترتيب الأخبار
بما ذكر من الابتلاء على أخبار موسى عليه الصلاة والسلام يعجلته لكن لأن الأخبار
بها سبب موجب للأخبار به بل لما بينهما من المناسبة المصححة للانتقال من أحدهما
إلى الآخر من حيث أن مدار الابتداء المذرور عجلة القوم فانه روى أنهم أقاموا على ما وصى
به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوا مع أيامها أربعين وقالوا
قد أكلنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا أثر (وأضلمهم السامرى)
حيث كان هو المدبر فى الفتنة فقال لهم انما أخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم
لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فكان من أمر العجل ما كان فاخبره تعالى
بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه الصلاة والسلام إما باعتبار تحققها فى عليه تعالى
ومشيئته وإما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع كما فى قوله تعالى «ونادى أصحاب الجنة»
ونظائره أو لأن السامرى كان قد عزم على إيقاف الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة
والسلام وتصدى لترتيب مبادئها وتمديد مبادئها فكانت الفتنة واقعة عند الأخبار بها
وقرىء وأضلمهم السامرى على صيغة التفضيل أى أشدهم ضلالا لأنه ضال ومضل
والسامرى منسوب إلى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة . وقيل كان عاجاً من
كرمان . وقيل من أهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقاً قد أظهر الاسلام
وكان من قوم يعبدون البقر (فرجع موسى الى قومه) عند رجوعه المعمود أى بعد
ما استوفى الاربعين وأخذ التوراة لا عقيب الأخبار بالفتنة فسببية ما قبل الفاء لما بعدها
إنما هى باعتبار قيد الرجوع المستفاد من قوله تعالى (غضبان أسفا) لا باعتبار نفسه

وإن كانت داخلة عليه حقيقة فإن كون الرجوع بعد تمام الأربعين أمر مقرر مشهور لا يذهب الوهم إلى كونه عند الاخبار بالفتنة كما إذا قلت شايعة الحجاج ودعوت لهم بالسلامة فرجعوا سالمين فإن أحدًا لا يرتاب في أن المراد رجوعهم المعتاد لارجوعهم إثر الدعاء وأن سببية الدعاء باعتبار وصف السلامة لا باعتبار نفس الرجوع والأسف الشديد الغضب وقيل الحزين (قال) استئناف مبنى على سؤال ناشئ من حكاية رجوعه كذلك كأنه قيل لماذا فعل بهم قبيح قال (يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدًا حسنًا) بأن يعطيكم النور أذ فيها ما فيها من النور والهدى والهمزة لانكار عدم الوعد ونفيه وتقرير وجوده على أبلغ وجه وآكده أى وعدكم بحيث لا سبيل لكم إلى انكاره . والفاء في قوله تعالى (أنظال عليكم العهد) أى الزمان للعطف على مقدر والهمزة لانكار المعطوف ونفيه فقط أى أوعدكم ذلك فطال زمان الانجاز فأخطأتم بسببه (أم أردتم أن يحل) أى يجب (عليكم غضب) شديد لا يقادر قدره كائن (من ربكم) أى من مالك أمركم على الإطلاق (فأخلفتم موعدى) أى وعدكم إياي بالثبات على ما أمرتكم به إلى أن أرجع من الميقات على إضافة المصدر إلى مفعوله للقصد إلى زيادة تقييد حالهم فإن اخلافهم الوعد الجارى فيما بينهم وبينه عليه السلام من حيث اضافته إليه عليه السلام شنع منه من حيث اضافته إليهم . والفاء لترتيب ما بعدها على كل واحد من شقى التريديد على سبيل البدل كأنه قيل أنسيتم الوعد بطول العهد فأخلفتموه خطأ أم أردتم حلول الغضب عليكم فأخلفتموه عمدًا . وأما جعل الموعد مضافا إلى فاعله وحمل اخلافه على معنى وجدان الخلف فيه أى فوجدتم الخلف في موعدى لكم بالعود بعد الأربعين فما لا يساعده السباق ولا السياق أصلا (قالوا ما أخلفناه وعذك) أى وعدنا إياك الثبات على أمرتنا به وإيثاره على أن يقال موعدا على إضافة المصدر إلى فاعله لما أمر آفنا (بملكنا) أى بأن ملكنا أمورنا يعنون أنا لو خيلنا وأهورنا ولم يسول لنا السامرى ما سوله مع مساعدة بعض الاحوال لما أخلفناه وقرئ بملكنا بكسر الميم وضمها والكل لغات في مصدر ملكت الشيء (ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم) استدراك عما سبق واعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرئ حملنا بالتخفيف أى حملنا أحمالا من حلى القبط التى استعزناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا استعاروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها إليهم عند الخروج مخافة أن ينفقوا على أمرهم وقيل هى ما ألقيها البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوها ولعل تسميتهم لها أوزارا لأنها تبعات وآثام حيث لم تكن الغنائم تحمل حينئذ

(فقدفهاها) أى فى النار رجاء للخلاص عن ذنبها (فكذلك) أى فمثل ذلك القذف (ألقى السامرى) أى ما كان معه منها وقد كان أراهم أنه أيضا يلقي ما كان معه من الحلى فقالوا ما قالوا على زعمهم وإنما كان الذى ألقاه التربة التى أخذها من أثر الرسول كما سيأتى روى أنه قال لهم إنما تأخر موسى عنكم لما معكم من الأوزار فالرأى أن نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف فيها كل ما معنا ففعلوا (فأخرج) أى السامرى (لهم) للقائلين (عجلا) من تلك الحلى المذابة وتأخيره مع كونه مفعولا صريحا عن الجار والمجرور لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والنشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديره بتجاوب أطراف النظم الكريم فان قوله تعالى (جسدا) أى جثة ذا دم ولحم أو جسدا من ذهب لا روح له بدل منه وقوله تعالى (له خوار) أى صوت عجل نعتله (فقالوا) أى السامرى ومن افتتن به أول مارآه (هذا إلهكم وإله موسى فنسى) أى غفل عنه وذهب يطالبه فى الطور وهذا حكاية لنتيجة فتنة السامرى فعلا وقولا من جهته تعالى قصدا الى زيادة تقريرها ثم ترتيب الإنكار عليها لامن جهة القائلين والا لقليل فاخرج لنا والحمل على أن عدولهم الى ضمير الغيبة لبيان أن الإخراج والقول المذكورين للكل لا للعبدة فقط خلاف الظاهر مع أنه مفضل باعتذارهم فان مخالفة بعضهم للسامرى وعدم اقتنائهم بتسويله مع كون الإخراج والخطاب لهم بما يهون مخالفته للمعتدلين فافتتانهم بعد ذلك أعظم جناية وأكثر شناعة وأما ما قيل من أن المعتدلين هم الذين لم يعبدوا العجل وان نسبة الاختلاف الى أنفسهم وهم براء منه من قبيل قولهم بنو فلان قتلوا فلانا مع أن القتال واحد منهم كأنهم قالوا ما وجد الاختلاف فيما بيننا بأمر كنا نملكه بل تمكنت التشبهة فى قلوب العبدة حيث فعل السامرى ما فعل فاخرج لهم ما أخرج وقال ما قال فلم تقدر على صرفهم عن ذلك ولم تفارقهم مخافة ازدياد الفتنة فيقضى بفساده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى (أفلا يرون) البخ أنكار وتقييد من جهته تعالى لحال الضالين والمضلين جميعا وتسفيه لهم فيما أقدموا عليه من المنكر الذى لا يشبهه بطالانه واستحالاته على أحد وهو اتخاذ إلهاء والفناء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى لا يتفكرون فلا يعلمون (أن لا يرجع اليهم قولا) أى أنه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا فكيف يتوهمون أنه إله وقرىء يرجع بالنصب قالوا فالرؤية حينئذ بصرية فان أن الناصبة لا تقع بعد أفعال اليقين أى ألا ينظرون فلا يبصرون عدم رجعه اليهم قولا من الأقوال. وتعليق الابصار بما ذكر مع كونه أمرا عديميا للتنبيه على كمال ظهوره المستدعى لمزيد تشنيعهم

وتركيك عقوقهم وقوله تعالى (ولا تملك لهم ضرا ولا نفعا) عطف على لا يرجع داخل معه في حيز الرؤية أى أنلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرا أو يجلب لهم نفعا أو لا يقدر على أن يضرهم ان لم يعبدوه أو ينفعهم ان عبدوه (ولقد قال لهم هرون من قبل) جملة قسمية مؤكدة لما قبلها من الانكار والتشنيع ببيان عتوهم واستصاغرهم على الرسول لإثريان مكابرتهم لقضية العقول أى وبالله لقد نصح لهم هرون ونبيههم على كنه الامر من قبل رجوع موسى عليه السلام اليهم وخطابه إليهم بما ذكره من المآلات وقيل من قبل قول السامري كانه عليه السلام أول ما أبصره حين طاع من الخفيرة توهم منهم الافتتان به تسارع الى تحذيرهم وقال لهم (يا قوم إنما فتنتم به) أى أو قنتم في الفتنة بالعجل أو أضلتم به على توجيه القصر المستفاد من كلمة إنما الى نفس العمل بالقياس الى مقابلة الذى يدعيه القوم لا إلى قيده المذكور بالقياس الى قيد آخر على معنى إنما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لا على معنى إنما فتنتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى (وإن ربكم الرحمن) بكسر ان عطفا على إنما ارشاد لهم الى الحق اثر زجرهم عن الباطل والتعرض لعنوان الربوبية والرحمة للاعتناء باستمالتهم الى الحق كما ان التعرض اوصف العجل للاهتمام بالزجر عن الباطل أى أن ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير والفاء في قوله تعالى (فاتبعوني) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من مضمون الجملةين أى اذا كان الامر كذلك فاتبعوني فى الثبات على الدين (وأطيعوا أمرى) هذا وتر كواعبادة ما عرفتم شأنه (قالوا) فى جواب هرون عليه السلام (ان نبرح عليه) على العجل وعبادته (عاكفين) مقيمين (حتى يرجع الياموسى) جعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية لعكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بتركها عند رجوعه عليه السلام بل بطريق التعالى والتسويق وقد سوا تحت ذلك انه عليه السلام لا يرجع بشيء مبين تعويلا على مقالة السامري . روى انهم لما قالوه اعتزلهم هرون عليه السلام فى اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح وكانوا يرتصون حول العجل قال للسميعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وقوله تعالى (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية جوابهم لهرون عليه السلام كانه قيل فاذا قال موسى لهرون عليهما السلام حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقل قال له وهو مغتاظ قد اخذ باحيتة ورأسه (يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل وبلغوا من المسكبة الى ان شافوك بتلك المقالة الشنعاء (أن لا تتبعن) أى أن تتبعني على أن لا مزيدة

وهو مفعول ثانٍ لمنع وهو عامل في أذى أى شئ منعك حين رؤيتك لضلالهم من أن تتبعني في الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به . وقيل المعنى ما حملك على أن لا تتبعني فان المنع عن الشئ مستلزم للحمل على مقابله وقيل ما منعك أن تلحقني وتجبرني بضالهم فتكون مفارقتك مزجرة لهم وفيه ان نصائح هرون عليه السلام حيث لم تزجرهم عما كانوا عليه فلا أن لا تزجرهم مفارقتهم إياهم عنه أولى والاعتذار بأنهم اذا علموا أنه يلحقه ويخبره بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فينزعجوا عن ذلك بمعزل من حين القبول كيف لا وهم قد صرحوا بأنهم عاكفون عليه الى حين رجوعه عليه السلام (أفصيت أمرى) أى بالصلاة في الدين والحمامة عليه فان قوله له عليهما السلام اخلفني متضمن للامر بهما حتما فان الخلافة لا تتحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة للانكار التوبيخ والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم تتبعني أو اخلفتنى فعصيت أمرى (قال يا ابن أم) خص الام بالاضافة استعظاما لحقها وترقيقا لقلبه لا لما قيل من أنه كان أخاه لام فان الجمهور على انهما كانا شقيقين (لاناخذ بلحيتي ولا برأسى) أى ولا بشعر رأسى روى انه عليه السلام أخذ شعر رأسه يمينه ولحيته بشماله من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه السلام حديدا متصليا في كل شئ فلم يمالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل وقوله تعالى (انى خشيت) الخ استئناف سيق لتعليل موجب النهى ببيان الداعي الى ترك المقاتلة وتحقيق انه غير عاص لآمره بل يمثل به أى انى خشيت لو قاتلت بعضهم ببعض وتقاتلوا وتفرقوا (أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل) برأيتك مع كونهم أبناء واحد كما ينبى عنه ذكرهم بذلك العنوان دون القوم ونحوه وأراد عليه السلام بالتفريق ما يستتبعه القتال من التفريق الذى لا يرجي بعده الاجتماع (ولم ترقب قولى) يريد به قوله عليه السلام اخلفنى فى قولى وأصلح الخ يعنى انى رأيت أن الاصلاح فى حفظ الدهماء والمصاراة معهم الى أن ترجع اليهم فلذلك استأثنتك لتكون أنت المتدارك للام حسبما رأيت لاسيما وقد كانوا فى غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرب عنه قوله تعالى « ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى » (قال) استئناف وقع جوابا عما نشأ من حكاية ماسلف من اعتذار القوم باسناد الفساد الى السامرى واعتذار هرون عليه السلام كانه قيل فماذا صنع موسى عليه السلام بعد سماع ما حكى من الاعتذارين واستقرار أصل الفتنة على السامرى فقيل قال موبخا له هذا شأنهم (فاخطبك يا سامرى) أى ماشانك وما مطاوبك مما فعلت خاطبه عليه السلام بذلك

ليظهر للناس بطلان كيدہ باعترافه و يفعل به و بما صنعه من العقاب ما يكون نكالا
 للمبتدئين به و لمن خلفهم من الامم (قال) أى السامري بحباليه عليه السلام (بصرت
 بالمبصرين و به) بضم الصاد فيهما . و قرىء بكسرهما في الاول و فتحها في الثاني . و قرىء
 بالتاء على الوجهين على خطاب موسى عليه السلام و قوله أى علمت ما لم يعلمه القوم
 و فطنت لما لم يفطنوا له أو رأيت ما لم يروه وهو الانسب بما سيأتى من قوله و كذلك
 سولت لى نفسى لاسيما على القراءة بالخطاب فان ادعاء علم ما لم يعلمه موسى عليه
 السلام جرأة عظيمة لا تليق بشأنه و لا بمقامه بخلاف ادعاء رؤية ما لم يره عليه السلام
 فانها بما يقع بحسب ما يتفق و قد كان رأى أن جبريل عليه السلام جاء راكب فرس
 و كان كلما رفع الفرس يديه أو رجليه على الطريق اليبس يخرج من تحته النبات في
 الحال ففرف أن له شأنًا فأخذ من موطئه حفنة و ذلك قوله تعالى (فقبضت قبضة من
 أثر الرسول) و قرىء من أثر فرس الرسول أى من تربة موطئ فرس الملك الذى أرسل
 اليك لينذهب بك الى الطور . و لعل ذكره بعنوان الرسالة للاشعار بوقوفه على ما لم
 يقف عليه القوم من الاسرار الالهية تأكيدًا لما صدر به مقالته و التنبيه على وقت
 أخذها أخذه . و القبضة المرة من القبض أطلقت على المقبوض مرة و قرىء بضم القاف
 وهو اسم المقبوض كالغرفة و المضغة و قرىء فقبضت قصة بالصاد المهملة و الاول
 للاخذ بجميع الكف و الثاني باطراف الاصابع و نحوهما الخضم و القضم (فنبذتها)
 أى فى الحلى المذابة فكان ما كان (و كذلك سولت لى نفسى) أى مافعلته من القبض
 و النبذ فقوله تعالى ذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده و محل كذلك فى الاصل
 النصب على أنه مصدر تشبيهى أى نعمت لمصدر مخدوف و التقدير سولت لى نفسى تسويلا
 كأننا مثل ذلك التسويل فقدم على الفعل لافادة القصر و اعتبرت الكاف مقحمة
 لافادة تأكيد ما أفادة اسم الاشارة من الفخامة فصار نفس المصدر المؤكد لا نعتا له
 أى ذلك التزيين البديع زينت لى نفس مافعلته لا تزيينا أدنى منه و لذلك فعلته و حاصل
 جوابه أن مافعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء و اغواها لا
 بشئ آخر من البرهان العقلى أو الالهام الالهى فعند ذلك (قال) عليه السلام (فاذهب)
 أى من بين الناس و قوله تعالى (فان لك فى الحياة) الخ تعليل للموجب الامر . و فى متعلقة
 بالاستقرار فى ذلك أى ثابت لك فى الحياة أو بمخدوف وقع حالا من الكاف و العامل معنى
 الاستقرار فى الظرف المذكور لاعتداده على ما هو مبتدأ معنى لا بقوله تعالى (أن تقول لا مساس)
 لكان أن أى ثابت لك كأننا فى الحياة أى مدة حياتك أن تفارقهم مفارقة كلية لكن لا بحسب

الاختيار بموجب التكليف بل بحسب الاضطراب الملجئ اليها وذلك أنه تعالى رماه ببدء
 عقاب لا يكاد يمس أحداً أو يمسّه أحد كائناً من كان الاحم من ساعته حتى شديدة فتحامى
 الناس وتحاموه وكان يصيح بأقصى طوقه لامساس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته
 ومكالمته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات وصار بين الناس
 أو حش من القاتل اللاجئ الى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال أن قومه باق
 فيهم تلك الحالة إلى اليوم . وقرئ لامساس كفجار وهو علم للمسة ولعل السر في مقابلة
 جنايته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فانه لما أنشأ الفتنة بما كانت ملاسته
 سبباً لحياة الموات عوقب بما يضاده حيث جعلت ملاسته سبباً للحمى التي هي من
 أسباب موت الأحياء (وإن لك موعداً) أى فى الآخرة (لن تخلفه) أى لن يخلفك
 الله ذلك الوعد بل ينجزه لك ألبتة بعد ما عاقبك فى الدنيا . وقرئ بكسر اللام والاظهر
 أنه من أخلفت الموعد أى وجدته خلفاً . وقرئ بالتون على حكاية قوله عز وجل
 (وانظر الى إلهك الذى ظلمت عليه عاكفاً) أى ظلمت مقيماً على عبادته فخذفت اللام
 الأولى تخفيفاً . وقرئ بكسر الظاء بنقل حركة اللام اليها (لنحرقنه) جواب قسم
 محذوف أى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه من الاحراق . وقيل بالمبرد على انه مبالغة
 فى حرق إذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه (ثم لننفسنه) أى لنذرينه . وقرئ
 بضم السين (فى اليم) رماداً أو مبروداً كآته هباء (نفساً) بحيث لا يبقى منه عين
 ولا أثر ولقد فعل عليه السلام ذلك كله حينئذ كما يشهد به الأمر بالنظر وإنما لم يصرح
 به تنبيهاً على كمال ظهوره واستحالة الخلف فى وعده المؤكد باليمين (انما إلهكم الله)
 استئناف مسوق لتحقيق الحق إثر ابطال الباطل بتلوين الخطاب وتوجيهه إلى السكل
 أى انما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذى لا إله) فى الوجود لشيء من الأشياء
 (إلا هو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الأشياء بوجه من الوجوه التى من
 جملتها أحكام الألوهية . وقرئ الله لا إله إلا هو الرحمن رب العرش وقوله تعالى
 (وسع كل شيء علماً) أى وسع عليه كل ما من شأنه أن يعلم بدل من الصلة كآته قيل
 انما إلهكم الله الذى وسع كل شيء علماً لا غيره كائناً ما كان فيدخل فيه المعجل دخولا
 أولياً . وقرئ وسع بالتشديد فيكون اتصاف علماً على المفعولية لانه على القراءة الاولى
 فاعل حقيقة وينقل الفعل إلى التعدية إلى المفعولين صار الفاعل مفعولاً أول كآته قيل
 وسع عليه كل شيء وبه تم حديث موسى عليه السلام المذكور لتقرير أمر التوحيد
 حسبما نطق به خاتمته وقوله تعالى (كذلك نقص عليك) كلام مستأنف خوطب

به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق الوعد الجميل بتنزيل أمثال ماسر من أنباء الأمم السالفة وذلك إشارة إلى اقتصاص حديث موسى عليه السلام وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو رتبته وبعد منزلته في الفضل. ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر مقدر أي نقص عليك (من أنباء ما قد سبق) من الحوادث الماضية الجارية على الأمم الحالية قصاً مثل ذلك القص المار والتقديم للقصر المفيد لزيادة التعيين ومن في قوله تعالى من أنباء في حيز النصب إما على أنه مفعول نقص باعتبار مضمونه وإما على أنه متعلق بمحذوف هو صفة للفعول كما في قوله تعالى «ومنادون ذلك» أي جمع دون ذلك والمعنى نقص عليك بعض أنباء ما قد سبق أو بعضاً كثيراً من أنباء ما قد سبق وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى «ومن الناس من يقول» الخ وتأخيره عن عليك لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أي مثل ذلك القص البديع الذي سمعته نقص عليك ما ذكر من الأنباء لا قصاً ناقصاً عنه تبصرة لك وتوفيراً لعلمك وتكثيراً لمعجزاتك وتذكيراً للمستبصرين من أمتك (وقد آتيناك من لدنا ذكراً) أي كتاباً منظوماً على هذه الأفاصيص والأخبار حقيقةً بالفكر والاعتبار وكلمة من متعلقه. بآيتناك. وتذكير ذكراً للتخيم وتأخير عن الجار والمجرور لما ان مرجع الفائدة في الجملة كون المؤتى من لدنه تعالى ذكراً عظيماً وقرآناً كريماً جامعاً لكل كمال لا كون ذلك الذكر مؤتى من لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع طول بما بعده من الصفة فتقديمه يذهب بروق النظم الكريم (من أعرض عنه) عن ذلك الذكر العظيم الشأن المستبغ لسعادة الدارين. وقيل عن الله عز وجل ومن أما شرطية أو موصولة وإيما كانت فالجملة صفة لذكراً (فانه) أي المعرض عنه (يحمل يوم القيامة وزرا) أي عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وسائر ذنوبه. وتسميتها وزراً أما لتشبيهها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل وينقض ظهره أو لانهاء جزاء الوزر وهو الأثم والاول هو الانسب بما سيأتي من تسميتها حملاً وقوله تعالى (خالدين فيه) أي في الوزر أي في احتماله المستمر حال من المستكن في يحمل والجمع بالنظر إلى معنى من لما ان الخلود في النار مما يتحقق حال اجتماع أهلها كما ان الأفراد فيما سبق من الضمائر الثلاثة بالنظر إلى لفظها (وساء لهم يوم القيامة حملاً) أي بشس لهم فقيمه ضمير مبهم يفسره حملاً والخصوص بالذم محذوف أي ساء حملاً وزرهم واللام للبيان كما في هيت لك كانه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فأجيب لهم واعدة يوم القيامة لزيادة التقرير وتحويل الامر (يوم ينفع في الصور) بدل من يوم القيامة أو منصوب باضماراً ذكر

أو ظرف لمضمر قد حذف للإيذان بضيق العبارة عن حصره وبيانه حسبما مر في تفسير قوله تعالى « يوم يجمع الله الرسل » وقوله تعالى « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا » وقرئ تنفخ بالنون على اسناد النفخ إلى الأمر به تعظيما له وبالياء المفتوحة على أن ضميره لله عز وجل أو لاسرافيل عليه السلام وإن لم يجر ذكره لشهرته (ونحشر الجرمين يومئذ) أى يوم إذ ينفخ في الصور. وذكره صريحا مع تعيين أن الحشر لا يكون إلا يومئذ للتوبيخ. وقرئ ويحشر الجرمون (زرقا) أى حال كونهم زرق العيون وإنما جعلوا كذلك لان الزرقة أسوأ ألوان العين وأبغضها إلى العرب فان الروم الذين كانوا أعدى عدوهم زرق ولذلك قالوا في صفة العدو أسود الكبد وأصهب السبال وأزرق العين أو عميا لان حدقة الاعشى تزرق وقوله تعالى (يتخافتون بينهم) أى يخفضون أصواتهم ويخفونها لما عملا صدورهم من الرعب والهول استئناف ببيان ما يأتون وما يذرون حيثئذ أو حال أخرى من الجرمين أى يقول بعضهم لبعض بطريق الخفافة (إن لبئس) أى ما لبئس في الدنيا (الا عشرا) أى عشر ليال استقصارا لمدة لبئس فيها لزوالها أو لاستطاعتهم مدة الآخرة أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وأيقنوا انهم استحقوها على اضعائها في قضاء الاوطار واتباع الشهوات أو في القبر وهو الانسب بحالهم فانهم حين يشاهدون البعث الذى كانوا ينكرونه في الدنيا ويعدوناه من قبيل المحالات لا يتألمون من أن يقولوا ذلك اعترافا به وتحقيقا لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبئس في القبر الامدة يسيرة والافلحهم أفطع من أن تمسكهم من الاشتغال بتذكر أيام النعمة والسرور واستقصاها والتأسف عليها (نحن أعلم بما يقولون) وهو مدة لبئسهم (إذ يقول أمثلهم طريقة) أى أعد لهم رأيا أو عملا (إن لبئس إلا يوما) ونسبة هذا القول إلى أمثلهم استرجاع منه تعالى له لكن لالكونه أقرب إلى الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك عن الجبال) أى عن ما آل أمرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف وقيل مشركوا مكة على طريق الاستهزاء (فقل ينسفها ربي نسفا) أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتنفخها والفاء للمسارعة إلى الزام السائلين (فيذرهما) الضمير إما للجبال باعتبار أجزائها الساقطة الباقية بعد النسف وهى مقارها ومراكزها أى فيذر ما انبسط منها وساوى سطحه سطوح سائر أجزاء الارض بعد نسف ما تأمنها ونشر وإما للارض المدلول عليها بقرينة الحال لانها الباقية بعد نسف الجبال وعلى التقديرين يذر السكل (قاعا صافيا) لان الجبال إذا سويت وجعل سطحها مساويا لسطوح سائر أجزاء الارض فقد جعل

الكل سطحاً واحداً. والقاع قيل السهل وقيل المنكشف من الأرض. وقيل المستوي الصلب منها وقيل مالا نبات فيه ولا بناء. والصفصف الأرض المستوية المساء كان أجزاءه صف واحد من كل جهة. وانتصاب قاعاً على الحالية من الضمير المنصوب أو هو مفعول ثان ليدر على تضمين معنى التصيير. وصفصفاً أما حال ثانية أو بدل من المفعول الثاني وقوله تعالى (لا ترى فيها) أى فى مقار الجبال أو فى الأرض على مامر من التفصيل (عوجاً) بكسر العين أى اعوجاجاً ما كأنه لغاية خفائه من قبيل مافى المعانى أى لا تدركه ان تأملت بالمقاييس الهندسية (ولا أمتاً) أى تتوأ سيرا استئناف مبين لكيفية ماسبق من القاع الصفصف أو حال أخرى أو صفة لقاعاً والخطاب لكل أحد ممن تنأتى منه الرؤية. وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع مافيه من طول ربما يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم (يومئذ) أى يوم اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النسف وهو ظرف لقوله تعالى (يتبعون الداعى) وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذلك أى يتبع الناس داعى الله عز وجل إلى المحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائماً على صخرة بيت المقدس ويقول « أيتها العظام النخرة والاولصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قومى إلى عرض الرحمن فيقبلون من كل أوب إلى صوبه » (لا عوج له) لا يعوج له مدعو ولا يعادل عنه (وخشعت الأصوات للرحمن) أى خضعت لهيبته (فلا تسمع إلا همساً) أى صوتاً خفياً ومنه الهميس لصوت أخفاف الابل وقد فسر الهميس بخفق أقدامهم ونقلها إلى المحشر (يومئذ) أى يوم اذ يقع ما ذكر من الأمور الهائلة (لا تنفع الشفاعة) من الشفعاء أحداً (إلا من أذن له الرحمن) أن يشفع له (ورضى له قولاً) أى ورضى لاجله قول الشافع فى شأنه أو رضى قوله لاجله وفى شأنه وأما من عداه فلا تكاد تنفعه وإن فرض صدورهما عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى « فانتفعهم شفاعاة الشافعين » فلا استثناء كما ترى من أعم المقاعيل وأما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة إلا لشفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع لغيره كما جوزوه فلا سبيل إليه لما أن حكم الشفاعة بمن لم يؤذن له أن لا يملكها ولا تصدر هى عنه أصلاً كما فى قوله تعالى « لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً » وقوله تعالى « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » فلاخبار عنها بمجرد عدم نفعها للشفوع له ربما يوهم امكان صدورهما عن من لم يؤذن له مع اخلا له بمقتضى مقام تحويل اليوم. وأما قوله تعالى « ولا يقبل منها شفاعة » فعناه عدم الاذن فى

الشفاعة لا عدم قبولها بعد وقوعها (يعلم ما بين أيديهم) أى ما تقدمهم من الأحوال وقيل من أمر الدنيا (وما خلفهم) وما بعدهم بما يستقبلونه وقيل من أمر الآخرة (ولا يحيطون به علماً) أى لا تحيط علومهم بمعلوماته تعالى وقيل بذاته أى من حيث اتصافه بصفات الكمال التى من جملتها العلم الشامل . وقيل الضمير لأحد الموصولين أو لمجموعها فانهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحي القيوم) أى ذات وخضعت خضوع العناة أى الأسارى فى يد الملك القهار ولعلمها وجوه المجردين كقوله تعالى « سيئت وجوه الذين كفروا » ويؤيده قوله تعالى (وقد خاب من حمل ظلماً) قال ابن عباس رضى الله عنهما خسر من أشرك بالله ولم يقب وهو استئناف لبيان ما لأجله عنت وجوههم أو اعتراض كأنه قيل خابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه وهن عبارة عنها مغنية عن ضميرها وقيل الوجوه على العموم فالمعنى حينئذ وقد خاب من حمل منهم ظلماً فقوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات) الخ قسم لقوله تعالى « وقد خاب من حمل ظلماً » لا لقوله تعالى وعنت الوجوه الخ كما أنه كذلك على الوجه الأول أى ومن يعمل بعض الصالحات أو بعضاً من الصالحات على أحد الوجهين المذكورين فى تفسير قوله تعالى « من أنباء ما قد سبق » (وهو مؤمن) فان الإيمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الحسنات (فلا يخاف ظلماً) أى منع ثواب مستحق بموجب الوعد (ولا هضم) ولا كسراً منه بنقص أو لا يخاف جزاء ظلم وهضم إذ لم يصدر عنه ظلم ولا هضم حتى يخافهما . وقرئ فلا يخف على النهى (وكذلك) عطفت على كذلك نقص وذلك إشارة إلى انزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما يقع من أحوال القيامة وأحوالها أى مثل ذلك الانزال (أنزلناه) أى القرآن كله واضماره من غير سبق ذكره للإيدان بنبأه شأنه وكونه مركزاً فى العقول حاضراً فى الأذهان (قرأنا عربياً) ليفهمه العرب ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجاً عن طوق البشر نازلاً من عند خلاق القوى والقدر (وصرنا فيه من الوعيد) أى كررنا فيه بعض الوعيد أو بعضاً من الوعيد حسباً أشير إليه آنفاً (لعلمهم يتقون) أى كي يتقوا الكفر والمعاصى بالفعل (أو يحدث لهم ذكراً) اتعاضا واعتباراً مؤدياً بالآخرة إلى الاتقاء (فتعالى الله) استعظام له تعالى ولشئونه التى يصرف عليها عباده من الأوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك أى ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين فى ذاته وصفاته وأفعاله وأحواله (الملك) النافذ أمره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده (الحق) فى ملكوته وألوهيته لذاته

أو الثابت في ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك) أى يتم
 (وحيه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى اليه جبريل عليهما السلام
 الرخى يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتلقى والحفظ فنهى عن
 ذلك اثر ذكر الانزال بطريق الاستطراد لما أن استقرار الالفاظ في الاذهان تابع
 لاستقرار معانيها فيها وربما يشغل التناظر بكلمة عن سماع ما بعدها وأمر باستفاضة العلم
 واستزادته منه تعالى قليل (وقل) أى في نفسك (رب زدنى علما) أى سل الله
 عز وجل زيادة العلم فانه الموصل الى طلبتك دون الاستعجال . وقيل أنه نهى عن تبليغ
 ما كان بجملا قليل أن يأتي بيانه وليس بذلك فان تبليغ الجمل وتلاوته قبل البيان
 بما لا ريب في صحته ومشروعيته (ولقد عهدنا الى آدم) كلام مستأنف مسوق لتقرير
 ماسبق من تصرف الوعيد في القرآن وبيان أن أساس بنى آدم على العصيان وعرقه
 راسخ في النسيان مع ما فيه من انجاز الموعد في قوله تعالى كذلك « نقص عليك من أنباء
 ما قد سبق » يقال عهد اليه الملك وعزم عليه وأوعز اليه وتقدم اليه اذا أمره ووصاه
 والمعهود محذوف يدل عليه ما بعده واللام جواب قسم محذوف أى وأقسم أو وبالله
 أو وتالله لقد أمرناه ووصيناه (من قبل) أى من قبل هذا الزمان (فنسى) أى العهد
 ولم يعتن به حتى غفل عنه أو تركه ترك المنسى عنه . وقرىء فنسى أى نساها الشياطين (ولم
 نجد له عزما) تصميم رأى وثبات قدم في الامور اذ لو كان كذلك لما أزله الشيطان
 ولما استطاع أن يغيره وقد كان ذلك منه عليه السلام في بدء أمره من قبل أن يجرب
 الامور ويتولى حارها وقارها وينوق شرها وأرهابها . عن النبي عليه الصلاة والسلام
 « لو وزنت أحلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه » وقد قال الله تعالى « ولم نجد له عزما »
 وقيل عزما على الذنب فانه أخطأ ولم يعتمد وقوله تعالى ولم نجد ان كان من الوجود
 العلوى فله عزما مفعولاه قدم الثانى على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل
 للعدم وهو الانسب لان مصب الفائدة هو المفعول وليس في الاخبار بكون العزم المعدوم له
 مزيد مزينة فله متعلق به قدم على مفعوله لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو
 بمحذوف هو حال من مفعول المنكر كأنه قيل ولم نصادف له عزما وقوله تعالى (واذ
 قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) شروع في بيان المعهود وكيفيه ظهور نسيانه وفقدان عزمه
 واذ منصوب على المفعولية بمضمرة خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أى واذ كر
 وقت قولنا لهم . وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث
 لما مر مرارا من المبالغة في ايجاب ذكرها فان الوقت مشتمل على تفاصيل الامور

الواقعة فيه فالامر بذكره أمر بذكر تفاصيل ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت
 مشتمل على أعيان الحوادث فاذا ذكر صارت الحوادث كأنها موجودة في ذهن المخاطب
 بوجودها العينية أى اذكر ما وقع في ذلك الوقت منا ومنه حتى يقين لك نسيانه وفقد ان
 عزمه (فسجدوا إلا ابليس) قد سبق الكلام فيه مرارا (أبى) جملة مستأنفة وقعت
 عن سؤال نشأ عن الاخبار بعدم سجوده كأنه قيل ما باله لم يسجد فقيل أبى واستكبر
 ودفعول أبى اما محذوف أى أبى السجود كما في قوله تعالى « أبى أن يكون مع الساجدين »
 أو غير منوى رأسا بنزله منزلة اللازم أى فعل الاباء وأظهره (فقلنا) عقيب ذلك اعتناء بنصحه
 (يا آدم إن هذا) الذى رأيت ما فعل (عدوك ولزوجك فلا تخز جنكما) أى لا يكونن سببا
 لاخر اجكما (من الجنة) والمراد بهما عن أن يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما منها
 بالطريق البرهاني كما في قولك لا أرى نيك ههنا والفاء لترتيب موجب النهى على عداوته لهما
 أو على الاخبار بها (فقشقى) جواب للنهى واستناد الشقاء اليه خاصة بعد تعليق
 الاخراج الموجب له بهما مع الاصلاته في الامور واستلزام شقائه لشقائهما مع ما فيه من
 مراعاة الفواصل وقيل المراد بالشقاء التعب في تحصيل مبادئ المعاش وذلك من وظائف
 الرجال (انك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنك لا تظمأ فيها ولا تضجى) تعليل لما
 يوجبه النهى فان اجتماع أسباب الراحة مما يوجب المبالغة في الاهتمام بتحصيل مبادئ البقاء
 فيها والجد في الانتهاء عما يؤدى الى الخروج عنها والعدول عن التصريح بان له عليه
 السلام فيها تنعم بفنون النعم من الماء كل والمشارب وتمتع بأصناف الملابس البهية
 والمسكن المرضية مع أن فيه من الترغيب في البقاء فيها ما لا يخفى الى ما ذكر من نفي
 نقائصها التى هى الجوع والعطش والعرى والضحو لتذكير تلك الامور المنكرة
 والتنبية على ما فيها من أنواع الشقوة التى حيزه عنها ليبالغ في التحامى عن السبب
 المؤدى اليها على أن الترغيب قد حصل بما سوغ له من التمتع بجميع ما فيها سوى ما استثنى
 من الشجرة حسبما نطق به قوله تعالى « ويا آدم اسكن أنت وزجك الجنة وكلا منها رغدا
 حيث شئتما » وقد طوى ذكر ههنا اكتفاء بما ذكر في موضع آخر واقتصر على ما ذكر
 من الترغيب المتضمن للترهيب ومعنى أن لا تجوع الخ أن لا يصيبه شئ من الامور
 الاربعة أصلا فان الشبع والرى والكسوة والكن قد تحصل بعد عروض أضرارها
 باعواز الطعام والشراب والملابس والمسكن وليس الامر فيها كذلك بل كل ما وقع فيها شهوة
 وميل الى شئ من الامور المذكورة تمتع به من غير أن يصل الى حد الضرورة ووجه
 افراده عليه السلام بما ذكر ما مر آنفاً وفصل الظلمة عن الجوع في الذكر مع تيمانها

وتقار بهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحو المتجانسين لتوفية مقام الامتتان
حقه بالإشارة الى نفى كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع
والظمأ لربما توهم أن نقيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحو على
منهاج قصة البقرة ولزيادة التقرير بالتنبيه على أن نفى كل واحد من الامور المذكورة
مقصود بالذات مذكور بالاصالة لا أن نفى بعضها مذکور بطريق الاستطراد والتبعية
لنفى بعض آخر كما عسى يتوهم لو جمع بين كل من المتجانسين . وقرئ إنك بالكسر
والجهور على الفتح بالعطف على أن لا تجوع وصحة وقوع الجملة المصدرة بان المفتوحة
اسما للمكسورة المشاركة لها في إفادة التحقيق مع امتناع وقوعها خبراً لها لما أن المحذور
اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة ولا اجتماع فيما نحن فيه لاختلاف مناط التحقيق
فما في حيزهما بخلاف ما لو وقعت خبراً لها فان اتحاد المناط حينئذ مما لا ريب فيه بيانه
أن كل واحدة من المكسورة والمفتوحة موضوعه لتحقيق مضمون الجملة الخبرية
المنعقدة من اسمها وخبرها ولا يخفى أن مرجع خبريتها ما فيها من الحكم الايجابي أو
السلبي وأن مناط ذلك الحكم خبرها لا اسمها فداول كل منهما تحقيق ثبوت خبرها
لاسمها لا ثبوت اسمها في نفسه فاللازم من وقوع الجملة المصدرة بالمفتوحة اسماً
للمكسورة تحقيق ثبوت خبرها لتلك الجملة المؤولة بالمصدر . وأما تحقيق ثبوتها في نفسها
فهو مداول المفتوحة حتما فلم يلزم اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة قطعاً وانما لم
يجوزوا أن يقال إن أن زيدا قائم حق مع اختلاف المناط بل شرطوا الفصل بالخبر
كقولنا ان عندي أن زيدا قائم للتجافي عن صورة الاجتماع والواو العاطفة وان كانت
نايبة عن المكسورة التي يمتنع دخولها على المفتوحة بلا فصل وقائمة مقامها في افضاء
معناها واجراء أحكامها على مدخولها لمكنها حيث لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق لم يلزم
من دخولها على المفتوحة اجتماع حرفي التحقيق أصلاً فالمعنى ان لك عدم الجوع وعدم
العرى وعدم الظمأ خلا أنهم يقتصر على بيان أن الثابت له عايه السلام عدم الظمأ والضحو
مطلقاً كما فعل مثله في المعطوف عليه بل قصد بيان أن الثابت له عليه السلام تحقيق
عدمهما فوضع موضع الحرف المصدري المحض أن المفيدة له كائنه قيل إن لك فيها
عدم ظمئك على التحقيق (فوسوس اليه الشيطان) أي أنهى اليه وسرسته أو أسرها
اليه (قال) اما بدل من وسوس أو استشف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كائنه قيل
فماذا قال في وسوسته فقيل قال (يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) أي شجرة
من أكل منها خلد ولم يمت أصلاً سواء كان على حاله أو بان يكون

ملكاً لقوله تعالى «الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين» (وملك لايلي) أي لا يزول ولا يختل بوجه من الوجوه (فأكل منهما فبدت لهما سواتهما) قال ابن عباس رضي الله عنهما عريا عن النور الذي كان الله تعالى ألبسهما حتى بدت فروجهما (وظفقا يخسفان عليهما من ورق الجنة) قد مر تفسيره في سورة الاعراف (وعصى آدم ربه) بما ذكر من أكل الشجرة (فغوى) ضل عن مطلوبه الذي هو الخلود أو عن المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو. وقرى فغوى من غوى الفصيل إذا اتخم من اللبن. وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر يبلغ لأولاده عن أمثالها (ثم اجتباه ربه) أي اصطفاها وقربه إليه بالحمل على التوبة والتوفيق لها من اجتناب الشيء بمعنى جباة لنفسه أي جمعه كقولك اجتمعته أو من جبي إلى كذا فاجتنيته مثل جليت على العروس فاجتليت أو أصل الكلمة الجمع. وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه السلام مزيد تشریف له عليه السلام (فتاب عليه) أي قبل توبته حين تاب هو وزوجته قائلين «ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين» وإفراده عليه السلام بالاجتباء وقبول التوبة قدم وجهه (وهدى) أي إلى الثبات على التوبة والتمسك بأسباب العصمة (قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من الإخبار بأنه تعالى قبل توبته وهدهاه كانه قيل فلماذا أمره تعالى بعد ذلك فقيل قال له ولزوجته اهبطا منها جميعا (أي انزلا من الجنة إلى الأرض وقوله تعالى (بعضكم لبعض عدو) حال من ضمير المخاطب في اهبطا والجمع لما أنهما أصل الذرية ومنشأ الأولاد أي متعازين في أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب (فأما يأتينكم مني هدى) من كتاب ورسول (فمن اتبع هداي) وضع الظاهر موضع المضمرة مع الإضافة إلى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة في إيجاب اتباعه (فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في الآخرة (ومن أعرض عن ذكري) أي عن الهدى الذي كرر والداعي إلى (فإن له) في الدنيا معيشة ضنكا) ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث. وقرى ضنكى كسكرى وذلك لأن مجامع همتهم ومطامح نظره مقصورة على أعراض الدنيا وهو متمالك على ازديادها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه قد يضيق الله تعالى بشؤم الكفر ويوسع ببركة الإيمان كما قال تعالى «وضربت عليهم الذلة والمسكنة» وقال تعالى «ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض» وقال تعالى «ولو أن أهل الكتاب آمنوا» إلى قوله تعالى «لأكلوا من فوقهم ومن تحت

أرجلهم وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) وقرىء
بسكون الهاء على لفظ الوقف والجزم عطف على محل «فإن له معيشة ضنكا» لأنه جواب الشرط
(يوم القيامة أعمى) فاقد البصر كما في قوله تعالى «ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا
وصبا» لا أعمى عن الحجة كما قيل (قال) استئناف كما مر (ربلم نحشر تنى أعمى وقد كنت بصيرا)
أى في الدنيا وقرىء أعمى بالامالة في الموضعين وفي الاول فقط لكونه جديرا بالتغيير
لكونه رأس الآية ومحل الوقف (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسره بقوله
تعالى (أتت آياتنا) واضحة نيرة بحيث لا تحفى على أحد (ففسيتها) أى عميت عنها
وتركتها ترك المنسى الذى لا يذكر أصلا (وكذلك) ومثل ذلك النسيان الذى كنت
فعلته في الدنيا (اليوم تنسى) نترك في العمى والعذاب جزاء وفاقا لكن لا أبدا كما
قيل بل الى ما شاء الله ثم يزيله عنه فيرى أهوال القيامة ويشاهد دقعه من النار
ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصمم ينيلهما الله تعالى عنهم «أسمع
هم وأبصر يوم يأتوننا» (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنسية (نجزي من أسرف)
بالانهماك في الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وأعرض عنها (ولعذاب
الآخرة) على الاطلاق أو عذاب النار (أشد وأبقى) أى من ضنك العيش أو منه ومن
الحشر على العمى (أفلم يهد لهم كم أهلكنا قباهم من القرون) كلام مستأنف مسوق
لتقرير ما قبله من قوله تعالى «وكذلك نجزي» الآية والهمزة لانكار التوبيخى والقاء
للعطف على مقدر يقتضيه المقام. واستعمال الهداية باللام امال تنزيلها منزلة اللازم فلا
حاجة الى المفعول أو لانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف وأيما كان فالفاعل هو
الجملة بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشركين المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه
وسلم والمعنى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم أو فلم يبين لهم مال أمرهم كثرة
هلاك القرون الاولى وقد مر في قوله عز وجل «أو لم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها»
الآية وقيل الفاعل الضمير العائد الى الله عز وجل ويؤيده القراءة بنون العظمة وقوله
تعالى «كم أهلكنا» الخ امامعلق للفعل ساد مسد مفعوله أو مفسر لمفعوله المحذوف
هكذا قيل. والأوجه أن لا يلاحظ له مفعول كأنه قيل أفلم يفعل الله تعالى لهم الهداية
ثم قيل بطريق الالتفات كم أهلكنا الخ بيانا لتلك الهداية. ومن القرون في محل التخصيص
على انه وصف لمميز كم أى كم قرنا كاتنا من القرون وقوله تعالى (يمشون في مساكنهم)
حال من القرون أو من مفعول أهلكنا أى أهلكناهم وهم في حال أمن وقلب في ديارهم أو
من التمييز في لهم مؤكدة لانكار والفاعل يهد والمعنى أفلم يهد لهم املا كذا القرون

السائلة من أصحاب الحجر وثمود وقرىات هوم لو طحال كونهم ماشين في مساكنهم اذا سافروا الى الشام مشاهدين لا تارها لكهم مع أن ذلك مما يوجب ان يهتدوا الى الحق فيعتبروا لئلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك . وقرىء يمشون على البناء للمفعول أى يمكنون من المشى (ان في ذلك) تعليل للانكار . تقرير للهداية مع عدم اهتدائهم وذلك اشارة الى مضمون قوله تعالى « كم أهلكنا » الخ وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد منزلته وعلو شأنه في باب (لايات) كثيرة عظيمة واضحات الهداية ظاهرات الدلالة على الحق فاذن هو هاد وأيامه هاد . ويجوز أن تكون كلمة في تجرى بديهة فافهم (لأولى النهى) لنوى العقول الذاهية عن القبايح التي من أقبحها ما يتعاطاه كفار مكة من الكفر بالآيات الله تعالى والتعاضى عنها وغير ذلك من فنون المعاصى . وفيه دلالة على أن مضمون الجملة هو الفاعل لا المفعول وقوله تعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك) كلام مستأنف سيق لبيان حكمة عدم وقوع ما يشعر به قوله تعالى « أفلم يهد لهم » الآية من أن يصيبهم مثل ما أصاب القرون المهلكة أى ولولا الكلمة السابقة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخر لحكمة تقتضيه ومصلحته تستدعيه (لكان) عقاب جنائياتهم (لزاما) أى لازما لهؤلاء الكفرة بحيث لا يتأخر عن جنائياتهم ساعة لزوم منازل بأولئك الغابرين . وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تاويج بان ذلك التأخير لتشريفه عليه السلام كما ينبي عنه قوله تعالى « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » واللزام اما مصدر لازم وصف به مبالغة وأما فعال بمعنى مفعول جعل آلة اللزوم لفرط لزومه كما يقال لازا خصم (وأجل مسمى) عطف على كلمة أى ولولا أجل مسمى لأعمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة ويوم بدر لما تأخر عذابهم أصلا . وفصله عما عطف عليه للمسارة الى بيان جواب لولا وللإشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآى الكريمة وقد جوز عطفه على المستكن في كان العائد الى الاخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كدأب عاد وثمود وأضرابهم ولم ينفرد الاجل المسمى دون الاخذ العاجل (فاصبر على ما يقولون) أى اذا كان الامر على ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل امهال وأنه لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون من كلمات الكفر فان عليه عليه السلام بانهم معذبون لاحتالة مما يسليه ويحمله على الصبر (وسبح) ملبسا (بحمد ربك) أى صل وأنت حامد لربك الذى يبلغك الى كمالك على هدايته وتوفيقه أو بزمه

تعالى عما ينسبونه اليه مما لا يليق بشأنه الرفيع حامدا له على ما ميزك بالهدى معترفا بأنه
 مولى النعم كلها والاول هو الاظهر المناسب لقوله تعالى (قبل طلوع الشمس) الخ
 فان توقيت التنزيه غير معهود فالمراد صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعنى صلاتي
 الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعدزوالها وجمعهما لمناسبة قوله تعالى « قبل طلوع
 الشمس » وقبل صلاة العصر (ومن آناه الليل) أى من ساعاته جمع إني بالكسر
 والقصر وأناء بالفتح والمد (فسبح) أى فصل والمراد به المغرب والعشاء. وتقديم
 الوقت فيهما لاختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما أجمع والنفس الى الاستراحة
 أميل فتكون العبادة فيهما أشق ولذلك قال تعالى « ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم
 قبلا » (وأطراف النهار) تكرر لصلاة الفجر والمغرب ايذاناً باختصاصهما بمزيد منزلة
 ومحبة بلفظ الجمع لان الالباس كقول من قال : ظهرهما مثل ظهور الترسين .
 أو أمر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الاخير
 وجمعه باعتبار النصفين او لان النهار جنس أو أمر بالتطوع فى اجزاء النهار (لعلك
 ترضى) متعلق بسبح أى سبح فى هذه الاوقات رجاء أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك
 وقرىء ترضى على صيغة البناء للفعول من أرضى أى يرضيك ربك (ولا
 تمدن عينيك) أى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل (الى ما متعنا به) من زخارف
 الدنيا وقوله تعالى (أزواجاً منهم) أى أصنافاً من الكفرة مفعول متعنا قدم عليه الجار
 والمجرور للاعتناء به أو هو حال من الضمير والمفعول منهم أى الى الذى متعنا به وهو
 أصناف وأنواع بعضهم على أنه معنى من التبعية . أو بعضاً منهم على حذف الموصوف
 كما مر مراراً (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف يدل عليه متعنا أى أعطينا
 أو به على تضمين معناه أو بالبدلية من محل به أو من أزواجاً بتقدير مضاف أو بدونه
 أو بالذم وهى الزينة والبهجة وقرىء زهرة بفتح الهاء وهى لغة كالجمرة فى الجمرة أو
 جمع زاهر وصف لهم بأنهم زاهرو الدنيا لتعمهم وبهاء زينهم بخلاف ما عليه المؤمنون
 الزهاد (لنفتنهم فيه) متعلق بمتعنا جىء به للتفجير عنه ببيان سوء عاقبته ما آتلا اثر
 اظهار بهجته حالاً أى لنعامهم معاملة من يتلهم ويختبرهم فيه أو لنعذهم فى الآخرة
 بسببه (ورزق ربك) أى ما ادخر لك فى الآخرة أو ما رزقك فى الدنيا من النبوة
 والهدى (خير) مما منحهم فى الدنيا لانه مع كونه فى نفسه أجل ما ينافس فيه المتنافسون
 مأمون الغائلة بخلاف ما منحوه (وأبقى) فانه لا يكاد ينقطع نفسه أو أترده أبداً كما عليه
 زهرة الدنيا (وأمر أهلك بالصلاة) أمر عليه السلام بأن يأمر أهل بيته أو التابعين

له من أمته بالصلاة بعد ما أمر هو بها ليتعاونوا على الاستعانة على خصاصتهم ولا يهتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة (واصطبر عليها) وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش (لا نسألك رزقا) أى لا تكلفك أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم ففرغ بالك بأمر الآخرة (والعاقبة) الحيدة (للتقوى) أى لاهل التقوى على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تنبيهاً على أن ملاك الامر هو التقوى . روى انه عليه السلام كان اذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) حكاية لبعض أقوالهم الباطلة التى أمر عليه السلام بالصبر عليها أى هلا يأتينا بآية تدل على صدقه فى دعوى النبوة أو بآية بما اقترحوها . بلغوا من المكابرة والعناد الى حيث لم يعدوا ما شاهدوا من المعجزات التي تخر لها صم الجبال من قبيل الآيات حتى اجترعوا على التفوه بهذه العظيمة الشنعاء وقوله تعالى (أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الاولى) أى التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية رد من جهته عز وعلا لمقاتلتهم القبيحة وتكذيب لهم فيما دسوا تحتها من انكار اتيان الآية باتيان القرآن الكريم الذى هو أم الآيات وأس المعجزات وأعظمها وأبفاها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من الامور الخارقة للعادات أى أمر كان ولا ريب فى أن العلم أجل الامور وأعلاها اذ هو أصل الاعمال ومبدأ الافعال ولقد ظهر مع حيازته لجميع علوم الاولين والآخرين على يد أى لم يمارس شيئاً من العلوم ولم يدارس أحداً من أهلها أصلاً فإى معجزة تراء بعد وروده وأى آية ترام مع وجوده . وفى ايراده بعنوان كونه بينة لما فى الصحف الاولى من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية أى شاهداً بحقيقة ما فيها من العقائد الحققة وأصول الاحكام التى أجمعت عليها كافة الرسل وبصحة ما تنطق به من أنباء الامم من حيث انه غنى بالعجازه عما يشهد بحقيقته حقيق باثبات حقيقه غيره مالا يخفى من تنويه شأنه وانارة برهانه ومزيد تقرير وتحقيق لا تبيانه . واسناد الاتيان اليه مع جعلهم اياه مأ تبابه للتنبيه على اصلته فيه مع ما فيه من المناسبة للبينة . والمهمزة لانكار الوقوع والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كانه قيل ألم يأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بينة ما فى الصحف الاولى تقريراً لاتيانها وايداناً بأنه من الواضح بحيث لا يتأتى منهم انكاره أصلاً وان اجترعوا على انكار سائر الآيات مكابرة وعناداً . وقرئ أولم يأتهم بالياء التحتانية . وقرئ الصحف بالسكون تخفيفاً وقوله تعالى (ولو أنا أهلكناهم بعذاب) الى آخر الآية جملة مستأنفة سبقت لتقرير ما قبلها من كون القرآن آية بينة لا يمكن

استكارها ببيان انهم يعترفون بها يوم القيامة والمعنى لو أننا أهلكناهم في الدنيا بعذاب مستأصل (من قبله) متعلق بأهلكنا أو بمحذوف هو صفة لعذاب أى بعذاب كائن من قبل إتيان البينة أو من قبل محمد عليه الصلاة والسلام (لقالوا) أى يوم القيامة (ربنا لولا أرسلت إلينا) فى الدنيا (رسولا) مع كتاب (فتبع آياتك) التى جاءنا بها (من قبل أن نذل) بالعذاب فى الدنيا (ونخزي) بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل إتيانها فاقطعت معذرتهم فعند ذلك قالوا «بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا مازللنا الله من شيء» (قل) لا أولئك الكفرة المتمردين (كل) أى كل واحد منا ومنكم (متربص) منتظر لما يؤل إليه أمركم (فتربصوا) وقرىء فتمتعوا فستعلمون عن قريب (من أصحاب الصراط السوى) أى المستقيم. قرىء السواء أى الوسط الجيد، وقرىء السوء والسوءى والسوى تصغير السوء (ومن اهتدى) من الضلالة. ومن فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء خبرها ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولى العلم أو مفعوله ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط وقيل العائد فى الأولى محذوف والتقدير من هم أصحاب الصراط. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار. وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن الا سورة طه ويس.

(سورة الانبياء مكية)

وهى مائة واثنى عشرة آية

:: (بسم الله الرحمن الرحيم) ::

(اقترب للناس حسابهم) مناسبة هذه الفاتحة الكريمة لما قبلها من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالناس المشركون وهو الذى يفصح عنه ما بعده والمراد باقترب حسابهم اقترابه فى ضمن اقتراب الساعة. واسناد الاقتراب اليه لا الى الساعة مع استتباعها له وليسائر ما فيها من الاحوال والاهوال الفظيعة لانسياق الكلام الى بيان غفلتهم عنه واعراضهم عما يذكرهم ذلك. واللام متعلقة بالفعل. وتقدمها على الفاعل للمساواة الى ادخال الروعة فان نسبة الاقتراب اليهم من أول الامر بما يسوءهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقتراب كما أن تقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح فى قوله تعالى «هو الذى

خلق لكم مافي الارض » لتعجيل المسرة لما أن بيان كون الخلق لاجل المخاطبين بما يسرهم
 ويزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا اليه . وجعلها تأكيداً للاضافة على أن الاصل
 المتعارف فيما بين الاوساط اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب
 للناس حسابهم مع انه تحسف تام بمعزل عما يقتضيه المقام وانما الذي يستدعيه حسن
 النظام ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب أعمالهم السيئة الموجبة للعقاب . وفي اسناد
 الاقتراب المنبئ عن التوجه نحوهم الى الحساب مع امكان العكس بأن يعتبر التوجه
 والاقبال من جهةتهم نحوه من تفخيم شأنه وتهويل أمره مالا يخفى لما فيه من تصويره
 بصورة شيء مقبل عليهم لا يزال يطلبهم ويصليهم لا محالة . ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه
 منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان أقرب اليهم منه في الساعة
 السابقة هذا . وأما الاعتذار بأن قرينه بالاضافة الى ما مضى من الزمان أو بالنسبة الى الله
 عز وجل أو باعتبار أن كل آت قريب فلا تعلق له بما نحن فيه من الاقتراب المستفاد
 من صيغة الماضي ولا حاجة اليه في تحقيق أصل معناه نعم قد يفهم منه عرفا كونه
 قريباً في نفسه أيضاً فيصار حينئذ الى التوجيه بالوجه الاول دون الآخرين أما الثاني
 فلا سبيل الى اعتباره ههنا لان قرينه بالنسبة اليه تعالى مما لا يتصور فيه التجدد والتفاوت
 حتماً وانما اعتباره في قوله تعالى « لعل الساعة قريب » ونظائره مما لا دلالة فيه على الحدوث
 وأما الثالث فلا دلالة فيه على القرب حقيقة ولو بالنسبة الى شيء آخر (وهم في غفلة)
 أى في غفلة تامة منه ساهون عنه بالمرة لا أنهم غير مباليين به مع اعترافهم باتيانه بل
 منكرون له كافرون به مع اقتضاء عقوبتهم أن الاعمال لا بد لها من الجزاء (معرضون) أى
 عن الآيات والنذر المنبهة لهم عن سنة الغفلة وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة
 أمراً جليلاً لهم جعل الخبر الاول ظرفاً منبئاً عن الاستقرار بخلاف الاعراض والجملة
 حال من الناس وقد جوز كون الظرف حالاً من المستكن في معرضون (ما يأتيهم
 من ذكر) من طائفة نازلة من القرآن تذكرهم ذلك أكمل تذكير وتنبه عن الغفلة أتم
 تنبيه كأنها نفس الذكر ومن في قوله تعالى (من ربه) لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بآتيهم
 أو بمحذوف هو صفة لذكر وأياً ما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وكال شاعته ما
 فعلوا به . والتعرض لعنوان الربوبية لتشديد التشنيع (محدث) بالجر صفة لذكر
 وقرئ بالرفع حملاً على محله أى محدث تنزيله بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى
 (الا استمعوه) استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول
 يأتيهم باضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور وقوله تعالى (وهم يلعبون)

حال من فاعل استمعوه وقوله تعالى (لاهية قلوبهم) اما حال أخرى منه أو من واو يلعبون والمعنى ما يأتيهم ذكر من ربهم يحدث في حال من الاحوال الاحال استماعهم اياه لاهية مستهزئين به لاهين عنه. أولا عيين به حال كون قلوبهم لاهية عنه لتناهي غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب وقرئ لاهية بالرفع على أنه خبر بعد خبر (وأسروا النجوى) كلام مستأنف مسوق لبيان جناية خاصة اثر حكاية جناياتهم المعتادة. والنجوى اسم من التناجي ومعنى اسرارها مع أنها لا تكون إلا سرا أنهم بالغوا في اخفائها أو أسروا نفس التناجي بحيث لم يشعر أحد بانهم متناجون وقوله تعالى (الذين ظلموا) بدل من واو أسروا منبئ عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى قدم عليه اهتماما به والمعنى هم أسروا النجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما ومنصوب على الذم وقوله تعالى (هل هذا الا بشر مثلكم) الخ في حيز النصب على انه مفعول لقوله مضمر هو جواب عن سؤال نشأ عما قبله كانه قيل ماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخ أو بدل من أسروا أو معطوف عليه أو على أنه بدل من النجوى أى أسروا هذا الحديث وهل بمعنى النفي والهمزة في قوله تعالى (أفأتأتون السحر) للانكار والقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى (وأنتم تبصرون) حال من فاعل تأتون مقرر للانكار ومؤكدة للاستبعاد والمعنى ما هذا الا بشر مثلكم أى من جنسكم وما أتى به سحر أتعملون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجه الادعان والقبول وأنتم تعينون انه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الرائع أن الرسول لا يكون الا ملكا وان كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم أن ارسال البشر الى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية قاتلهم الله أنى يؤفكون وانما أسروا ذلك لانه كان على طريق توثيق العهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتمهيد مقدمات المسكر والكيد في هدم أمر النبوة واطفاء نور الدين والله متم نوره ولو كره الكافرون (قال ربى يعلم القول في السماء والارض) حكاية من جهة تعالى لمقاله عليه السلام بعد ما أوحى اليه أحوالهم وأقوالهم بيانا لظهور أمرهم وانكشاف سرهم وإيثار القول المنتظم للسر والجرى على السر لا ثبات علمه تعالى بالسر على النهج البرهاني مع ما فيه من الايدان بان علمه تعالى بالسر والجرى على وتيرة واحدة لا تناوت بينهما بالجلاء والخفاء قطعا كفى علوم الخلق. وقرئ قل ربى الخ وقوله تعالى في السماء والارض متعلق بمحذوف وقع حالا من القول أى كائناتى السماء والارض وقوله تعالى (وهو السميع العليم) أى المبالغ في العلم بالمسموعات والمعومات التى من جملتها ما أسروه

من النجوى فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله متضمن للوعيد (بل قالوا أضغاث أحلام) اضطراب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان أى لم يقتصر واعلى أن يقولوا فى حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفى حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم أضربوا عنه فقالوا (بل افتراء) من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل أو شبهة أصل ثم قالوا (بل هو شاعر) وما أتى به شعر يخل الى السامع معانى لا حقيقة لها وهكذا شأن المبطل المحجوج متحير لا يزال يتردد بين باطل وأبطال ويتذبذب بين فاسد وأفسد . فلا اضطراب الأول كما ترى من جهته تعالى والثانى والثالث من قبلهم وقد قيل السكل من قبلهم حيث أضربوا عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط أحلام ثم الى أنه كلام مفترى ثم الى أنه قول شاعر ولا ريب فى انه كان ينبغى حينئذ أن يقال قالوا بل أضغاث أحلام والاعتذار بأن بل قالوا مقول لقول المضمر قبل قوله تعالى هل هذا الا بشر الخ كانه قيل وأسروا النجوى قالوا هل هذا الى قوله بل أضغاث أحلام وإنما صرح بقولوا بعد بل لبعد العهد بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله (فليأتنا بآية) جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية (كما أرسل الاولون) أى مثل الآية التي أرسل بها الاولون كإيد والعصا ونظائرهما حتى تؤمن به فما موصولة ومحل الكاف الجر على أنها صفة لآية . ويجوز أن تكون مصدريه فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيهى أى نعمت لمصدر محذوف أى فليأتنا بآية إتيانا كائنا مثل ارسال الاولين بها وصحة التشبيه من حيث ان الاتيان بالآية من فروع الارسال بها أى مثل اتيان مترتب على الارسال . ويجوز ان يحمل النظم الكريم على انه أريد كل واحد من الاتيان والارسال فى كل واحد من طرفي التشبيه لكنه ترك فى جانب المشبه ذكر الارسال وفى جانب المشبه ذكر الاتيان اكتفاء بما ذكر فى كل موطن عما ترك فى الموطن الآخر حسبا مرفى آخر سورة يونس عليه السلام (ما آمنت قبلهم من قرية) كلام مستأنف مسوق لتكذيبهم فيما تنبى عنه خاتمة مقالهم من الوعد الضمنى بالايان كما أشير اليه وبيان انهم فى اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حقه بظلمته وأن فى ترك الاجابة اليه ابقاء عليهم كيف لا ولو أعطوا ما اقترحوا مع عدم ايمانهم قطعا لوجب استئصالهم لجرى ان سنة الله عز وجل فى الامم السالفة على ان المقترحين اذا أعطوا ما اقترحوه ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة

وقد سبقت كلمة الحق منه تعالى ان هذه الامة لا يعذبون بعذاب الاستئصال فقوله من قرية أى من أهل قرية فى محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم وقوله تعالى (أهلكناها) أى بأملاك أهلها لعدم إيمانهم بعد مجيء ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية والهمزة فى قوله تعالى (أفهم يؤمنون) لانكار الوقوع والفاء للعطف اما على مقدر دخلته الهمزة فأفادت انكار وقوع إيمانهم ونفيه عقيب عدم إيمان الاولين فالمعنى انه لم تؤمن أمة من الامم المبككة عند اعطاء ما اقترحوه من الآيات أهم لم يؤمنوا فهولاء يؤمنون لو أجيوا الى ماسألوا وأعطوا ما اقترحوا مع كونهم اعنى منهم وأطغى واما على ما آمنت على أن الفاء متقدمة على الهمزة فى الاعتبار مفيدة لترتيب انكار وقوع إيمانهم على عدم إيمان الاولين وانما قدمت عليها الهمزة لاقتضائها الصدارة كما هو رأى الجمهور وقوله عز وجل (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر الخ متضمن لرد ما دسوا تحت قولهم كما أرسل الاولون من التعريض بعدم كونه عليه السلام مثل أولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولذلك قدم عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولانهم قالوا ذلك بطريق التعجيز فلا بد من المسارعة الى رده وابطاله كما مر فى تفسير قوله تعالى « قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين » وقوله تعالى « ما ننزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا اذما نظرين » ولان فى هذا الجواب نوع بسط يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم والحق أن ما اتخذوه سبباً للتكذيب موجب للتصديق فى الحقيقة لان مقتضى الحكمة أن يرسل الى البشر البشر والى الملك المالك حسبا ينطق به قوله تعالى « قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا » فان عامة البشر بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية لتوقفها على التناسب بين المفيض والمستفيض فبعث الملك اليهم من ارحم للحكمة التى عليها يدور فلك التكوين والتشريع وانما الذى تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك منهم الى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا الى جانب آخر وقوله تعالى (نوحى اليهم) استئناف مبين لكيفية الارسال . وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية المستمرة وحذف المفعول لعدم القصد الى خصوصه والمعنى وما أرسلنا الى الامم قبل ارسالك الى أمتك إلا رجالا مخصوصين من أفراد الجنس مستأهلين للاصطفاء والارسال نوحى اليهم بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والاحكام وغيرهما من القصص والاخبار كما نوحى اليك من غير فرق بينهما فى حقيقة الوحى وحقية مدلوله حسبا يحكيه قوله

تعالى «انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين» الى قوله تعالى «وكلم الله موسى تكليماً»
 كالا فرق بينك وبينهم في البشرية فما لهم لا يفهمون انك لست بدعا من الرسل وأن
 ما أوحى اليك ليس مخالفاً لما أوحى اليهم فيقولون ما يقولون . وقرىء يوحى اليهم بالياء على صيغة
 المبني للفعول جرياً على سنن الكبرياء وايداناً بتعين الفاعل وقوله تعالى (فاسألوا أهل
 الذكرا إن كنتم لا تعلمون) تلوين للخطاب وتوجيه له الى الكفرة لتبكيهم واستنزالهم
 عن رتبة الاستبعاد والتكثير اثر تحقيق الحق على طريقة الخطاب لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم لانه الحقيق بالخطاب في أمثال تلك الحقائق الآنيقة وأما الوقوف عليها
 باستخبار من الغير فهو من وظائف العوام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وجواب
 الشرط مخذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أى إن كنتم لا تعلمون ما ذكر فاسألوا أيها
 الجهلة أهل الكتاب الواقفين على أحوال الرسل السالفة عليهم الصلوات
 لتزول شبهتكم أمروا بذلك لان اخبار الجمل الغفير يوجب العلم
 لاسما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم
 في أمره عليه السلام فقيه من الدلالة على كمال وضوح الامر وقوة شأن
 النبي عليه السلام ما لا يخفى (وما جعلناهم جسداً) بيان لكون الرسل عليهم السلام
 أسوة لسائر أفراد الجنس في أحكام الطبيعة البشرية اثر بيان كونهم أسوة لهم في نفس
 البشرية والجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على انه مفعول ثان للجعل
 لكن لا بمعنى جعله جسداً بعد أن لم يكن كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى
 جعله كذلك ابتداء على طريقة قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل كما مر
 في قوله تعالى «وجعلنا آية النهار مبصرة» واما حال من الضمير والجعل ابداعي وافراده
 لا رادة الجنس المنتظم للكثير أيضاً وقيل بتقدير المضاف اى ذوى جسد وقوله تعالى
 (لا يأكولون الطعام) صفة له أى وما جعلناهم جسداً مستغنياً عن الاكل والشرب
 بل محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه (وما كانوا خالدين) لان ما لا يتحلل
 هو الفناء لا المحالة . وفي اثار ما كانوا على ما جعلناهم تنبيه على أن عدم الخلود مقتضى
 جبلتهم التى أشير اليها بقوله تعالى وما جعلناهم النخ لا بالجعل المستأنف والمراد بالخلود
 اما المكث المديد كما هو شأن الملائكة أو الابدية وهم معتقدون انهم لا يموتون والمعنى
 جعلناهم أجساداً متغذية ضائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لا ملائكة
 ولا أجساداً مستغنية عن الاغذية مصونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود
 كخلودهم فالجمله مقرر لما قبلها من كون الرسل السالفة عليهم السلام بشرأ لا ملائكة

مع مافى ذلك من الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى (ثم صدقناهم الوعد) عطف على ما يفهم من حكاية وحية تعالى اليهم على الاستمرار التجددى كآئه قيل أوحينا اليهم ما أوحينا ثم صدقناهم فى الوعد الذى وعدناهم فى تضاعيف الوحي بأهلاك أعدائهم (فأنجيناهم ومن نشاء) من المؤمنين وغيرهم ممن تستدعى الحكمة إبقاءه كمن سيؤمن هو أو بعض فروع بالآخرة وهو السر فى حماية العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المسرفين) أى المجاوزين للحدود فى الكفر والمعاصى (لقد أنزلنا إليكم) كلام مستأنف مسوق لتحقيق حقيقة القرآن العظيم الذى ذكر فى صدر السورة الكريمة اعراض الناس عما يأتهم من آياته واسنواؤهم به وتسميتهم تارة سحرا وتارة أضغاث أحلام وأخرى مفترى وشعرا وبيان علو رتبته اثر تحقيق رسالته صلى الله عليه وسلم ببيان انه كسائر الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام قد صدر بالتوكيد القسمى اظهارا لمزيد الاعتناء بمضمونه وايدانا بكون مخاطبين فى أقصى مراتب التكبر أى والله لقد أنزلنا إليكم يامعشر قريش (كتابا) عظيم الشأن نير البرهان وقوله تعالى (فيه ذكركم) صفة لكتابا مؤكدة لما أفاده التكبير التفضيلى من كونه جليل المقدار بأنه جميل الآثار مستجلب لهم منافع جليلة أى فيه شرفكم وصيتكم كقوله تعالى «وانه لذكر لك ولقومك» وقيل ماتحتاجون اليه فى أمور دينكم ودنياكم. وقيل فيه ماتطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسباق النظم الكريم وسياقه فان قوله تعالى (أفلا تعقلون) انكار تويخى فيه بعث لهم على التدبر فى أمر الكتاب والتأمل فيما فى تضاعيفه من فون المواعظ والزواجر التى من جملتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تفكرون فلا تعقلون أن الأمر كذلك أو لا تعقلون شيئا من الأشياء التى من جملتها ما ذكره وقوله تعالى (وكم قصصنا من قرية) نوع تفصيل لاجمال قوله تعالى « وأهلكنا المسرفين » وبيان لكيفية اهلاكهم وسببه وتنبه على كثرتهم وكم خبرية مفيدة للتكثير محلها النصب على أنها مفعول لقصصنا ومن قرية تمييز وفى لفظ القصم الذى هو عبارة عن الكسر بأبانة أجزاء المكسور وازالة تأليفها بالكيفية من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط ما لا يخفى وقوله تعالى (كانت ظالمة) فى محل الجر على أنها صفة لقرية بتقدير مضاف بنى عنه الضمير الآتى أى وكثيرا قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين بآيات الله تعالى كافرين بها كدأبكم (وأنشأنا بعدها) أى بعد إهلاكها (قوما آخرين) أى ليسوا منهم نسبا ولا ديناً ففيه تنبيه على استئصال الأولين وقطع دابرهم

بالكلية وهو السر في تقديم حكاية انشاء هؤلاء على حكاية مبادئ اهلاك أولئك بقوله تعالى (فلما أحسوا بأسنا) أى أدركوا عذابنا الشديد إدراكاً تاماً كأنه أدراك المشاهد المحسوس (إذا هم منها يركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم في فرط الأسراع (لا تركضوا) أى قيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك أو بمن ثمة من المؤمنين بطريق الاستهزاء والتوبيخ لا تركضوا (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) من التمتع والتلذذ. والأتراح ابطار النعمة (ومساكنكم) التى كنتم تقتضون بها (لعلكم تسألون) تقتصدون للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات والنوازل أو تتفقدون إذا ريت مساكنتكم خالية وتسألون أين أصحابها أو يسألكم الوافدون نوالكم على أنهم كانوا أسخياء يتفقون أمواهم رياء أو بخلاء فقل لهم ذلك تهكماً إلى تهكم (قالوا) لما يئسوا من الخلاص بالحرب وأيقنوا بنزول العذاب (يا ويلنا) أى هلاكنا (إنا كنا ظالمين) أى مستوجبين للعذاب وهذا اعتراف منهم بالظلم وباستنباعه للعذاب وندم عليه حين لم ينفعهم ذلك (فما زالت تلك دعواهم) أى فازالوا يرددون تلك الكلمة وتسميتها دعوى أى دعوة لأن المولود كانه يدعو الويل قاتلاً يا ويل تعال فهذا أو أنك (حتى جعلناهم حصيداً) أى مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والنبت ولذلك لم يجمع (خامدين) أى ميتين من خمدت النار إذا طفت وهو مع حصيداً في حيز المفعول الثانى لجعل كقولك جعلته حلواً حامضاً والمعنى جعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود أو حال من الضمير المنصوب فى جعلناهم أو من المستكن فى حصيداً أو صفة الحصيد لتعدد معنى لانه فى حكم جعلناهم أمثال حصيد (وما خلقنا السماء والأرض) إشارة اجمالية الى أن تكوين العالم وابداع بنى آدم مؤسس على قواعد الحكم البالغة المستتعبة للغايات الجليلة وتنبه على أن ما حكى من العذاب الهائل والعقاب النازل بأهل القرى من مقتضيات تلك الحكم ومتفرعاتها حسب اقتضاء أعمالهم إياه وأن المخاطبين المقتدين بآثارهم ذنوباً مثل ذنوبهم أى ما خلقناهما (وما بينهما) من المخلوقات التى لا تحصى أجناسها وأفرادها ولا تحصر أنواعها وآحادها على هذا النمط البديع والاسابغ المنيع خالية عن الحكم والمصالح. وإنما عبر عن ذلك باللعب واللهو حيث قيل (لاعين) لبيان كمال تنزهه تعالى عن الخلق الخالى عن الحكمة بتصويره بصورة مالا يرتاب أحد فى استحالة صدوره عنه سبحانه بل إنما خلقناهما وما بينهما لتكون مبدأ لوجود الانسان وسبباً لمعاشه ودليلاً يقوده الى تحصيل معرفتنا التى هي الغاية القصوى بواسطة طاعتنا

وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى «وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ليلاوكم أيكم أحسن عملا» وقوله تعالى «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» وقوله تعالى (لو أردنا أن نتخذ لهوا) استئناف مقرر لما قبله من انتفاء اللعب واللغو أي لو أردنا أن نتخذ ما يتلهى به ويلعب (لا نتخذناه من لدنا) أي من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بشأننا من المجردات لا من الاجسام المرفوعة والاعرام الموضوعة كديدن الجبابرة في رفع العروش وتحسينها وتسوية الفروش وتزينها لكن يستحيل ارادتنا لمناقاته الحكمة فيستحيل اتخاذ ناله قطعاً وقوله تعالى (إن كنا فاعلين) جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أي أن كنا فاعلين لا نتخذناه . وقيل ان نافية أي ما كنا فاعلين أي لا نتخذ اللهو لعدم ارادتنا اياه فيه يكون بياناً لانتفاء التالي لانتفاء المقدم أو لارادة اتخاذ فيكون بياناً لانتفاء المقدم المستلزم لانتفاء التالي . وقيل اللهو الولد بلغة الجن . وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى بعده (بل نقذف بالحق على الباطل) اضراب عن اتخاذ اللهو بل عن ارادته كأنه قيل لكننا لا نريده بل شأنا أن نغلب الحق الذي من جملة الجد على الباطل الذي من قبيله اللهو . وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شئونه تعالى بالذكر للتخلص الى ما سيأتى من الوعيد (فدمغه) أي يدمغه بالكلية كما فعلنا بأهل القرى المحكية وقد استعير لا يراد الحق على الباطل القذف الذي هو الرمي الشديد بالجرم الصلب كالصخرة ولحقه للباطل الدفع الذي هو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشائه المؤدى الى زهوق الروح تصويراً له بذلك وقرىء فدمغه بالنصب وهو ضعيف وقرىء فدمغه بضم الميم (فاذا هو زاهق) أي ذاهب بالكلية . وفي إذا الفجائية والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الزوال والذهاب والبطان ما لا يخفى فكانه زاهق من الاصل (ولكم الويل مما تصفون) وعيد لقريش بأن لهم أيضاً مثل ما لأولئك من العذاب والعقاب ومن تعليلية متعلقة بالاستقرار الذي تعلق به الخبر أو بمحذوف هو حال من الويل أو من ضميره في الخبر وما إما مصدرية أو موصولة أو موصوفة أي واستقر لكم الويل والهلاك من أجل وصفكم له سبحانه بما يليق بشأنه الجليل أو بالذي تصفونه أو بشيء تصفونه به من الولد أو كأنما تصفونه تعالى به (وله من في السموات والارض) استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وانه تعالى يحق الحق ويذهب الباطل أي له تعالى خاصة جميع المخلوقات خلقاً ومسلماً وتديراً وتصرفاً وإحياء وإماتة وتعذيباً وإثابة من غير أن يكون لاحد في ذلك دخل ما استقلالا أو استنباعاً (ومن عنده) وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك أن ما عبر عنهم

بين في السموات تنزيلا لهم لكرامتهم عليه عز وعلا وزلفاهم عنده منزلة المقربين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) أى لا يتعظمون عنها ولا يعدون أنفسهم كبيرا (ولا يستحسرون) ولا يكلون ولا يعيون . وصيغة الاستفعال المنبئة عن المبالغة في الحسور للتنبيه على أن عباداتهم بثقلها ودوامها حقيقة بأن يستحسرونها ومع ذلك لا يستحسرون لا لافادة نفى المبالغة في الحسور مع ثبوت أصله في الجملة كما أن نفى الظلامية في قوله تعالى « وما أنا بظلام » للعبيد لافادة كثرة الظلم المقروض تعلقه بالعبيد لا لافادة نفى المبالغة في الظلم مع ثبوت أصل الظلم في الجملة وقيل من عنده معطوف على من الأولى . وافرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والأرض للتعظيم كما في قوله تعالى « وجبريل وميكال » فقوله تعالى « لا يستكبرون » حيثئذ حال من من الثانية (يسبحون الليل والنهار) أى ينزهونه في جميع الأوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ مما قبله كأنه قيل ما ذا يصنعون في عباداتهم أو كيف يعبدون فقيل يسبحون الخ أو حال من فاعل يستحسرون وكذا قوله تعالى (لا يفترون) أى لا يتحلل تسبيحهم فترة أصلاً بفراغ أو بشغل آخر (أم اتخذوا آلهة) حكاية لجناية أخرى من جنائياتهم بطريق الاضراب والانتقال من فن الى فن آخر من التوبيخ أثر تحقيق الحق ببيان أنه تعالى خلق جميع المخلوقات على منهاج الحكمة وأنهم قاطبة تحت ملكوته وقهره وأن عباده مذعنون لطاعته ومثابرون على عبادته منزهون له عن كل ما لا يليق بشأنه من الأمور التي من جعلها الانداد ومعنى الهمزة في أم المنقطعة انكار الوقوع لا انكار الواقع وقوله تعالى (من الأرض) متعلق باتخذوا أو بمنحذوف هو صفة لآلهة وأياما كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص وقوله تعالى (هم ينشرون) أى يعشون الموقى صفة لآلهة وهو الذى يدور عليه الانكار والتجهيل والتشنيع لا نفس الاتخاذ فانه واقع لا محالة أى بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم وجهاديتهم ينشرون الموقى كلافان ما اتخذوها آلهة بمعزل من ذلك وهم وان لم يقولوا بذلك صريحاً لكنهم حيث ادعوا لها الالهية فكأنهم ادعوا لها الانتشار ضرورة أنه من الخصائص الالهية حتماً ومعنى التخصيص في تقديم الضمير ما أشير اليه من التنبيه على كمال مباينة حالهم للانتشار الموجبة لمزيد الانكار كما في قوله تعالى « أفى الله شك » وقوله تعالى « أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن » فان تقديم الجمار والمجورور للتنبيه على كمال مباينة أمره تعالى لان يشك فيه . ويستهزأ به ويجوز أن يجعل ذلك من مستبغات ادعائهم الباطل لان

الالهية مقتضية للاستقلال بالابداء والاعادة فحيث ادعوا للاصنام الالهية فكأنهم ادعوا لها الاستقلال بالانشار كما أنهم جعلوا بذلك مدعين لأصل الانشار (لو كان فيهما آلهة إلا الله) لإبطال تعدد الآلهة باقامة البرهان على انتفائه بل على استحالة. وإيراد الجمع لوروده أثر انكار اتخاذ الآلهة لأن للجمعية مدخلا في الاستدلال وكذا فرض كونها فيهما. والا بمعنى غير على أنها صفة لآلهة ولا مساغ للاستثناء لاستحالة شمول ما قبلها لما بعدها وفضائه الى فساد المعنى لدلالته حينئذ على أن الفساد ليسكونها فيهما بدونه تعالى ولا للرفع على البدل لأنه متفرع على الاستثناء ومشروط بأن يكون في كلام غير موجب أى لو كان في السموات والأرض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل (لفسدتا) أى لبطلتا بما فيهما جميعا وحيث انتفى التالي علم انتفاء المقدم قطعاً. بيان الملازمة أن الالهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الاطلاق تغييرا وتديلا وإيجادا واعداما وإحياء وإماتة فبقاؤهما على ما هما عليه إما بتأثير كل منها وهو محال لاستحالة وقوع المعلوم المعين بعلى متعددة وإما بتأثير واحد منها فالباقي بمعزل من الالهية قطعاً. واعلم أن جعل التالي فسادها بعد وجودها لما أنه اعتبر في المقدم تعدد الآلهة فيهما والا فالبرهان يقتضي استحالة التعدد على الإطلاق فإنه لو تعدد الآلهة فإن توافقت السبل في المراد تطاردت عليه القدر وان تخالفت تعاوقت فلا يوجد موجود أصلا وحيث انتفى التالي تعين انتفاء المقدم والفاء في قوله تعالى (فسبحان الله) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدانية بالبرهان أى فسبحوه سبحانه الاتق به ونزهوه عما لا يليق به من الأمور التي من جملتها أن يكون له شريك في الالهية. وإيراد الجلالة في موقع الاضمار للاشعار بعلية الحكم فان الالهية مناط لجميع صفات كماله التي من جملتها تنزهه تعالى عما لا يليق به ولثرية المهابة وإدخال الروعة وقوله تعالى (رب العرش) صفة للاسم الجليل مؤكدة لتنزهه عز وجل (عما يصفون) متعلق بالتسبيح أى فسبحوه عما يصفونه من أن يكون من دونه آلهة (لا يسئل عما يفعل) استئناف ببيان أنه تعالى لقوة عظمتة وعزة سلطانه القاهر بحيث يسئل أحد من من مخلوقاته أن يناقشه ويسأله عما يفعل من أفعاله إشرى بأن ليس له شريك في الالهية. (وهم أى العباد يسألون) عما يفعلون تغييرا وتديلا لأنهم يملكون له تعال مستعبدون فقيه وعيد الكفرة (أم اتخذوا من دونه آلهة) إضراب وانتقال من اظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة آلهة حقيقة باظهار خلودها عن خصائص الالهية التي من جملتها الانشار واقامة البرهان القاطع على استحالة تعدد الآلهة على

الاطلاق وتفردة سبحانه بالالوهية الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة مع عرائها عن تلك الخصائص بالمرّة شركاء لله عز سلطانه وتبكيهم بالجائهم الى اقامة البرهان على دعواهم الباطلة وتحقيق أن جميع الكتب السماوية ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الاشراك والهمزة لانكار اتخاذ المذكور واستفاحه واستعظامه ومن متعلقة باتخاذوا والمعنى بل اتخذوا متجاوزين إياه تعالى مع ظهور شئونه الجليلة الموجهة لتفردة بالالوهية آلهة مع ظهور خلوصهم عن خواص الالوهية بالكلية (قل) لهم بطريق التبيكيت والقام الحجر (هاتوا برهانكم) على ما تدعون من جهة العقل والنقل فانه لا صحة لقول لا دليل عليه في الامور الدينية لا سيما في مثل هذا الشأن الخطير وما في اضافة البرهان الى ضميرهم من الاشعار بأن لهم برهانا ضرب من التكم بهم وقوله تعالى (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) انارة لبرهانه واشارة الى أنه لما نطقت به الكتب الالهية قاطبة وشهدت به السنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تهيج لهم على اقامة البرهان لاظهار كمال عجزهم أى هذا الوحي الوارد في شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع العقلي ذكر أمي أى عظمتهم وذكر الامم السالفة قد أقضته فأقيموا أتم أيضا برهانكم وقيل المعنى هذا كتاب أنزل على أمي وهكذا كتاب أنزل على أمم الانبياء عليهم السلام من الكتب الثلاثة والصحف فراجعوها وانظروا هل في واحد منها غير الامر بالتوحيد والنهي عن الاشراك فقيه تبكيتم لهم مستضمن لاثبات قبيض مدعاهم وقرىء بالتنوين والاعمال كقوله تعالى «أو إطماع في يوم ذي مسغبة يتيا» وبه ومن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل وبعده وقوله تعالى (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) اضراب من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن وانتقال من الامر بتبكيتم بمطالبة البرهان الى بيان أنه لا ينجع فيهم الحاجة باظهار حقيقة الحق وبطلان الباطل فان أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل (فهم) لاجل ذلك (معرضون) أى مستمرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول لا يعرفون عما هم عليه من العي والضلال وان كررت عليهم البينات والحجج أو معرضون عما اتى عليهم من البراهين العقلية والنقلية. وقرىء الحق بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف وسط بين السبب والمسبب تأكيذاً للسببية وقوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا إله الا أنا فاعبدون) استئناف مقرر لما أجمل فيما قبله من كون التوحيد ما نطقت به الكتب الالهية وأجمعت عليه الرسل عليهم السلام . وقرىء يوحى على صيغة الغائب مبنياً للمفعول وأياها كان

فصيحة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورة الوحي (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً) حكاية لجناية فريق من المشركين جرى بها لاظهار بطلانها وبيان تنزهه تعالى عن ذلك اثر بيان تنزهه سبحانه عن الشركاء على الاطلاق وهم حتى من خزاعة يقولون الملائكة بنات الله تعالى ونقل الواحدى أن قريشا وبعض أجناس العرب جبهة وبنى سلمة وخزاعة وبنى مليح يقولون ذلك . والتعرض لعنوان الرحمانية المنبئة عن كون جميع ما سواه تعالى مربوباً له تعالى نعمة أو منعماً عليه لا يراز كمال شناعة مقالتهم الباطلة (سبحانه) أى تنزه بالذات تنزهه اللائق به على أن السبحان مصدر من سبى أى بعد أو أسبجه تسيحه على أنه علم للتسيخ وهو مقول على السنة العباد أو سبجوه تسيحه وقوله تعالى (بل عباد) اضراب وابطال لما قالوه كأنه قيل ليست الملائكة كما قالوا بل هم عبادله تعالى (مكرمون) مقربون عنده وقرى مكرمون بالتشديد وفيه تنبيه على منشأ غلط القوم وقوله تعالى (لا يسبقونه بالقول) صفة أخرى لعباد منبئة عن كمال طاعتهم وانقيادهم لأمره تعالى أى لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى أو بأمرهم به وأصله لا يسبق قولهم قوله تعالى فأسند السبق اليهم منسوباً اليه تعالى تنزيلاً لسبق قولهم قوله تعالى منزلة سبقهم إياه تعالى لمزيد تنزيهم عن ذلك وللتنبيه على غاية استهجان السبق المعروض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق وإداة له ثم أنيب اللام عن الاضافة للاختصار والتجافى عن التكرار . وقرى " لا يسبقونه بضم الياء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه مزيد استهجان للسبق وإشعار بأن من سبق قوله تعالى فقد تصدى لمغالبته تعالى فى السبق فسبقه فعليه والعياذ بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما نفى عنهم بيان أن ذلك عندهم بمنزلة الغلبة بعد المغالبة فأن يتوهم صدورهم عنهم (وهم بأمره يعملون) بيان لتبعيتهم له تعالى فى الاعمال اثر بيان تبعيتهم له تعالى فى الاقوال فان نفى سبقهم له تعالى بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى فيه كأنه قيل هم بأمره يقولون وبأمره يعملون لا بغير أمره أصلاً قاله القصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة الى غير أمره لا الى أمر غيره (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) استئناف وقع تعليل لما قبله وتمهيد لما بعده فانهم لعلمهم بأحاطته تعالى بما قدموا وأخروا من الاقوال والاعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل بغير أمره تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه تعالى (وهم) مع ذلك (من خشيته) عز وجل (مشفقون) مرتعدون وأصل الخشية الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق الخوف مع الاعتناء

فبعد تعديته بمن يكون معنى الخوف فيه أظهر وعند تعديته بعلى ينعكس الامر (ومن يقل منهم) أي من الملائكة اذ الكلام فيهم وفي كونهم بمعزل عما قالوا في حقهم (إني إله من دونه) متجاوز آيائه تعالى (فذلك) الذي فرض قوله فرض محال (نجزيه جهنم) كسائر المجرمين ولا يغني عنهم ما ذكر من صفاتهم السنية وفعالهم المرضية . وفيه من الدلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته واستحالة كون الملائكة بحيث يتوهم في حقهم ما توهمه أولئك الكفرة مالا يخفى (كذلك تجزي الظالمين) مصدر تشبيهي مؤكد لمضمون ما قبله أي مثل ذلك الجزء القطيع تجزي الذين يضعون الأشياء في غير مواضعها ويتعدون أطوارهم . والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى النقصان دون الزيادة أي لأجزاء اقص منه (أو لم ير الذين كفروا) تجهيل لهم بتقصيرهم في التدبر في الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالالوهية وكون جميع ماسواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للانكار والاول للعطف على مقدره وقرئ بغير واو والرؤية قلبية أي ألم تفكروا ولم يعلموا (أن السموات والارض كانتا) أي جماعتا السموات والارضين كما في قوله تعالى «أن الله يمسك السموات والارض أن تزولا» (رتقا) الرق الضم والالتحام والمعنى اما على حذف المضاف أو هو بمعنى المفعول أي كانتا ذواتي رتق أو مرتوقتين . وقرئ رتقا أي شيئا رتقا أي مرتوقا (ففتقناهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية عكرمة والحسن البصري وقتادة وسعيد بن جبير كانتا شيئا واحدا ملتزقتين ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الارض وقال كعب خلق الله تعالى السموات والارض ملتزقتين ثم خلق ريحا فتوسطتهما ففتقتهما وعن الحسن خلق الله تعالى الارض في موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزق بها ثم أصد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر في موضعها وبسط منها الارض وذلك قوله تعالى «كانت ارضا واحدة ففتقناها» وقال مجاهد والسدى كانت السموات مرتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت مرتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع ارضين وقال ابن عباس في رواية عطاء وعليه أكثر المفسرين ان السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر والارض رتقا لانبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الآفاق أو السموات جميعا على أن لها مدخلا في الامطار وعلم الكفرة الرق والفتق بهذا المعنى مما لاسترة به وأما بالمعاني الأول فهم وان لم يعلموها لكنهم متمكنون من علمها إما بطريق النظر والتفكير فان الفتق عارض

مفتقر الى مؤثر قديم وإما بالاستفسار من العلماء ومطالعة الكتب (وجعلنا من الماء كل شئ حى) أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى « والله خلق كل دابة من ماء » وذلك لانه من أعظم مواده أو لفرط احتياجه اليه وارتفاعه به أو صيرنا كل شئ حى من الماء أى بسبب منه لا بدله من ذلك . وتقديم المفعول الثانى للاهتمام به لا مجرد أن المفعولين فى الأصل مبتدأ وخبر وحق الخبر عند كونه ظرفاً أن يتقدم على المبتدأ فان ذلك مصحح . محض لا مرجح وقرئ « حيا » على انه صفة كل أو مفعول ثان والظرف كما فى الوجه الاول قدم على المفعول للاهتمام به والتشويق الى المؤخر (أفلا يؤمنون) إنكار لعدم ايمانهم بالله وحده مع ظهور ما يوجب حتما من الآيات الآفاقية والانفسية الدالة على تفرده عز وجل بالالوهية وعلى كون ماسواه من مخلوقاته مقهورة تحت ملكوته وقدرته والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الإنكار السابق أى أعلمون ذلك فلا يؤمنون (وجعلنا فى الأرض رواسي) أى جبالا ثوابت جمع راسية من راس الشئ اذا ثبت ورسخ ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث فى غير العقلاء بما لا ريب فى صحته كقوله تعالى « أثمر معلومات » وأياما معدودات (أن تميد بهم) أى كراهة أن تحرك وتضطرب بهم أو لثلاث تميد بهم بحذف اللام ولا لعدم الالباس (وجعلنا فيها) أى فى الأرض وتكرير الفعل لا اختلاف المجمعولين ولتوفية مقام الامتان حقه أو فى الرواسي لانها المحتاجة الى الطرق (فجاجا) مسالك واسعة وانما قدم على قوله تعالى (سبلا) وهو وصف ليصير حالا فيفيد أنه تعالى حين خاتمتها خلقها كذلك أو ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه تعالى خلقها ووسعها للسبلة مع ما فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) أى الى مصالحهم ومهماتهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرتنا القاهرة أو من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيئتنا أو من استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) الدالة على وحدانيته تعالى وعلمه وحكمته وقدرته وارداته التى بعضها محسوس وبعضها معلوم بالبحث عنه فى على الطبيعة والهيئة (معرضون) لا يتدبرون فيها فيعقون على ما هم عليه من الكفر والضلال وقوله تعالى (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) اللذين هما آيتاهما بيان لبعض تلك الآيات التى هم عنها معرضون بطريق الالتفات الموجب للتأكيد الاعتناء بفحوى الكلام أى هو الذى خلقهم وحده (كل) أى كل واحد منهما على أن التثنية عوض عن المضاف اليه (فى فلك يسبحون) أى يحرون فى سطات الفلك كالسبح فى الماء والمراد بالفلك الجنس كقولك كساهم الخادمة حلقة والجملة حال من الشمس

والقمر وجاز انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير لها والجمع باعتبار المطالع وجعل الضمير
واو العقلاء لأن السباحة حالهم (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) أى فى الدنيا لكونه
مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية (أفأن مت) بمقتضى حكمتنا (فهم الخالدون)
نزلت حين قالوا نترى به ريب المنون. والفاء لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة لانكار
مضمونها بعد تقرر القاعدة الكلية النافية لذلك بالمرة والمراد بانكار خلودهم وفيه
إنكار ما هو مدار له وجودا وعدما من شمتهم بموته عليه السلام فان الشمتة بما يعتريه
أيضا بما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل كآثته قيل أفأن مت فهم الخالدون حتى يشمتوا
بموتك وقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مرارة مفارقتها جسدها برهان
على ما أنكر من خلودهم (ونبلوكم) الخطاب إما للناس كافة بطريق التلويح أو للكفرة
بطريق الالتفات أى نعاملكم معاملة من يلوكم (بالشر والخير) بالبلايا والنعم هل
تصبرون وتشكرون أولا (فتنة) مصدره يؤكد لنبلوكم من غير لفظه (والينا ترجعون)
لا إلهي غيرنا لا استقلال ولا اشتراكا فنجازيكم حسبما يظهر منكم من الاعمال فهو
على الاول وعد ووعد وعلى الثانى وعيد محض. وفيه إيماء الى أن المقصود من هذه الحياة
الدنيا الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب. وقرئ ترجعون بالياء على الالتفات (وإذا
رأك الذين كفروا) أى المشركون (إن يتخذونك الازهوا) أى ما يتخذونك
الامهزوا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه السلام على اتخاذهم اياه هزوا لا على
معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر كانه قيل ما يفعلون بك الا اتخاذك
هزوا وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى « ان أتبع الا ما يوحى الى » فى سورة الانعام (أهذا
الذى يذكر آلهتمكم) على ارادة القول أى ويقولون أو قائلين ذلك أى يذكرهم بسوء كما فى
قوله تعالى « سمعنا قى يذكرهم » الخ وقوله تعالى (وهم يذكر الرحمن هم
كافرون) فى حيز النصب على الحالية من ضمير القول المقدر والمعنى
انهم يعيرون عليه عليه الصلاة والسلام أن يذكر آلهتمكم التى
لا تنصر ولا تنفع بالسوء والحال أنهم يذكر الرحمن المنعم عليهم بما يليق به من التوحيد
أو بارشاد الخلق بارسال الرسل وانزال الكتب أو بالقرآن كافرون فهم أحقاء بالعيب
والانكار فالضمير الاول مبتدأ خبره كافرون وبذكر متعلق بالخبر والتقدير وهم
كافرون يذكر الرحمن والضمير الثانى تأكيد لفظي للاول فوق الفصل بين العامل ومعموله
بالمؤ كدويين المؤ كدوالمؤ كد بالمعمول (خلق الانسان من عجل) جعل لفرط استعجاله
وقلة صبره كآثته مخلوق منه تنزيلا لما طبع عليه من الاخلاق منزلة ما طبع منه من

الاركان ايدانا بغاية لزومه له وعدم انفكاكه عنه ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجاله بالوعيد . روى انها نزلت في الضر بن الحرث حين استعجل العذاب بقوله « اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر » الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالانسان آدم عليه السلام وانه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى انه لما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتبهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فاسرع في خلقه قبل غيبتها فالمعنى خلق الانسان خلقاً ناشئاً من عجل فذكره لبيان انه من دواعي عجلته في الامور والظاهر أن المراد به الجنس وان كان خلقه عليه السلام سارياً الى أولاده وقيل العجل الطين بلغة حمير ولا تقرب له ههنا وقوله تعالى (سأريكم آياتي) تلويح للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المستعجلين بطريق التهديد والوعيد أى سأريكم تقماتي في الآخرة كعذاب النار وغيره (فلا تستعجلون) بالانبيان بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) أى وقت مجيء الساعة التي كانوا يوعدون وانما كانوا يقولونه استعجالاً لمجيئه بطريق الاستهزاء والانكار كما يرشد اليه الجواب لاطلباً لتعيين وقته بطريق الالزام كما في سورة الملك (ان كنتم صادقين) أى في وعدكم بأنه يأتينا والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات الكريمة المنبئة عن مجيء الساعة وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه حسبما حذف في مثل قوله تعالى « فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين » فان قولهم متى هذا الوعد استبطاء منهم للموعود وطلب لاتيانه بطريق العجلة فان ذلك في قوة الامر بالانبيان عجلة كأنه قيل فليأتنا بسرعة ان كنتم صادقين (لو يعلم الذين كفروا) استئناف مسوق لبيان شدة هول ما يستعجلونه وفظاعة ما فيه من العذب وأنهم انما يستعجلونه لجهاهم بشأنه وايتار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار عدم العلم فان المضارع المعنى الواقع موقع الماضي ليس بنص في إفادة اتقاء استمرار الفعل بل يفيد استمرار اتفائه أيضاً بحسب المقام كما في قولك لو تحسن الى لشكرتك فان المعنى ان اتفاء الشكر لا استمرار اتفاء الاحسان لا لاتقاء استمرار الاحسان ووضع الموصول ووضع الضمير للتبنيه بما في حيز الصلة على علة استعجالهم وقوله تعالى (حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) مفعول يعلم وهو عبارة عن الوقت الموعود الذي كانوا يستعجلونه و اضافته الى الجملة الجارية مجرى الصفة التي حقها أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف

عند المخاطب أيضا مع انكار الكفرة لذلك للايذان بانه من الظهور بحيث لا حاجة له الى الاخبار به وانما حقه الانتظام في سلك المسلمات المفروغ عنها وجواب لو محذوف أى لو لم يستمر عدم عليهم بالوقت الذي يستعملونه بقولهم متى هذا الوعد من الحين الذي تحيط بهم النار فيه من كل جانب، وتخصيص الوجوه والظهور بالذكر بمعنى القدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب واستلزام الاحاطة بهما الاحاطة بالكل بحيث لا يقدر ان على دفعها بانفسهم من جانب من جوانبهم (ولاهم ينصرون) من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال. ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول منزلا منزلة اللازم أى لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى «حين» الخ استئناف مقرر لجهلهم ومبين لاستمراره الى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال (بل تأتيهم) عطف على لا يكفون أى لا يكفونها بل تأتيهم أى العدة أو النار أو الساعة (بغتة فتبهم) أى تغلبهم أو تحيرهم. وقرئ الفعلان بالتذكير على أن الضمير للوعد أو الحين وكذا الهاء في قوله تعالى (فلا يستطيعون ردها) بتاويل الوعد بالنار أو العدة والحين بالساعة. ويجوز عوده الى النار وقيل الى البغته أى لا يستطيعون ردها عنهم بالكية (ولاهم ينظرون) أى يملكون ليستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لا ماله في الدنيا (ولقد استهزى برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بانه يصيبهم مثل ما أصاب المستهزئين بالرسل السالفة عليهم الصلاة والسلام. وتصديرها بالقسم لزيادة تحقيق مضمونها وتوئين الرسل للتفخيم والتشكيز ومن متعلقة بمحذوف هو صفة له أى وبالله لقد استهزى برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (لحاق) أى أحاط عقيب ذلك أو نزل أو حل أو نحو ذلك فإن معناه يدور على الشمول وال لزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحقيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله وقوله تعالى (بالذين سخروا منهم) أى من أولئك الرسل عليهم السلام متعلق بحاق وتقديمه على فاعله الذي هو قوله تعالى (ما كانوا به يستهزؤن) للمسايرة الى بيان حقوق الشر بهم. وما إما موصولة مفيدة للتحويل والضمير المجرور عائدا اليها والجار متعلق بالفعل. وتقديمه عليه لرعاية الفواصل أى فأحاط بهم الذي كانوا يستهزؤن به حيث أهلكوا لاجله وإما مصدرية فالضمير المجرور راجع حيثئذ الى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا ولعل اثاره على الجمع للتنبية على انه يحيق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لا جزاء استهزائهم بكلمهم من حيث

هو كل فقط أى فنزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السبب موضع المسبب ايذاً بكمال الملاسة بينهما أو عين استهزائهم أن أريد بذلك العذاب الاخرى بناء على تجسم الاعمال فان الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وعلى ذلك بنى الوزن وقد مر تفصيله في سورة الاعراف وفي قوله تعالى «انما بغيتكم على أنفسكم» الآية الى آخرها (قل) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تسليته بما ذكر من مصير أمرهم الى الهلاك وأمره عليه السلام بأن يقول لأولئك المستهزين بطريق التقرير والتبكيث (من يكفركم) أى يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أى من بأسه الذى تستحقون نزوله ليلاً أو نهاراً . وتقدم الليل لما أن الدواهي أكثر فيه وقوعاً وأشد وقعاً . وفي التعرض لعنوان الرحمانية إيدان بأن كالتهم ليس الا رحمة العامة وبعد ما أمر عليه السلام بما ذكر من السؤال على الوجه المذكور حسياً تقتضيه حالهم لانهم بحيث لولا أن الله تعالى يحفظهم في الملوين لحل بهم فنون الانتفات فهم أحقاء بأن يكفروا الاعتراف بذلك فيوجبوا على ما هم عليه من الاشراك أضرب عن ذلك بقوله تعالى (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) ببيان أن لهم حالا أخرى مقتضية لصرف الخطاب عنهم هي أنهم لا يخطرون ذكره تعالى بياهم فضلاً أن يخافوا بأسه ويعبدوا ما كانوا عليه من الأمن والدعة حفظاً وكلاءة حتى يسألوا عن الكلى على طريقة قول من قال عوجوا فحيوا للنعمى دمنة الدار ماذا تحيون من نوى وأحجار

وفي تعليق الاعراض بذكره تعالى وإيراد اسم الرب المضاف الى ضميرهم المنبئ عن كونهم تحت ملكوته وتديره وتربيته تعالى من الدلالة على كونهم في الغاية القاصية من الضلالة والغنى ما لا يخفى . وكلمة أم فى قوله تعالى (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عما قبله من بيان أن جهلهم بحفظه تعالى اياهم لعدم خوفهم الناشئ عن أعراضهم عن ذكر ربهم بالكلية الى توبيخهم باعتمادهم على آلهتهم واسنادهم الحفظ اليها والهمزة لانكار أن يكون لهم آلهة تقدر على ذلك والمعنى بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا أو حفظنا أو من عذاب كائن من عندنا فهم معولون عليها واثقون بحفظها . وفي توجيه الانكار والنفي الى وجود الآلهة الموصوفة بما ذكر من المنع لا إلى نفس الصفة بأن يقال أم تمنعهم آلهتهم الخ من الدلالة على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلاً عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وعلا (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) استئناف مقرر لما قبله

من الإنكار وموضح لبطلان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون أن ينصروا أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم وقوله تعالى (بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) إضراب عما توهموا ببيان أن الداعي إلى حفظهم متمتعنا إياهم بما قدر لهم من الأعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأمهلهم حتى طالت أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقب بما يدل على أنه طمع فارغ وأمل كاذب حيث قيل (أفلا يرون) أي ألا ينظرون فلا يرون (أنا أنأت الأرض) أي أرض الكفرة (نقصها من أطرافها) فكيف يتوهمون أنهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير لما يخربه الله عز وجل من ديارهم على أيدي المسلمين ويضيفها إلى دار الإسلام (أفهم الغالبون) على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفاء لانكار ترتيب الغالبية على ما ذكر من نقص أرض الكفرة بتسليط المسلمين عليها كأنه قيل أبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم كما مر في قوله تعالى «أفمن كان على بينة من ربه وقوله تعالى قل أفألتخذكم من دونه أولياء» وفي التعريف تعريض بأن المسلمين هم المتعينون للغلبة المعروفون بها (قل إنما أنذركم) بعدما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستعجله المستعجلون ونهاية سوء حالهم عند اتيانه ونعي عليهم جهلهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكلوهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوي أحوالهم أمر عليه السلام بأن يقول لهم إنما أنذركم ما تستعجلونه من الساعة (بالوحي) الصادق الناطق باتيانها وفطاعة ما فيها من الأحوال أي إنما شأني أن أنذركم بالأخبار بذلك لا بالآياتان بها فإنه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية إذ الإيمان برهاني لا عيان وقوله تعالى (ولا يسمع الصم الدعاء) أما تنمة الكلام الملقن تدليل به بطريق الاعتراض قد أمر عليه السلام بأن يقوله لهم تويخاً وتقريعاً وتسجيلاً عليهم بكال الجبل والعناد واللام للجنس المنتظم للمخاطبين انتظاماً أولاً أو للعدم فوضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالتصام وتقييد نفي السماع بقوله تعالى (إذا ما يندرون) مع أن الصم لا يسمعون الكلام إنذاراً كان أو تبشيراً لبيان كمال شدة الصمم كما أن إشار الدعاء الذي هو عبارة عن الصوت والدعاء على الكلام لذلك فإن الإنذار عادة يكون بصوات عالية مكررة مقارنة لهيات دالة عليه فإذا لم يسمعوها يكون صممهم في غاية لا غاية ورائها وأما من جهته تعالى على طريقة قوله تعالى «بل هم عن ذكر ربهم معرضون» ويؤيده القراءة على خطاب النبي عليه الصلاة والسلام من الإسماع ينصب الصم والدعاء كأنه

قليل قل لهم ذلك وأنت بمعزل من اسماعهم . وقرىء بالياء أيضا على أن الفاعل هو عليه السلام وقرىء على البناء للمفعول أى لا يقدر أحد على اسماع الصم وقوله تعالى (ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك) بيان لسرعة تأثرهم من مجيء نفس العذاب أثر بيان عدم تأثرهم من مجيء خبره على نهج التوكيد القسعى أى وباللّٰه لئن أصابهم أدنى إصابة أدنى شيء من عذابه تعالى كما نبى عنه المس والنفحة بجوهرها وبنائها فان أصل النفح هبوب رائحة الشيء (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) ليدعن على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفن عليها بالظلم وقوله تعالى (ونضع الموازين القسط) بيان لما سيقع عند آيات ما أنذروه أى تقيم الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الاعمال . وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال وقدم تفصيل ما فيه من الكلام في سورة الاعراف و افراد القسط لانه مصدر وصف به مبالغة (ليوم القيامة) التى كانوا يستعجلونها أى جزائه أولا جل أهله أو فيه كما في قولك جئت لحسن خلون من الشهر (فلا تظلم نفس) من النفوس (شيأ) حقا من حقوقها أو شيأ ما من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه ان خيرا بخيرا وان شرا فشر والفاء لترتيب انتفاء الظلم على وضع الموازين (وان كان) أى العمل المدلول عليه بوضع الموازين (مثقلا حبة من خردل) أى مقدار حبة كائنه من خردل أى وان كان فى غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل فى الصغر . وقرىء بمثقال حبة بالرفع على أن كان تامة (أتينا بها) أى أحضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمثقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحبة وقرىء آتينا بها أى جازينا بها من الايتاء بمعنى المجازاة والمكافأة أو المؤاتاة لانهم أتوه بالاعمال وأتاهم بالجزاء وقرىء آتينا من الثواب وقرىء جئنا بها (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين) نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى «وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم» إلى قوله الى تعالى «وأهلكنا المسرفين» وإشارة الى كيفية إنجائهم واهلاك أعدائهم . وتصديره بالتوكيد القسعى لاطهار كمال الاعتناء بتضمونه والمراد بالفرقان هو التوراة وكذا بالضياء والذكر أى وباللّٰه لقد آتيناها وحيا ساطعا وكتبا جامعين كونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الجهل والغواية وذكرنا يعطى به الناس . وتخصيص المتقين بالذكر لانهم المستضيئون بأنواره المعتمون لمغانم آثاره أو ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع والاحكام . وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر والأول هو اللائق بمساق النظم الكريم فانه لتحقيق أمر القرآن المشارك لسائر الكتب الالهية لاسيما التوراة فيما ذكر من الصفات ولأن فائق

البحر هو الذي اقترح الكفرة مثله بقولهم فليأتنا بآية كما أرسل الاولون وقرىء ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان وقوله تعالى (الذين يخشون ربهم) أى عذابه مجرور المحل على انه صفة ماذحة للبتقين أو بدل أو بيان أو منصوب أو مرفوع على المدح (بالغيب) حال من المفعول أى يخشون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم فقيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالانذار ما لم يشاهدوا ما أندروه وقيل من الفاعل (وهم من الساعة مشفقون) أى خائفون منها بطريق الاعتناء وتقديم الجار لمراعاة الفواصل وتخصيص اشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالخشية على الاطلاق للايدن بكونها معظم المخوفات وللتخصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون. وإشار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه (وهذا) أى القرآن الكريم أشير اليه بهذا إيذانا بغاية وضوح أمره (ذكر) يتذكر به من يتذكر وصف بالوصف الاخير للتوراة لمناسبة المقام وموافقته لما مر في صدر السورة الكريمة (مبارك) كثير الخير غزير النفع يتبرك به (أنزلناه) إما صفة ثانية لذكر أو خبر آخر (أفأنتم له منكرون) انكار لانكارهم بعد ظهور كون إنزاله كإتياء التوراة كأنه قيل أبعد أن علمتم أن شأنه كشأن التوراة فى الإتياء والايحاء أتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة عمالا مساغ له أصلا (ولقد آتينا ابراهيم رشده) أى الرشده اللاتى به وبأمثاله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند الى الهداية الخاصة الحاصلة بالوحى والاعتدال على اصلاح الامة باستعمال النواميس الالهية. وقرىء رشده وهما لغتان كالحزن والحزن (من قبل) أى من قبل إتياء موسى وهرون التوراة. وتقديم ذكر إتيائها لما بينه وبين انزال القرآن من الشبه التام وقيل من قبل استنبه أو قبل بلوغه وبأباه المقام (وكنابه عالمين) أى بأنه أهل لما آتينا وفيه من الدليل على انه تعالى عالم بالجزئيات مختار فى أفعاله مالا يخفى (اذ قال لايه وقومه) ظرف لآتينا على انه وقت متسع وقع فيه الإتياء وما ترتب عليه من أفعاله وأقواله وقيل مفعول لمضمر مستأنف وقع تعليلا لما قبله أى اذكر وقت قوله لهم (ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون) لتقف على كمال رشده وغاية فضله والتمثال اسم لشيء مصنوع مشبه بخلق من خلاق الله تعالى وهذا تجاهل منه عليه السلام حيث سأله عن اصنامهم بما التى يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الاسم كأنه لا يعرف أنها ماذا مع احاطته بأن حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا. وعبر عن عبادتهم لها بمطلق العكوف الذى هو عبارة عن

الزوم والاستمرار على الشيء لغرض من الاغراض قصدا الى تحقيرها واذلالها وتوبيخها لهم على اجلالها واللام في لها للاختصار دون التعدية والالجيء بكلمة على والمعنى أتم فاعلون العكوف لها وقد جور تضمين العكوف معنى العبادة كما ينبغي عنه قوله تعالى (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) أجابوا بذلك لما ان ما ل سوال عليه السلام الاستفسار عن سبب عبادتهم لها كما ينبغي عنه وصفه عليه السلام إياهم بالعكوف لها كما قال ماهي هل تستحق ما تصنعون من العكوف عليها فلما لم يكن لهم ما يجاب عنه التجأوا الى التقليد فابطله عليه السلام على طريقة التوكيد القسمي حيث (قال لقد كنتم أتم وآباؤكم) الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة (في ضلال) عجيب لا يقادر قدره (مبين) أى ظاهر بين بحيث لا يحفى على أحد من العقلاء كونه كذلك ومعنى كنتم مطلق استقرارهم على الضلال لا استقرارهم الماضى الحاصل قبل زمان الخطاب المتناول لهم ولآبائهم أى والله لقد كنتم مستقرين على ضلال عظيم ظاهر لعدم استناده الى دليل ما . والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحقيقة في الجملة (قالوا) لما سمعوا مقالته عليه السلام استبعادا ليكون ما هم عليه ضلالا وتعجبا من تضليله عليه السلام إياهم بطريق التوكيد القسمي وترددا في كون ذلك منه عليه السلام على وجه الجحد (أجنثنا بالحق) أى بالجحد (أم أنت من اللاعبين) فتقول ما تقول على وجه المداعبة والمزاح وفي ايراد الشق الاخير بالجملة الاسمية الدالة على الثبات ايدان برجحانه عندهم (قال) عليه السلام اضراباً عما بنوا عليه مقالاتهم من اعتقاد كونها أربابا لهم كما يفصح عنه قولهم نعبد أصناما فنظل لها عاكفين كأنه قيل ليس الامر كذلك (بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) وقيل هو اضراب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه ضميرهن للسموات والارض وصفه تعالى بايجادهن اثر وصفه تعالى بربوبيته تعالى لهن تحقيقا للحق وتنبيها على أن ما لا يكون كذلك بمعزل من الروية أى أشأهن بما فيهن من المخلوقات التى من جملتها أتم وآباؤكم وما تعبدونه من غير مثال يحتذيه ولا قانون يتبعه . ورجع الضمير الى التماثيل أدخل في تضليلهم وأظهر في الزام الحجة عليهم لما فيه من التصريح المغنى عن التأمل في كون ما يعبدونه من جملة المخلوقات (وأنا على ذلكم) الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض فقط دون ما عداه كأنما ما كان (من الشاهدين) أى العالمين به على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فان الشاهد على الشيء من حقه وحقيقته وشهادته على ذلك ادلاؤه بالحجة عليه واثباته بها كأنه قال وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه (وتالله) وقرئ

بالباع وهو الاصل والتاء بدل من الواو التي هي بدل من الاصل وفيها تعجب (لا كيدن
 اصنامكم) أى لاجتهدن فى كسرها . وفيه إيدان بصعوبة الانتهاز وتوقفه على استعمال
 الحيل وانما قاله عليه السلام سرا وقيل سمعه رجل واحد (بعد أن تولوا مدبرين)
 من عبادتها الى عيدكم . وقرىء تولوا من التولى بحذف احدى التائين ويعضدها قوله
 تعالى فتولوا عنه مدبرين والفاء فى قوله تعالى (لجعلهم) فصيحة أى قولوا لجعلهم
 (جذاذاً) أى قطعاً فعال بمعنى مفعول من الجذ الذى هو القطع كالخطام من الحطم
 الذى هو الكسر . وقرىء بالكسر وهى لغة أو جمع جذيد ككفاف وخفيف وقرىء
 بالفتح وجذذا جمع جذيد وجذذا جمع جذة روى أن أزر خرج به فى يوم عيد لهم
 فبدوا بيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بيدها طعاما خرجوا به معهم وقالوا
 الى أن ترجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا ببقى ابراهيم عليه السلام فنظر الى
 الاصنام وكانت سبعين صنما مصطوفة وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب
 وفى عينيه جوهرتان تضئان بالليل فكسر الكل بفأس كانت فى يده ولم يبق الا الكبير
 وعلق الفأس فى عنقه وذلك قوله تعالى (الا كبيرا لهم) أى للاصنام (لعلمهم اليه)
 أى ابراهيم عليه السلام (يرجعون) فيحاجهم بما سألوا فيحجهم ويكتمهم . وقيل
 يرجعون الى الكبير فيسألونه عن الكسر لان من شأن المعبود أن يرجع اليه فى الملمات وقيل
 يرجعون الى الله تعالى وتوحيده عند تحققهم بحج آلهتهم عن دفع ما يصيبهم وعن الاضرار بمن
 كسروهم (قالوا) أى حين رجعوا من عيدهم ورأوا ما رأوا (من فعل هذا بالهتتا) على طريقة
 الانكار والتوبيخ والتشنيع وانما عبروا عنها بما ذكرولم يشير واليهما ولا وهى بين أيديهم
 مبالغة فى التشنيع وقوله تعالى (انه لمن الظالمين) استئناف مقرر لما قبله وقيل من موصولة
 وهذه الجملة فى حيز الرفع على أنها خبر لها والمعنى الذى فعل هذا الكسر والحطم
 بالهتتا انه معدود من جملة الظلمة أما لجرائه على إهانتها وهى حقيقة بالاعظام
 أو لافراطه فى الكسر والحطم وتماديته فى الاستهانة بها أو بتعريض نفسه للهلاكه
 (قالوا) أى بعض منهم محبين للسائلين (سمعنا فتي يذكركم) أى يعيهم فاعله فعل
 ذلك بها فقوله تعالى يذكركم إما مفعول ثان لسمع لتعلقه بالعين أو صفة لفتى مصححة
 لتعلقه بهذا إذا كان القاتلون سمعوه عليه السلام بالذات يذكركم وان كانوا قد سمعوا
 من الناس انه عليه السلام يذكركم بسوء فلا حاجة الى المصحح (يقال له ابراهيم)
 صفة أخرى لفتى أى يطلق عليه هذا الاسم (قالوا) أى السائلون (فأتوا به على أعين
 الناس) أى برأى منهم بحيث يكون نصب أعينهم فى مكان مرتفع لا يكاد يخفى على

أحد (لعلهم يشهدون) أي يحضرون عقوبتنا له وقيل لعلهم يشهدون بفعله أو بقوله ذلك فالضمير حينئذ ليس للناس بل لبعض منهم مبهم أو معهود (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية قولهم كأنه قيل فإذا فعلوا به عليه السلام بعد ذلك هل أتوا به أولاً فقيل أتوا به ثم قالوا (أأنت فعلت هذا يا آلهتنا يا ابراهيم) اقتصاراً على حكاية مخاطبتهم إياه عليه السلام للتنبيه على أن إتيانهم به ومسايرتهم إلى ذلك أمر محقق غني عن البيان (قال بل فعله كبيرهم هذا) مشيراً إلى الذي لم يكسره سلك عليه السلام مسلكاً تعريضاً يؤديه إلى مقصده الذي هو إلزامهم الحجة على ألطف وجه وأحسنه بحماهم على التأمل في شأن آلهتهم مع مافيه من التوفى من الكذب حيث أبرز الكبير قولاً في معرض المباشر للفعل بإسناده إليه كما أبرزه في ذلك المعرض فعلاً بجعل الفأس في عنقه وقد قصد إسناده إليه بطريق التسيب إليه حيث كانت تلك الاصنام غاظته عليه السلام حين أبصرها مصطفة مرتبة للعبادة من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد حسب زيادة تعظيمهم له فإسناده الفعل إليه باعتبار أنه الحامل عليه وقيل هو حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبه كأنه قال لهم ماتتكمرون أن بفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إلهاً أن يقدر على ما هو أشد من ذلك ويحكي أنه عليه السلام قال بفعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها فيكون تمثيلاً أراد به عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لاشراكم بعبادته الاصنام وأما ما قيل من أنه عليه السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه إلى الصنم بل إنما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريض يبلغ فيه غرضه من إلزامهم الحجة وتبكيتهم ومثل لذلك بما لو قال لك أُمي فيما كتبت بخط رشيق وأنت شبير بحسن الخط أأنت كتبت هذا فقلت له بل أنت كتبت كما قصدك تقرير الكتابة لنفسك مع الاستهزاء بالسائل لافتيها عنك وإثباتها له فبعزل من التحقيق لأن خلاصة المعنى في المثال المذكور مجرد تقرير الكتابة لنفسك وإدعاء ظهور الأمر مع الاستهزاء بالسائل وتجيئله في السؤال لابتدائه على أن صدوره عن غيرك محتمل عنده مع استحالة عندك ولا ريب في أن مراده عليه السلام من إسناد الكسر إلى الصنم ليس مجرد تقريره لنفسه ولا تجيئهم في سؤالهم لابتدائه على احتمال صدوره عن الغير عندهم بل إنما مراده عليه السلام توجيههم نحو التأمل في أحوال أصنامهم كما ينبغي عنه قوله (فألسألوهم أن كانوا ينطقون) أي أن كانوا يمكن أن ينطقوا أو أنهم يقل عليه السلام إن كانوا يسمعون أو يعقلون مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضاً لما أن نتيجة السؤال هو الجواب وإن عدم نطقهم

أظهر ونبيكيتهم بذلك أدخل وقد حصل ذلك أو لا حسبنا نطق به قوله تعالى (فرجعوا إلى أنفسهم) أي راجعوا عقولهم وتذكروا أن ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الإضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون معبوداً (فقالوا) أي قال بعضهم لبعض فيما بينهم (انكم أتم الظالمون) أي بهذا السؤال لأنه كان على طريقة التوبيخ المستتبع للؤاخذة أو عبادة الأصنام لا من ظلمتموه بقولكم أنه لمن الظالمين أو أتم الظالمون بعبادته تها من كسرها (ثم نكسوا على رؤسهم) أي انقلبوا إلى المجادلة بعدما استقاموا بالمرجة شبه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشيء أعلاه وقرى نكسوا بالتشديد نكسوا على البناء للفاعل أي نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) على إرادة القول أي قائلين والله لقد علمت أن ليس من شأنهم النطق فكيف تأمر ناسؤا لهم على أن المراد استمرار نفى النطق لا نفى استمراره كما توهمه صيغة المضارع (قال) مكتأ لهم (أفتعبدون) أي أتعبدون ذلك فتعبدون (من دون الله) أي متجاوزين عبادته تعالى (ملا ينفعكم شيئاً) من النفع (ولا يضركم) فإن العلم بحاله المنافية للالوهية بما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعاً (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تضرع منه عليه السلام من اصرارهم على الباطل البين. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لزيد استقبح ما فعلوا وأف صوت المتضرع ومعناه قبحاً وتناً واللام لبيان المتأفق له (أفلا تعقلون) أي ألا تفكرون فلا تعقلون قبح صنيعكم (قالوا) أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وضائق عليهم الحيل وعيت بهم العلل وهكذا ديدن المبطل المحجوج إذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وافتضح لا يبق له مفرع إلا المناسبة (حرقوه) فانه أشد العقوبات (وانصروا آلهتكم) بالانتقام لها (إن كنتم فاعلين) أي للتصراً أو لشيء يعتد به قيل القائل نمرود بن كنعان بن السنجاري بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح. وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هيون وقيل هدير خسفت به الأرض. روى أنهم لما أجمعوا على إحراقه عليه السلام بنوا له حظيرة بكوثر قرية من قرى الأنباط وذلك قوله تعالى «قالوا ابنوا له بنياناً فألقوه في الحميم» فجمعوا له صلاب الحطب من أصناف الخشب مدة أربعين يوماً فأوقدوا ناراً عظيمة لا يكاد يحوم حولها أحد حتى أن كانت الطير لتمر بها وهي في أقصى الجو فتحترق من شدة وهجها ولم يكد أحد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلقونه عليه السلام فيها فأتى إبليس وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه. وقيل صنعه لهم رجل من الأكراد تخسف الله

تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ثم عمدوا إلى إبراهيم عليه السلام فوضعوه فيه مغلولاً فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام «هل لك حاجة قال أما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحالي» فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة وذلك قوله تعالى (قلنا يانار كونى برداً وسلاماً على إبراهيم) أى كونى ذات برد وسلام أى ابردى برداً غير ضار وفيه مبالغت جعل النار المسخرة لتقدر ته تعالى مأمورة مطوعة واقامة كونى ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاماً بفعله أى وسلاماً سلاماً عليه روى أن الملائكة أخذوا بضبعي إبراهيم وأقعدوه على الأرض فاذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وروى أنه عليه السلام مكث فيها أربعين يوماً أو خمسين وقال ما كنت أطيب عيشاً منى إذ كنت فيها قال ابن يسار وبعث الله تعالى ملك الظل فقعده إلى جنبه يؤنسہ فنظر نمرود من صرحه فأشرف عليه فرآه جالساً في روضة موقفة ومع جليس على أحسن ما يكون من الهيئة والنار محيطة به فناداه يا إبراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم قال فقم فاخرج فقام يمشى فخرج منها فاستقبله نمرود وعظمه وقال من الرجل الذى رأيته معك قال ذلك ملك الظل أرسله ربى ليؤنسنى فقال انى مقرب إلى إلهك قرباناً لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك فقال عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله منك مادمت على دينك هذا فقال لا أستطيع ترك ملكى ولكن سوف أذبح له أربعة آلاف بقرة فذبحها وكف عن إبراهيم عليه السلام وكان إذ ذاك ابن ست عشرة سنة وهذا كما ترى من أبداع المعجزات فان انقلاب النار هواء طيباً وان لم يكن بدعا من قدرة الله عز وجل لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يخرق العادات وقيل كانت النار على حالها لكنه تعالى دفع عنه عليه السلام أذاها كما تراه فى السمندل كما يشعربه ظاهر قوله تعالى على إبراهيم (وأرادوا به كيداً) مكرراً عظيماً فى الاضرار به (فجعلناهم الاخيرين) أى أخسر من كل خاسر حيث عاد سعيهم فى إطفاء نور الحق برهانا قاطعاً على أنه عليه السلام على الحق وهم على الباطل وموجباً لارتفاع درجته واستحقاقهم لأشد العذاب (ونجيناه ولو طأ إلى الارض التى باركنا فيها للعالمين) أى من العراق إلى الشام وبركاته العامة أن أكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت فى العالمين شرائعهم التى هى مبادئ الكالات والخيرات الدينية والدنيوية . وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتة مكة وبينهما مسيرة يوم وليلة (ووهبنا له إسحق ويعقوب نافلة) أى عطية فهى حال منهما

أو ولد ولد أو زبادة على ما سأل وهو اسحق فتختص بيعقوب ولا لبس فيه للقريته الظاهرة (وكلا) أى كل واحد من هؤلاء الأربعة لا بعضهم دون بعض (جعلنا صالحين) بأن وفقناهم للصالح في الدين والدنيا فصاروا أكاملين (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم في أمور الدين إجابة لدعائه عليه السلام بقوله ومن ذريتي (يهودون) أى الأئمة إلى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وأرسلنا إليهم حتى صاروا أكملين (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحثوهم عليه فيتم كما لهم بانضمام العمل إلى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعل الخيرات وكذا قوله تعالى (واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام دلالة على فضله وناقته. وحذقتاء الإقامة المعوضة من إحدى الالفين لقيام المضاف إليه مقامه (وكانوا لنا) خاصة دون غيرنا (عابدين) لا يخطر ببالهم غير عبادتنا (ولوطا) قيل هو منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى (آتيانه) أى وآتيانا لوطا. وقيل باذكر (حكما) أى حكمة أو نبوة أو فصلا بين الخصوم بالحق (وعلمنا) بما ينبغي علمه للأنبياء عليهم السلام (ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث) أى اللواطه وصفت بصفة أهلها واسندت إليها على حذف المضاف وإقامتها مقامه كما يؤذن به قوله تعالى (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وأدخلناه في رحمتنا) أى في أهل رحمتنا أو في جنتنا (إنه من الصالحين) الذين سبقث لهم منا الحسنى (ونوحا) أى اذكر نوحا أى خبره وقوله تعالى (اذ نادى) أى دعا الله تعالى على قومه بالهلاك ظرف للمضاف المقدر أى اذكر نبأه الواقع وقت دعائه (من قبل) أى من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجبنا له) أى دعاه الذى من جملة قوله انى مغلوب فانتصر (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) وهو الطوفان وقيل اذية قومه وأصل الكرب الغم الشديد (ونصرناه) نصرا مستتبعا للانتقام والانتصار ولذلك قيل (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) وحمله على فانتصر يأباه ما ذكر من دعائه عليه السلام فان ظاهره يوجب اسناد الانتصار اليه تعالى مع ما فيه من تهويل الامر قوله تعالى (انهم كانوا قوم سوء) تعليل لما قبله وتهديد لما بعده من قوله تعالى (فأغرقناهم أجمعين) فان الاصرار على تكذيب الحق والانهمالك فى الشر والفساد مما يوجب الاهلاك قطعاً (وداود وسليمان) إما عطف على نوحا معمول لعامله وإما المضمر معطوف على ذلك العامل بتقدير المضاف وقوله تعالى (اذ يحكمان) ظرف للمضاف المقدر بوضيعة المضارع حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها أى اذكر خبرهما وقت حكمهما (فى الحرث) أى فى حق الزرع أو الكرم المتدلى عنأفديه كما قيل أو بدل اشتمال منهما وقوله تعالى

(اذ نقشت) أى تفرقت وانتشرت (فيه غنم القوم) ليلا بلا راع فرعته وأفسدته
 ظرف للحكم (وكنا لحكمهم) أى لحكم الحاكمين والمتحاكين اليهما فان الاضافة
 لمجرد الاختصاص المنتظم لاختصاص القياس واختصاص الوقوع . وقرئ لحكمهما
 (شاهدين) حاضرين علما . والجملة اعتراض مقرر للحكم ومفيد لمزيد الاعتناء بشأنه
 (ففهمناها سليمان) عطف على يمكن فانه فى حكم الماضى . وقرئ فافهمناها والضمير
 للحكومة أو القتيا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلان فقال أحدهما ان غنم
 هذا دخلت فى حرثى ليلا فأفسدته فقضى له بالنعم فخرجا فمرا على سليمان عليه السلام
 فاخبراه بذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فسمعه داود فدعاه فقال له بحق النبوة
 والابوة إلا أخبرتني بالذى أرفق بالفريقين فقال أرى أنت تدفع الغنم الى
 صاحب الأرض ليتنفع بدها ونسائها وصوفها والحرث الى أرباب الغنم ليقوموا
 عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادا فقال « القضاء ما قضيت » وأمضى الحكم بذلك
 والذي عندى أن حكمهما عليهما السلام كان بالاجتهاد فان قول سليمان عليه
 السلام غير هذا أرفق بالفريقين ثم قوله أرى أن تدفع الخ صريح فى أنه ليس بطريق
 الوحى والالبت القول بذلك ولما ناشده داود عليهما السلام لاطهار ما عنده بل وجب
 عليه أن يظهره بدءا وحرم عليه كتمه ومن ضرورته أن يكون القضاء السابق أيضا
 كذلك ضرورة استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد بل أقول والله تعالى أعلم إن
 رأى سليمان عليه السلام استحسان كما ينبي عنه قوله أرفق بالفريقين ورأى داود عليه
 السلام قياس كما أن العبد إذا جنى على النفس يدفعه المولى عند أبى حنيفة إلى المجنى
 عليه أو يفديه ويبيعه فى ذلك أو يفديه عند الشافعى وقد روى أنه لم يكن بين قيمة
 الحرث وقيمة الغنم تفاوت . وأما سليمان عليه السلام فقد استحسنت حيث جعل الانتفاع
 بالغنم بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم وأوجب
 على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث إلى أن يزول الضرر الذى أناء من قبله كما قال
 أصحاب الشافعى فيمن غصب عبدا فأبق منه أن يضمن القيمة فينتفع بها المغصوب منه
 بازاء ما فوته الغاصب من المنافع فاذا ظهر الآبق ترادا وفى قوله تعالى « ففهمناها سليمان »
 دليل على رجحان قوله ورجوع داود عليه السلام اليه مع أن الحكم المبني على
 الاجتهاد لا ينقض باجتهاد آخر وان كان أقوى منه لما أن ذلك من خصائص شريعتنا
 على أنه ورد فى الاخبار أن داود عليه السلام لم يكن بت الحكم فى ذلك حتى سمع من
 سليمان ما سمع . وأما حكم المسئلة فى شريعتنا فعند أبى حنيفة رحمه الله لا ضمان إن لم يكن

معها سابق أو قائد. وعند الشافعي يجب الضمان ليلا لا نهارا وقوله تعالى (وكلا آتينا حكما وعلما) لدفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان عليه السلام بالتفهم من عدم كون حكم داود عليه السلام حكما شرعيا أى وكل واحد منهما آتينا حكما وعلما كثيرا لا سليمان وحده وهذا إنما يدل على أن خطأ المجتهد لا يقدر في كونه مجتهدا. وقيل بل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لقوله تعالى ففهمناها سليمان ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله تعالى «ففهمناها سليمان» لاظهار ما تفضل عليه في صغره فإنه عليه السلام كان حينئذ ابن إحدى عشرة سنة (وسخرنا مع داود الجبال) شروع في بيان ما يختص بكل منهما من كراماته تعالى إشرافا على كرامته العامة لهما (يسبحن) أى يقدسن الله عز وجل معه بصوت يمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال أو استئناف مبين لكيفية التسخير. ومع متعلقة بالتسخير وقيل بالتسبيح وهو بعيد (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والطير مسخرات. وقيل على العطف على الضمير في يسبحن وفيه ضعف لعدم التأكيد والفصل (وكنا فاعلين) أى من شأننا أن نفعل أمثاله فليس ذلك بيد منا وإن كان بديعا عندكم (وعلماؤه صنع لبوس) أى عمل الدرع وهو في الاصل اللباس قال قائلهم:

إلبس لكل حالة لبوسها إما نعيمها وإما بوسها

وقيل كانت صفائح خلقتها وسردها (لكم) متعلق بعلماؤه أو بمحذوف هو صفة لبوس (لتحصنكم) أى اللبوس بتأويل الدرع وقرئ بالتذكير على أن الضمير لداود عليه السلام أو لللبوس وقرئ بنون العظمة وهو بدل اشتمال من لكم باعادة الجار مبنين لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لام لكم (من بأسمكم) قيل من حرب عدوكم وقيل من وقع السلاح فيكم (فهل أتمم شاكرون) أمر وارد على صورة الاستفهام للبالغة أو التقرير (وسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح. وإيراد اللام ههنا دون الاول للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فإن تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الانقياد الكلى له والامثال بامرءه ونهيه والمقهورية تحت ملكوته. وأما تسخير الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن بهذه المثابة بل بطريق التبعية له عليه السلام والاقتران به في عبادة الله عز وجل (عاصفة) حال من الريح والعامل فيها الفعل المقدر أى وسخرنا له الريح حال كونها شديدة الهبوب من حيث أنها كانت تبعد بكرسيه في مدة يسيرة من الزمان كما قال تعالى « غدوها شهر ورواحها

شهر» وكانت رخاء في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء نارة وعاصفة أخرى حسب ارادته عليه السلام. وقرىء الریح بالرفع على الابتداء والخبر هو الظرف المقدم وعاصفة حيث حال من ضمير مبتدأ في الخبر والعامل ما فيه من معنى الاستقرار. وقرىء الرياح نصبا ورفعا (تجري بأمره) بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها (إلى الأرض التي باركنا فيها) وهي الشام رواحا بعد ما سار به منه بكرة قال الكلبي كان سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر إلى الشام وإلى حيث شاء ثم يعود إلى منزله (وكنا بكل شيء عالمين) فنجريه حسبما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين) أي وسخرنا له من الشياطين (من يعصون له) في البحار ويستخرجون له من نفائسها. وقيل من رفع على الابتداء وخبر ما قبله والأول هو الظاهر (ويعملون عملا دون ذلك) أي غير ما ذكر من بناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى «يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل» الآية وهؤلاء إما الفرقة الأولى أو غيرها لعموم كلمة من كأنه قيل ومن يعملون. وجمع الضمير الرجاء إليها باعتبار معناها بعد ما رشح جانبها بقوله تعالى «ومن الشياطين» روى أن المسخر له عليه السلام كفارهم لا يؤمنونهم لقوله تعالى ومن الشياطين وقوله تعالى (وكنا لهم حافظين) أي من أن يزغوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم قيل وكل بهم جمعا من الملائكة وجمعا من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوه بالنهار (وأيوب) الكلام فيه كما مر في قوله تعالى وداود وسليمان أي واذا كر خبر أيوب (اذ نادى ربه أنى) أي أنى (مسنى الضر) وقرىء بالكسر على أضياف القول أو تضمين النداء معناه. والضر شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما (وأنت أرحم الراحمين) وصفه تعالى بغاية الرحمة بعدما ذكر نفسه بما وجبوا واكتفى به عن عرض المطلب لطفا في السؤال وكان عليه السلام روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأه الله تعالى وكثر أهله وماله فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات روى أن امرأته ما خير بنت ميثا بن يوسف عليه السلام أو رحمة بنت افرام بن يوسف قالت له يوما لودعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال «أستحي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى» وروى أن إبليس أناها على هيئة عظيمة فقال أنا إله الأرض فملت برؤسك ما فعلت لانه تركنى وعبد إله السماء فلو

سجد لي سجدة لرددت عليه وعليك جميع ما أخذت منك. وفي رواية لو سجدت لي سجدة لرجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت الى أيوب وكان ملقى في الكناسة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كانك افتنت بقول العين لئن عافاني الله عز وجل لأضربنك مائة سوط وحرام علي أن أذوق بعدهذا شيئاً من طعامك وشرابك فطردوها فبقى طريقاً في الكناسة لا يحوم حوله أحد من الناس فعند ذلك خر ساجداً فقال «رب أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين» فقيل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض فنبعت من تحته عين ماء فاعتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الا سقطت ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيحاً ورجع اليه شبابه وجهاله ثم كسى حلة وذلك قوله تعالى (فاستجينا له فكشفنا ما به من ضر) فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئاً لما كان له من الامل والمال الا وقد ضاعفه الله تعالى وذلك قوله تعالى (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) وقيل كان ذلك بأن ولده له ضعف ما كان ثم ان امرأته قالت في نفسها صبائه طردني أفأتركه حتى يموت جوعاً ويأكله السباع لارجعن اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الامور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتبه وتسال عنه فارسل اليها أيوب ودعاها فقال ما تريد يا أمة الله فبكيت وقالت أريد ذلك المبتلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ما كان منك فبكيت وقالت بعلى قال أتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على فتبسم فقال أنا ذلك فعرفته بضحكه فاعتنقه (رحمة من عندنا وذكري للعابدين) أى آتيناه ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكيرة لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابروا كما أثيب أول رحمتنا العابدين الذين حملتهم أيوب وذكرنا اياهم بالاحسان وعدم نسياننا لهم (واسمعيل وادريس وذا الكفل) أى واذا ذكرهم . وذو الكفل الياس وقيل يوشع بن نون وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أو ضعف عمل أنبياء زمانه وثوابهم فان الكفل يحى بمعنى النصيب والكمال والضعف (كل) أى كل واحد من هؤلاء (من الصابرين) أى على مشاق التكليف وشدائد النوب والجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من الامر بذكرهم (وأدخلناهم في رحمتنا) أى في النبوة أو في نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) أى الكاملين في الصلاح الكامل الذى لا يحوم حوله شائبة الفساد وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من كدر الفساد (وذا النون) أى واذا ذكر صاحب الخوف وهو يونس عليه السلام

ذكر ما وقع لسيدنا يونس عليه السلام بآية (و ذا النون إذ ذهب مغاضبا) الآية ٥٣٣

(إذ ذهب مغاضبا) أى مراغما لقومه لما برم من طول دعوته إياهم وشدة شكيمتهم وتمادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل أن يؤمر . وقيل وسد بهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن أنه كذبهم فغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة للمبالغة أو لانه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها . وقرئ مغضبا (فظن أن لن نقدر عليه) أى أن نصيق عليه أو لن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده أنه قرئ مشددا أو ان نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من يظن أن لن نقدر عليه أى تعامله معاملة من يظن أن لن نقدر عليه فى مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا كما فى قوله تعالى « يحسب أن ماله أخلده » أى تعامله معاملة من يحسب ذلك وقيل خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للمبالغة . وقرئ بالياء مخففا ومثقلا مبينا للفاعل ومبينا للفعول (فنادى) الفاء فصيحة أى فكان ما كان من المساهمة والتقام الحوت فنادى (فى الظلمات) أى فى الظلمة الشديدة المتكاثفة أو فى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل فى ظلمتى بطنى الحوتين وظلمتى البحر والليل (أن لا إله إلا أنت) أى بأنه لا إله الا أنت على أن أن مخففة من أن وضمير الشأن محذوف أو أى لا إله الا أنت على أنها مفسرة (سبحانك) أنزهك تنزيها لا تقابك من أن يعجزك شئ أو أن يكون ابتلا فى هذا بغير سبب من جبري (إني كنت من الظالمين) لانفسهم بتعريضها للهاكمة حيث بادرت الى المهاجرة (فاستجبنا له) أى دعاه الذى دعاه فى ضمن الاعتراف بالذنب على أطف وجه وأحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له (ونجينا من الغم) بأن قدفه الحوت الى الساحل بعد أربع ساعات كان فيها فى بطنه وقيل بعد ثلاثة أيام وقيل الغم غم الالتقام وقيل الخطيئة (وكذلك) أى مثل ذلك الانجاء الكامل (تنجي المؤمنين) من غموم دعوا الله تعالى فيها بالاخلاص لا انجاء أدنى منه . وفى الامام نجى لذلك أخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف النعم وقرئ بتشديد الجيم على ان أصله تنجى فحذفت الثانية كما حذفت التاء فى تظاهرون وهى وان كانت فاء فحذفها أوقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتى النونين فان الداعى الى الحذف اجتماع المثاني مع تعذر الادغام وامتناع الحذف فى تنجى لخوف اللبس . وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد بانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن آخره (وزكريا) أى واذا ذكر خبره (اذ نادى ربه) وقال (رب لا تدركنى فردا)

أى وحيدا بلا ولي يرثى (وأنت خير الوارثين) فحسبى أنت ان لم ترزقنى وارثا (فاستجبنا له) أى دعاه (ووهبنا له يحيى) وقد مر بيان كيفية الاستجابة والهبّة فى سورة مريم (وأصلحنا له زوجه) أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أو أصلحناها للمعاشرة بتحسين خلفها وكانت حردة وقوله تعالى (إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات) تعليل لما فصل من فنون إحسانه تعالى المتعلقة بالانبياء المذكورين أى كانوا يبادرون فى وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم فى أصل الخير وهو السر فى ايثار كلمة فى على كلمة إلى المشددة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين اليها كما فى قوله تعالى « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة » (ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوى رغب ورهب أو راغبين فى الثواب راجعين للإجابة أو فى الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية أو للرغب والرهب (وكانوا لنا خاشعين) أى مخبتين متضرعين أو دائمى الوجع والمعنى أنهم نالوا من الله تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة (والتي أحضنت فرجها) أى اذكر خير التى أحضنته على الاطلاق من الحلال والحرام والتعبير عنها بالموصول لتفخيم شأنها وتنزيها عما زعموه فى حقتها أثر ذى أثير (فنفخنا فيها) أى أحيينا عيسى فى جوفها (من روحنا) من الروح الذى هو من امرنا وقيل فعلنا النفخ فيها من جهة روحنا جنبريل عليه السلام (وجعلناها وابنها) أى قصتها أو حالها (آية للعالمين) فان من تأمل حالها تحقق كمال قدرته عز وجل فالمراد بالآية ما حصل بها من الآية الثامنة مع تكرار آيات كل واحد منهما. وقيل أريد بالآية الجنس الشامل لما لكل واحد منهما من الآيات المستقلة وقيل المعنى وجعلناها آية وابنها آية فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (إن هذه) أى ملة التوحيد والاسلام أشير اليها بهذه تسميتها على كمال ظهور أمرها فى الصحة والساد (أمتكم) أى ملتكم التى يجب أن تحافظوا على حدودها وتراعوا حقوقها ولا تخلوا بشئ منها والخطاب قاطبة (أمة واحدة) نصب على الجالية من أمتكم أى غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام إذ لا مشاركة لغيرها فى صحة الاتباع ولا احتمال تبدلها وتغيرها كضروع الشرائع المتبدلة حسب تبدل الامم والاعصار. وقرئ أمتكم بالنصب على البدلية من اسم ان وأمة واحدة بالرفع على الخبرية وفرطنا بالرفع على انهما خبران (وأنا بكم) لا إله لكم غيرى (فاعبدون) خاصة لا غير وقوله تعالى (وتقطعوا أئمرهم بينهم) التفات إلى الغيبة لينمى عليه ما أفسدوه من الفرق فى الدين وجعل أمره قطعاً موزعة وينهى قبايح أفعالهم إلى الاخيرين كأنه قيل ألا ترون إلى عظيم ما ارتكب هؤلاء فى دين الله

الذي أجمعت عليه كافة الانبياء عليهم السلام (كل) أى كل واحدة من الفرق المتقطعة
أو كل واحد من آحاد كل واحدة من تلك الفرق (إلينا راجعون) بالبعث لا إلى غيرنا
فإنجازهم حينئذ بحسب أعمالهم. وإيراد اسم الفاعل للدلالة على الثبات والتحقيق وقوله
تعالى (فمن يعمل من الصالحات) الخ تفصيل للجزاء أى فمن يعمل بعض الصالحات
أو بعضاً من الصالحات (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) أى لا حرمان
لثواب عمله ذلك. عبر عن ذلك بالكفران الذى هو ستر النعمة وجحودها لبيان كمال نزاهته تعالى
عنه بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح. وإبراز الاثبات في معرض الامور
الواجبة عليه تعالى ونفى الجنس للمبالغة في التنزيه وعبر عن العمل بالسعى لظاهر الاعتداد
به (وإنا له) أى لسعيه (كاتبون) أى مثبتون في صحائف أعمالهم لا نغادر من ذلك
شيئاً (وحرام على قرية) أى تمتنع على أهلها غير متصور منهم وقرىء حرم وهى لغة
كالحل والحلال (أهلكنها) قدرنا هلاكها أو حكمنا به لغاية طغيانهم وعتوهم وقوله
تعالى (أنهم لا يرجعون) فى حيز الرفع على أنه مبتدأ خبره حرام أو فاعل له سادس سد
خبره والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله تعالى « كل إلينا راجعون » وما فى قوله ان
من معنى التحقيق معتبر فى النفي المستفاد من حرام لا فى المنفى أى تمتنع ألبتة عدم
رجوعهم إلينا للجزاء لأن عدم رجوعهم المحقق تمتنع. وتخصيص امتناع عدم رجوعهم
بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسماً نطق به قوله تعالى « كل إلينا راجعون »
لأنهم المنكرون للبعث والرجوع دون غيرهم وقيل تمتنع رجوعهم الى التوبة على أن لا
صلة وقرىء أنهم لا يرجعون بالكسر على أنه استئناف تعليلي لما قبله فحرام خبر مبتدأ
مخدوف أى حرام عليها ذلك وهو ما ذكر فى الآية السابقة من العمل الصالح المشفوع
بالإيمان والسعى المشكور ثم علل بقوله تعالى « أنهم لا يرجعون » عما هم عليه من الكفر
فكيف لا يمتنع ذلك. ويجوز حمل المفتوحة أيضاً على هذا المعنى بخذف اللام عنها أى
لأنهم لا يرجعون وحتى فى قوله تعالى (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) الخ هى التى
يحكى بعدها الكلام وهى على الاول غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يستمرون على
ما هم عليه من الهلاك حتى إذا قامت القيامة يرجعون إلينا ويقولون بأولنا الخ وعلى
الثانى غاية للحرمة أى استمر امتناع رجوعهم الى التوبة حتى إذا قامت القيامة يرجعون
إليها حين لا تنفعهم التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع عن الكفر أى لا يرجعون
عنه حتى إذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج
فيلتان من الانس قالوا الناس عترة أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها

فتح سدما على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه. وقرئ فتحت بالتشديد (وهم) أى يأجوج ومأجوج وقيل الناس (من كل حذب) أى شئ من الأرض وقرئ جدث وهو القبر (ينسلون) أى يسرعون وأصله مقاربة الخطومع الاسراع وقرئ بضم السين (واقترب الوعد الحق) عطف على فتحت والمراد به ما بعد النفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء لا النفخة الاولى (فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا للنفخة تسد مسد الفاء الجزائية كما فى قوله تعالى «اذا هم يقنطون» فاذا دخلتها الفاء تظاهرت على وصل الجزاء بالشرط والضمير للقصة أو مبهم يفسر ما بعده (ياويلنا) على تقدير قول وقع حالا من الموصول أى يقولون ياويلنا تعالى فهذا أوان حضورك وقيل هو الجواب للشرط (قد كنا فى غفلة) تامة (من هذا) الذى دهمنا من البعث والرجوع اليه تعالى للجزاء ولم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) اضراب عما قبله من وصف أنفسهم بالغفلة أى لم تكن غافلين عنه حيث نبهنا عليه بالآيات والنذر بل كنا ظالمين بتلك الآيات والنذر مكذبين بها أو ظالمين لانفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالكذب وقوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) خطاب لكفار مكة وتصريح بما آل أمرهم مع كونه معلوما بما سبق على وجه الاجمال مبالغة فى الانذار وازاحة الاعتذار وما تعبدون عبارة عن أصنامهم لانما التى يعبدونها كما تفصح عنه كلمة ما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا الآية وقال له ابن الزبعرى خصمتك ورب الكعبة أليست اليهود عبدوا عزيراً والنصارى المسيح وبنو ملىح الملائكة رد عليه بقوله عليه السلام «ما أجهلك بلغة قومك أما فهمت أن ما لا يعقل» ولا يعارضه ما روى أنه عليه السلام رده بقوله «بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك» ولا ما روى أن ابن الزبعرى قال هذا شئ لآلهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تعالى اذ ليس شئ منهما نصافى عموم كلمة ما كما أن الاول نص فى خصوصها وشمول حكم النص لا يقتضى شموله بطريق العبارة بل يكفى فى ذلك شموله لهم بطريق دلالة النص بجامع الشركة فى المعبودية من دون الله تعالى فلعلة عليه السلام بعدم ما بين مدلول النظم الكريم بما ذكر وعدم دخول المذكورين فى حكمه بطريق العبارة بين عدم دخولهم فيه بطريق الدلالة أيضاً كيد الرد والالزام وتكريراً للتبكيك والالغام لكن لا باعتبار كونهم معبودين لهم كما هو زعمهم فان اخرج بعض المعبودين عن حكم منى عن الغضب على العبد والمعبودين بما يؤهم الرخصة فى عبادته فى الجملة بل بتحقيق الحق وبيان أنهم

ليسوا من المعبودية في شيء حتى يتوهم دخولهم في الحكم المذكور دلالة بموجب شركتهم للاصنام في المعبودية من دون الله تعالى وإنما معبودهم الشياطين التي أمرتهم بعبادتهم كما نطق به قوله تعالى «سبحانك أنت ولينا من دنهم بل كانوا يعبدون الجن» الآية فهم الداخولون في الحكم المذكور لاشتراكهم الاصنام في المعبودية من دونه تعالى دون المذكورين عليهم السلام وهذا هو الوجه في التوفيق بين الاخبار المذكورة وأما تعميم كلمة ما للعقلاء أيضا وجعل ما سياتي من قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الخ بيانا للتجاوز أو التخصيص فما لا يساعده السياق والسباق كما يشهده الذوق السليم. والحصب ما يرمى به ويهيج به النار من حصبه اذار ما به بالحصباء وقرى بسكون الصاد وصفاله بالمصدر للبالغة (أنتم لها واردون) استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للدلالة على الاختصاص وأن ورودهم لأجلها والخطاب لهم ولما يعبدون تغليبا (لو كان هؤلاء) أى أصنامهم (آلهة) كما يزعمون (ماوردوها) وحيث تبين ورودهم إياها تعين امتناع كونها آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح في أن المراد بما يعبدون هي الاصنام لان المراد اثبات تقيض ما يدعونه وهم إنما يدعون إليه الاصنام لإلهية الشياطين حتى يحتج بورودها النار على عدم إلهيتها وأما ما وقع في الحديث الشريف فقد وقع بطريق التكملة بانحجار الكلام إليه عند بيان ماسبق له النظم الكريم بطريق العبارة حيث سأل ابن الزبير عن حال سائر المعبودين وكان الاقتصار على الجواب الأول مما يؤهم الرخصة في عبادتهم في الجملة لأنهم المعبودون عندهم أوجب بيان أن المعبودين هم الشياطين وأنهم داخولون في حكم النص لكن بطريق الدلالة لا بطريق العبارة لثلا يلزم التدافع بين الخبرين (وكل) أى من العبدية والمعبودين (فيها خالدون) لاخلاص لهم عنها (لهم فيها زفير) أى أنين وتنفس شديد وهو مع كونه من أفعال العبدية أضيف إلى الكل للتغليب ويجوز أن يكون الضمير للعبدية لعدم الالباس وكذا في قوله تعالى (وهم فيها لا يسمعون) أى لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفضاعة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعون من الكلام (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) شروع في بيان حال المؤمنين أثر شرح حال الكفرة حسما جرت به سنة النزول من شفع الوعد بالوعيد. وإيراد الترغيب مع التهيب أى سبقت لهم منافع التقدير الخصلة الحسنى التي هي أحسن الخصال وهي السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كلنا بالبشرى بالثواب على الطاعة وهو الادخل الاظهر في الحمل عليها لما أن الأولين مع خفائهما ليسا من مقدورات المكلفين فالجملة

مع ما بعدها تفصيل لما أجمل في قوله تعالى « فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون » كما أن ما قبلها من قوله تعالى « انكم وما تعبدون » الخ تفصيل لما أجمل في قوله تعالى « وحرام الخ » (أولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلاة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الشرف والفضل أى أولئك المنعوتون بما ذكر من النعمت الجليل (عنها) أى عن جهنم (مبعدون) لانهم في الجنة وشتان بينها وبين النار وما روى أن علياً رضى الله تعالى عنه خطب يوماً فقرأ هذه الآية ثم قال « أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله تعالى عنهم أجمعين ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول: (لا يسمعون حسيساً) » ليس بنص في كون الموصول عبارة عن طائفة مخصوصة. والحسيس صوت يحس به أى لا يسمعون صوتها سمعاً ضعيفاً كما هو المعهود عند كون المصوت بعيداً وإن كان صوته في غاية الشدة لأنهم لا يسمعون صوتها الخفى في نفسه فقط والجملة بدل من مبعدون أحوال من ضميره مسوقة للمبالغة في انقاذهم منها وقوله تعالى (وهم فيما اشتتت أنفسهم خالدون) بيان لفوزهم بالمطالب إثر بيان خلاصهم من المهالك والمعباط أى دائمون في غاية التمتع. وتقديم الظرف للقصر والاهتمام به وقوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الأكبر) بيان لنجاتهم من الأفزع بالكلية بعد بيان نجاتهم من النار لانهم إذا لم يحزنهم أكبر الأفزع لا يحزنهم ما عداه بالضرورة عن الحسن رضى الله عنه انه الانصراف إلى النار وعن الضحاك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت في صورة كبش أملح وقيل النفخة الأخيرة لقوله تعالى « ففزع من السموات ومن في الأرض » وليس بذلك فإن الآمن من ذلك الفزع من استثناء الله تعالى بقوله إلا من شاء الله لاجميع المؤمنين الموصوفين بالأعمال الصالحة على أن الأكثرين على أن ذلك في النفخة الأولى دون الأخيرة كما سيأتى في سورة النمل (وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم مهئين لهم (هذا يومكم) على إرادة القول أى قائلين هذا اليوم يومكم (الذى كنتم توعدون) فى الدنيا وتبشرون بما فيه من فنون المشوات على الايمان والطاعات وهذا كما ترى صريح في أن المراد بالذين سبقت لهم الحسنى كافة المؤمنين الموصوفين بالايمان والأعمال الصالحة لا من ذكر من المسيح وعزير والملائكة عليهم السلام خاصة كما قيل (يوم نطوى السماء) بنون العظمة منصوب بذكر وقبل ظرف لقوله تعالى لا يحزنهم الفزع وقيل بتلقاهم وقيل حال مقدرة من الضمير المحذوف في

توعدون. والطي ضد النشر وقيل المحو وقرىء يطوى بالياء والتاء والبناء للفعول (.طى السجل) وهى الصحيفة أى طيا كطى الطومار . وقرىء السجل كلفظ الدلو وبالكسر والسجل على وزن العتل وهما لغتان واللام فى قوله تعالى (للكتب) متعلقة بمحذوف هو حال من السجل أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى كطى السجل كائن للكتب أو الكائن للكتب فان الكتب عبارة عن الصحائف وما كتب فيها فسجلها بعض أجزاءها وبه يتعلق الطي حقيقة . وقرىء للكتاب وهو إما مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو إسم كالامام فاللام كما ذكر أولا وقيل السجل اسم ملك يطوى كتب أعمال بني آدم اذا رفعت اليه وقيل هو كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كما بدأنا أول خلق نعيده) أى نعيد ما خلقناه مبتدأ إعادة مثل بدئنا إياه فى كونها إيجادا بعد العدم أو جمعا من الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على المبدأ لشمول الامكان الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة لهما على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول لبدأنا أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد مثل الذى بدأناه وأول خلق ظرف لبدأنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف (وعدا) مصدر مؤكد لفعله ومقرر انعيده أو منتصب به لأنه عدة بالاعادة (علينا) أى علينا لإنجازه (إنا كنا فاعلين) لما ذكر لاحالة (ولقد كتبنا فى الزبور) هو كتاب داود عليه السلام وقيل هو اسم الجنس ما أنزل على الأنبياء عليهم السلام (من بعد الذكر) أى التوراة وقيل اللوح المحفوظ أى وبالله لقد كتبنا فى كتاب داود بعد ما كتبنا فى التوراة وأكتبنا فى جميع الكتب المنزلة بعدما كتبنا وأثبتنا فى اللوح المحفوظ (أن الارض يرثها عبادى الصالحون) أى عامة المؤمنين بعد إجماع الكفار وهذا وعد منه تعالى باظهار الدين وإعزاز أهله . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد أرض الجنة كما ينبي عنه قوله تعالى « وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء » وقيل الأرض المقدسة يرثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ان فى هذا) أى فيما ذكر فى السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعود والوعيد البراهين الفاطمة الدالة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغا) أى كفاية أو سبب بلوغ الى البقية (لقوم عابدين) أى لقوم همهم العبادة دون العادة (وما أرسلناك) بما ذكر وبأمثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الأمور التى هي مناط للسعادة الدارين (الارحمة للعالمين) هو فى حيز النصب على انه استثناء من أعم العال أو من أعم الاحوال أى

ما أرسلناك بما ذكر لعل من العمال لا لرحمتنا الواسعة للعالمين قاطبة أو ما أرسلناك في حال من الاحوال الاحال كونك رحمة لهم فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لانتظام مصالحهم في النشأتين ومن لم يغتنم مغائمه آثاره فانما فرط في نفسه وجرمة حقه لا أنه تعالى حرمه مما يسعده وقيل كونه رحمة في حق الكفار أمهم من الحسف والسخ والاستئصال حسبا ينطق به قوله تعالى «وما كان الله ليعذبهم» (قل انما يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد) أى ما يوحى الى الا أنه لا إله لكم الا إله واحد لانه المقصود الاصلى من البعثة وأما ما عده فن الاحكام المتفرعة عليه فانما الاولى لقصر الحكم على الشيء كقولك انما يقوم زيد أى ما يقوم الا زيد والثانية لقصر الشيء على الحكم كقولك انما زيد قائم أى ليس له الاصفة القيام (فهل أتم مسلمون) أى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون لها به تعالى والفاء للدلالة على أن ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على أن صفة الوحدانية تصح أن يكون طريقها السمع (فأن تولوا) عن الاسلام ولم يلتفتوا الى ما يوحى من الوحي (فقل) لهم (اذنتكم) أى أعلمتكم ما أمرت به أو حربي لكم (على سواء) كائنين على سواء في الاعلام به لم أبطوه عن أحد منكم أو مستويين به أنا وأنتم في العلم بما أعلمتكم به أو في المعادة أو ايدانا على سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى على عدل واستقامة رأى بالبرهان النير (وإن أدري) أى ما أدري (أقریب أم بعيد ما توعدون) من غلبة المسلمين وظهور الدين أو الخسر مع كونه آتيا لا محالة (إنه يعلم الجهر من القول) أى ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام وتكذيب الآيات التي من جملتها ما نطق بمجيء الموعود (ويعلم ما تكتمون) من الاحن والاجقاد للمسلمين فيجازيكم عليه نقيرا وقطميرا (وإن أدري لعله فتنة لكم) أى ما أدري لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة في افتتانكم أو امتحان لكم لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) أى وتمتع لكم الى أجل مقدر تقتضيه مشيئته المنية على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم (قال رب احكم بالحق) حكاية لدعائه عليه الصلاة والسلام. وقرى قل رب على صيغة الامر أى اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لتعجيل العذاب والتشديد عليهم وقد استجيب دعأؤه عليه السلام حيث عذبوا بيدر أى تعذيب. وقرى رب احكم بضم الباء وربى أحكم على صيغة التفضيل وربى أحكم من الاحكام (وربنا الرحمن) مبتدأ وخبر أى كثير الرحمة على عباده وقوله تعالى (المستعان) أى المطاوب منه المعونة خبر آخر للمبتدأ. وضافة ال ب فيما سبق الى ضميره عليه السلام خاصة لما أن الدعاء من الوظائف الخاصة به عليه

السلام كما أن اضافته ههنا الى ضمير الجمع المنتظم للمؤمنين أيضاً لما أن الاستعانة من الوظائف العامة لهم (على ما تصفون) من الحال فانهم كانوا يقولون إن الشوكة تكون لهم وإن راية الاسلام تحقق ثم تركد وإن المتوعد به لو كان حقاً لنزل بهم الى غير ذلك مما لا خير فيه فاستجاب الله عز وجل دعوة رسوله عليه السلام فحجب آمالهم وغير أحوالهم ونصر أوليائه عليهم فاصابهم يوم بدر ما أصابهم . والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله . وقرئ يصفون بالياء التحتانية . وعن النبي عليه السلام من قرأ اقترب حاسبه الله تعالى حساباً يسيراً وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن .



تم الجزء الثالث بحمد الله

وبليه الجزء الرابع واوله تفسير سورة الحج وبه ينتهي الكتاب

كله شكر

(لمصحح دار العصور الجليلة)

بسم الله الذي تعالت أسماؤه . وتسامى جلاله وكماله . والصلاة والسلام على صفوة الأنبياء . سيدنا محمد وآله وصحبه والعاملين على نصرتهم (أما بعد) فإني أهني العصر الجديد بهذا المطبوع الفريد . الذي حوى بين صفحاته عرائس أبتكار . ودقائق هي الرياض لذوى الأنظار . فقد أجاد هذا العلامة في تفسير آي الذكر الحكيم بالعجب العجاب . فينبأ تراه أديباً لغوياً . تلفيه واعظاً صوفياً . تاريخياً جغرافياً طبع طبعاً متقناً . على ورق مصقول . وزينت صحائفه بكتاب سر القرآن لفيلسوف الألمان الدكتور (جونسون) الموحد . مما بعثني على شكر الجمعية وشريكها (دار العصور) حيث أبرزوا لقراء الشرق والغرب هذا الجوهر النفيس . في ثوب رقيق عشي في ضوئه الحقود . وتضافرت على طلائه الوفود . مما يدل على تقدم الطباعة المصرية في عهد صاحب الجلالة ملك البلاد (فؤاد الأول) فبادر باقتنائه لتفوز بكنز ثمين وفق الله العاملين على تقدم العلوم ونشرها انه ولي التوفيق . وهو حسبي

حسن البنا

١٣ من شوال سنة ١٣٤٧

فهرس الجزء الثالث

من كتاب تفسير العلامة أبي السعود

٥٥٥٥٥

ص	ص
٢	تفسير أول سورة هود عليه السلام
٣	آية مدح القرآن الكريم بأحكام آياته
٤	آية البعث على المبدأ الشريف (وأن)
٥	استغفروا ربكم ثم توبوا إليه)
٥	تفسير قوله تعالى (ويؤت كل ذي فضل فضله) الآية
٦	آية أن حيل المخلوق لا تخفى على الخالق
٧	آية البعث على الثقة بالله تعالى
٨	تفسير قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام)
٩	بيان أن التفكير في ملكوت الخالق من أجل العبادات .
١٠	المبحث النحوي في قول الجليل (ألا يوم يأتهم ليس مصروفا عنهم)
١١	آية أن الإنسان يطره الغنى ويؤيسه الفقر
١٢	تفسير قوله تعالى (فاعلمك تارك بعض ما يوحى إليك) الآية
١٣	بيان آية التحدى (قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات) الآية
١٤	آية الأقطاب من المعارضة
١٥	بيان أن حب الدنيا رأس كل خطيئة
١٦	دلالة سياق النظم الكريم على جمالة كل جاحد
١٧	المنكر لحقية القرآن إما مقاصر أو معاند
١٩	بيان أن من صد عن سبيل الله له
٢١	الضعف في الدنيا وسوء العذاب في الآخرة
٢١	الأبداع في قول الجليل (هل يستويان مثلا)
٢٢	النص على رسالة سيدنا نوح عليه السلام
٢٣	محاورة قومه له ومناظرته لهم
٢٥	تفسير قوله تعالى (ويا قوم لا أسألكم عليه مالا)
٢٧	سفاهة قوم سيدنا نوح وردهم الخزي
٢٨	بيان أن العظة إنما تجدى مع سبق الأرادة الأزلية .
٢٩	أول من صنع الفلك وجاب البحار
٣٠	البلاغة والأبداع في آية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) الخ
٣٢	ما قيل في التور في آية (وفار التور)
٣٤	بيان أن العطف الأبوى طبعي مشروع
٣٥	من استهان بعذاب الله عجل له في الدنيا
٣٦	ما بلغته آية (وقيل يا أرض ابلعي ماءك) من نهاية الإعجاز
٣٧	آية أن حكمة فعل الحكيم قد تخفى
٣٨	من اعتذار سيدنا نوح يعرف مقام العارف بربه .
٣٩	إبداع العلامة في إظهار بلاغة (قيل يانوح اهبط بسلام)
٤٣	الحجة على قوة قلوب الرسل .

ص	ص
٦٧	٤٤
آية الابداع في العظة	أشد تهديداً على المنكرين آية (فان تولوا)
٦٨	٤٥
بداعة الجمع مع التقسيم في آية (يوم يأت لا تكلم نفس الا بأذنه) الآية	تفسير قوله تعالى (وأطيعوا في هذه الدنيا لعنة) الآية
٦٩	٤٧
ما أورده العلامة الأديب من أحاسن أمثال التأيد.	حسن السياق بمعجزة الناقة العجيب أمرها.
٧١	٤٨
بيان أمر التشريف مع إظهار العظمة في آية (فاستقم كما أمرت)	سوء عاقبة من كذب رسل ربه
٧٢	٤٩
آية أن الر و ن إلى الطلبة يورث الذلة وسوء المعبة	كيف يفعل ربنا بالجرمين؟
٧٤	٥٠
بيان أن الظالم انما يجنى على نفسه	ما وقع من سيدنا إبراهيم عليه السلام مع ضيوفه الكرام
٧٦	٥١
تفسير آخر سورة هود عليه السلام	بيان أن الله تعالى خرق العوائد.
٧٧	٥٢
تفسير أول سورة يوسف عليه السلام	ما أوجه تغيير السياق من الابداع
٧٨	٥٣
البحث في أيت من قوله تعالى (يا أيت) إخبار النبي عليه السلام بأسماء	أبداع مثل في القصص عن درك الغرض
٧٩	٥٤
الكواكب التي سجدت لسيدنا يوسف وصية سيدنا يعقوب لسيدنا يوسف	بيان أن الحرص على اقراء الضيف من مستهى مكالم الاخلاق.
٨٠	٥٥
عليهما السلام	بيان أن الاتساب إلى الانبياء مع العصيان لا يجدي.
٨١	٥٧
ما قيل في معنى قوله تعالى (ويعلمك من تأويل الأحاديث)	النهى عن تطفيف الكيل والميزان في الشرائع القديمة
٨٣	٥٨
ما فعله إخوة سيدنا يوسف به.	تفسير قوله تعالى (بقيت الله خير لكم)
٨٤	٦٠
ما قاله يهوذا في استبقاء أخيه وكان أحسنهم رأياً.	أحسن ما قيل في العظة وتلدين الجانب (إن أريد الاصلاح ما استطعت)
٨٥	٦١
بيان أن البلاء موكل بالمنطق.	آية أن التاريخ يعيد نفسه (وياقوم لا يجر منك شقاق) الآية
٨٦	٦٢
كيف ألقوه في البئر ثم نجاهه؟	أبلغ رد توبيخ مشروع.
٨٧	٦٣
يعلم من السياق أن نور بصائر الانبياء أشد من نور البصر.	محاسن التهديد البليغ في آية (وياقوم اعملوا على مكانتكم)
٨٩	٦٤
إخراج سيدنا يوسف من البئر والبشرى بليقاه.	آية أن الله ينصر المؤمنين حقاً
٩٠	٦٥
ما قيل في اسم عزيز مصر الذي استوزر سيدنا يوسف عليه السلام	ما آل من شارك الرب في جبروته
	٦٦
	آية العدالة الحقّة (وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم)

ص	ص
٩٣	كيف رآه زليخا ؟ وبيان قولها (هيت لك)
٩٤	تفسير قوله تعالى (ولقد همت به وهم بها) الآية
٩٦	ما أبدع به العلامة الجليل في بيان عفة سيدنا يوسف
٩٧	(رغبنا في إيقاع السوء به لامتناعه من تحقيق رغبنا الشيطانية)
٩٨	ما أبدع به العلامة المنطقي الكبير في آية (وإن كان قيصه) الآية
٩٩	(بيان أن كيد النساء أشد من كيد الشياطين بالنصوص الشرعية)
١٠٠	(بيان الفرق بين الشغب والشغب) مناسبة (قد شغبها حباً) الآية
١٠١	كيف كان جمال سيدنا يوسف من آية (فلما رأيته أكبرته) الخ
١٠٢	عواطف النساء نحو الجليل بآية (ما هذا بشر) هذا الإلامك كريم
١٠٣	(بيان اعتراف زليخا برغبته ونراهه سيدنا يوسف عن إجابته عليه السلام)
١٠٤	بيان المعنى في قوله تعالى (ولا تصرف عني كيدهن أصب إليهن) الآية
١٠٥	(قص رؤيا صاحبي السجن على سيدنا يوسف عليه السلام)
١٠٧	معرفة الأنبياء بمقام الرب الجليل بآية (ذلكما علمني ربي)
١٠٩	الابداع في الارشاد إلى الحق بالاستفهام التريدي في آية (أأرباب متفرقون) الآية
١١٥	(ما دار من النسوة في شأن سيدنا يوسف عليه السلام)
١١٦	بيان قوله تعالى عن زليخا (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) الآية
١١٧	تواضعه عليه السلام بقوله (وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء)
١١٨	(توبيخ سيدنا يوسف وإجلاله على سيرير الملك لوفرة عقله)
١٢٢	تعليل المطالب بما يبعث على تحقيقه بقولهم (وزداد كيل بعير)
١٢٣	الأنبياء تخشى الحسد بآية (يا بني لا تدخلوا من باب واحد)
١٢٥	تفسير قوله تعالى (ولما دخلوا على يوسف اوى إليه أخاه)
١٢٦	(الحيلة للصاحبة جائزة حتى في الشرع القديم)
١٢٧	(ما قالوه في نفى التهمة عنهم محافظة على كرامتهم)
١٢٨	بيان المعنى في قوله تعالى (كذلك كدنا ليوسف) الآية
١٢٩	بيان قوله تعالى (نرفع درجات من نشاء) وفوق كل ذي علم عليم
١٣٠	بيان قوله تعالى (قالوا إن يمرق فقد سرق أخ له من قبل) الآية
١٣١	كآداب الأنبياء وحسن موقع ردهم للخطأ
١٣٢	البحث النحوي الجليل في اعراب (ومن قبل ما فرطتم في يوسف)
١٣٣	بيان أن الأنبياء تدرك بصرهم أكثر مما تدركه الناس ببصرهم

ص	ص
١٣٤	(النس على جواز الأسى في الشرائع بما لا يسيخط الرب)
١٣٥	الأنبياء أعرف الناس برهم بآية (وأعلم من الله ما لا تعلمون)
١٣٦	نص خطاب سيدنا يعقوب عليه السلام إلى عزيز مصر
١٣٧	عفو سيدنا يوسف عن إخوته بآية (لا تريب عليكم اليوم) الآية
١٣٨	كيف استغفر سيدنا يعقوب لبيه عليه السلام
١٣٩	بيان السجود لسيدنا يوسف في آية (ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا)
١٤١	ذكر ذرية سيدنا يوسف ومن جلس بعده على عرش مصر من الفرعنة
١٤٢	آية الصدع بالحق المبين (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة)
١٤٣	تفسير آخر سورة سيدنا يوسف عليه السلام
١٤٤	تفسير أول سورة الرعد
١٤٦	بيان المعنى في قوله تعالى (يغشى الليل النهار)
١٤٧	تفسير قوله تعالى (وفي الأرض قطع متجاورات) الآية
١٤٨	تفسير قول الجليل وان تعجب فعجب قولهم الآية
١٤٩	تفسير قوله تعالى (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) الآية
١٥٠	مبلغ علم الله المحيط بآية (الله يعلم ما تحيل كل شيء) الآية
١٥١	أبلغ آية في الرجوع (إن الله لا يغير ص
ص	ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)
١٥٢	ما قيل في الرعد في آية (ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته)
١٥٣	ما قيل في من نزلت عليه الصواعق في آية (وهم يجادلون في الله)
١٥٤	تفسير قوله تعالى (له دعوة الحق) الآية
١٥٥	تفسير قوله تعالى (ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا
١٥٦	وكرها) الآية تأثير المناظرة بالاستفهام الإنكار في في آية (قل أفأخذتم من بعده
١٥٧	أولياء) الآية تفسير قول الجليل (أنزل من
١٥٨	ماء فسالأت أودية بقدرها) الآية ما قيل في معنى قوله تعالى (كذلك
١٥٩	يضرب الله الحق والباطل) الآية حسن البشارة وشدة الانذار في آية (الذين استجابوا لربهم الحسني)
١٦٠	الآية انما يتفع بالعظة العاقل بآية (وإنما
١٦٢	يتذكر أولوا الألباب) تفسير قوله تعالى (والذين ينتفضون
١٦٤	عهد الله من بعد ميثاقه) الآية تفسير قوله تعالى (ألا بذكر الله
١٦٧	نطمئن القلوب) تفسير قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء
١٧٨	ويثبت) الآية تفسير قوله تعالى (ان في ذلك
	آيات لكل صبار شكور)

ص	ص
٢٢٢ تفسير قوله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) الآية	١٨٠ تفسير قوله تعالى (لئن شكرتم لازيدنكم) الآية
٢٢٤ (سجود الملائكة لسيدنا آدم عليه السلام وامتناع إبليس اللعين)	١٨٩ تفسير قوله تعالى (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة) الآية
٢٢٥ (بيان أن سبب خروج إبليس اللعين من الجنة تكبره)	١٩٠ تفسير قوله تعالى (ألم ترالى الذين بدلوا نعمت الله كنفرا) الآية
٢٢٩ (توزيع طبقات النار على مستحقها)	١٩٥ ما أبدع به العلامة فى بيان (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)
٢٣٠ (ذكر قصة ضيف سيدنا ابراهيم عليه السلام)	١٩٦ بيان قول الجليل (إن الانسان لظالم كفار)
٢٣٧ تفسير قول الجليل (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم)	١٩٨ دعاء سيدنا ابراهيم لأهل بيته بمكة المكرمة .
٢٤١ تفسير قوله تعالى (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) الآية	٢٠١ آية دمار الظالم (ولا تحسبن الله الله غافلا عما يعمل الظالمون)
٢٤٢ بيان أن دواء ضيق الصدر التسييح والصلاة بآية (ولقد نعلم) الآية	٢٠٢ ما يفعل ربنا بالظالمين يوم القيامة بآية (إنما يؤخرهم ليوم) الآية
٢٤٣ تفسير أول سورة النحل الشريفة (أئى امر الله فلا تستعجلوه)	٢٠٤ (ماورد من دعوات أهل النار الخمس وإجابتهم فى أربع منها)
٢٤٥ آيات الدليل العقلى على التوحيد (حقائق السموات والأرض بالحق) الآية	٢٠٧ آية الارشاد الى صدق الرسل (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله)
٢٤٧ تفسير قوله تعالى (والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) الآية	٢٠٨ (كيف يفعل الله بالمجرمين)
٢٥٣ (الامتان العجيب بخلق الله أنواع السمك واللؤلؤ فى البحار)	٢٠٩ بيان آية ان الجزاء من جنس العمل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت)
٢٥٤ إخماد المنكرين والملحدن بآية (أمن يخلق كمن لا يخلق) الآية	٢١١ (تفسير أول سورة الحجر الشريفة)
٢٥٦ (بيان أن سبب الاتحاد وإنكار الخالق الجاهل والتكبر)	٢١٣ الابداع فى قول الجليل (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل) الآية
٢٦٠ آية فضل العالمين المصنفين على الجاهلين المعاندين (وقيل للذين اتقوا) الآية	٢١٥ بيان تعنت الكفار فى قولهم (يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون) الآية
	٢١٧ آية أن القرآن محفوظ الى الأبد (إننا نحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون)

ص	ص
٢٦١	بيان المعنى في قول الجليل (أدخلوا)
٢٦٤	الجنة بما كنتم تعملون)
٢٦٥	إنكار البعث سفه بعد قول القدير (بلى وعداً عليه حقاً) الآية
٢٦٧	كأن اقتدار الرب الجليل بآية (انما قولنا لشيء إذا أردناه) الآية
٢٦٨	بيان فضل العلماء بآية (فاستلوأهل الذكر إن كنتم لاتعلمون)
٢٧١	أشد زجر للمعاندن بآية (أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض) الآية
٢٧٢	تفسير آية تذكير النعم العظام (وما يسكن من نعمة فمن الله) الآية
٢٧٣	أخلاق العرب في الجاهلية في آية (وإذا بشر أحدكم بالأنثى) الآية
٢٧٥	عجب لعفو ربك ولا تستهن بآية (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) الآية
٢٧٧	تكلم العلامة في الدورة الدهوية وعجيب صنع الله في باطن الحيوان
٢٧٨	عسل النحل دواء نافع بآية (فيه شفاء للناس)
٢٧٩	بيان مراتب العمر الأربعة وتفسير آية الرزق الشريفة
٢٨٣	(ماورد من الوصية على العبيد والخدم في السنة المحمدية)
٢٨٧	الامتنان على بني الانسان بخاق الحواس الدراكه فيه
٢٨٨	آية تفهيم حبيدنا محمد على آثار الرسل (وجئنا بك شهيداً على هؤلاء)
٢٨٩	أجمع آية في القرآن للخير والشر
٢٩٠	(إن الله يأمر بالعدل) الآية
٢٩١	تفسير آية الحث على الوفاء بالعهد (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها)
٢٩٢	آية حقارة المماوَكات الدنيوية (ما عندكم ينفد وما عند الله باقى)
٢٩٣	رأى الصحابة والأئمة في آية (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) الآية
٢٩٤	آية ألقت الى المصير الحق (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) الآية
٢٩٥	آية العظة والاعتبار بالغير (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه) الآية
٢٩٦	تفسير قوله تعالى (إن ابراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً) الآية
٢٩٧	الفرق بين الدين والملة في آية (أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً)
٢٩٨	بيان أن التلطف في العظة من دواعى قبولها بآية (وجادلهم بالتى هى أحسن)
٢٩٩	الحث على مكارم الأخلاق في آية (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين)
٣٠٠	تفسير آخر سورة النحل الشريفة
٣٠١	تفسير أول سورة الاسراء الشريفة
٣٠٢	(حديث الاسراء واستدلال العلامة على صحته بالجسم بالبراهين الهندسية)
٣٠٣	بيان فضل المسجد الأقصى بآية (الذى باركنا حوله)
٣٠٤	بيان فضل القرآن بآية (إن هذا القرآن يهتدى لى هى أقوم) الآية
٣٠٥	تفسير قول الجليل (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) الآية
٣٠٦	أنظر المثل (كل شاة برجلها معلقة)

ص	ص
التسجد وفضلها العظيم	مع آية (ولا تزر وازرة وزر أخرى)
أبدع مثل في قبح الباطل (إن الباطل كان زهوقا)	٣٢٠ لفت المولودين إلى عظم مقام الوالدين
٣٤٧	بآية (و بالوالدين إحسانا)
٣٥٠ إعجاز القرآن الكريم بآية (قل لمن اجتمعت الانس والجن) الخ	٣٢١ محاسن البيان في قول العالم (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) الآية
٣٥٣ بعثة الرسل ضرورة بآية (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون) الآية	٣٢٢ بيان آية الحث على صلة الرحم (وأت ذا القرى حقه) الآية
٣٥٦ ميزة القرآن العظيم بآية (و بالحق أنزلناه والحق نزل)	٣٢٤ آية أن الرازق هو الله وحده (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق)
٣٥٨ (تفسير أول سورة الكهف الشريفة)	٣٢٥ النهي عن الزنا وتبجيحه بآية (ولا تقر بوا الزنانه كان فاحشة) الآية
٣٦٠ القرآن حرب على المشركين بآية (ويذّر الذين قالوا اتخذ الله ولدا)	٣٢٧ النهي عن تتبع عورات الخلق بآية (ولا تقف ما ليس لك به علم)
٣٦٣ ما قيل في أصحاب الكهف والرقيم في آية (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم)	٣٣٠ الجناد يسبح بحمد الله بآية (تسبح له السموات السبع) الآية
٣٦٥ (تكلم العلامة على الأعداد الحسائية ومدة لبث أهل الكهف في مرقدهم)	٣٣٤ الأمر بالدفع بالتى هي أحسن في آية (وقل لعبادى يقول التى هي أحسن)
٣٦٨ (وصول أهل الكهف إلى الجزم بوجود الآله بالتفكير الصحيح والعقل السليم)	٣٣٦ ما ذكر من خراب البلاد وأسبابه بآية (وان من قرية) الخ
٣٧٠ هداية الخلق بإرادة الخالق بآية (ومن يضل فان تجدله وليا مرشدا)	٣٣٨ بيان معنى لعن الشجرة في قوله تعالى (والشجرة الملعونة فى القرآن)
٣٧٤ (ما ورد في أسماء أهل الكهف من الأنار)	٣٤١ ميزة العابدين بإبعاد إبليس عنهم بآية (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان)
٣٧٦ (الخلاف في مدة لبث أهل الكهف في مرقدهم)	٣٤٢ تفسير قول الله الكريم (ولقد ذكرنا بنى آدم) الآية
٣٨٣ بيان قول الجليل (المالو البنون زينة الحياة الدنيا) الآية	٣٤٣ التذكير بيوم الحساب بآية (يوم ندعو كل أناس بأمامهم) الآية
٣٨٧ الضال لا يصلح للتعرف بآية (وما كنت متخذ المضلين عضدا)	٣٤٥ تفسير قول المعبود (أقم الصلاة لذلوك الشمس إلى غسق الليل) الآية
	٣٤٦ أمر الرسول عليه السلام بصلاة

ص	ص
٣٨٨	النار للمجرمين بآية (ورأى المجرمون النار) الآيات
٣٨٩	فائدة بعثة الرسل بآية (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) الآيات
٣٩١	(سأل سيدنا موسى لربه أن يريه من هو أعلم منه عليه السلام)
٣٩٣	(لقيا سيدنا موسى بسيدنا الخضر عليهما السلام)
٣٩٥	(قل سيدنا الخضر عليه السلام للغلام المقتن)
٣٩٨	(الخلافة في حياة الخضر ووصيته القيمة لسيدنا موسى عليهما السلام)
٣٩٩	(تكلم العلامة في تاريخ اسكندر المقدوني واسكندر ذي القرنين)
٤٠١	(تكلم العلامة على طرف من تاريخ مقدونيا)
٤٠٤	(الكلام في يأجوج ومأجوج وسد ذي القرنين)
٤١٠	آية ما آل المؤمنين حقاً (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآيات
٤١١	(تفسير آخر سورة الكهف الشريفة)
٤١٢	(تفسير أول سورة مريم عليهما السلام)
٤١٦	ميزات سيدنا يحيى عليه السلام بآية (لم نجعل له من قبل سمياً)
٤٢١	(بيان السبب في مقابلة العذراء لسيدنا جبريل بالاستعاذة)
٤٢٢	رد سيدنا جبريل على استبعادها الحمل بالإبعل
٤٢٩	(نصائح سيدنا ابراهيم الخليل لآبيه شفقة عليه من عذاب جهنم)
٤٣٢	(بيان أن الشرف العظيم في صدق الوعد وأنه من خلق الأصفياء)
٤٣٤	وصف جنة الرضوان بآية (لا يسمعون فيها لغواً إلا سلاماً) الآيات
٤٤٠	من لم يرجع عن غيه خسر في مستقبله بآية (قل من كان في الضلالة) الخ
٤٤٥	نسبة الولد إلى الله تفصراً في التفسير بآية (وتخر الجبال هداً) الخ
٤٤٧	(تفسير أول سورة طه عليه السلام)
٤٤٨	رأفة الله بحبيبه بآية (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي)
٤٥٠	البلاغة والأبداع في آية (الرحمن على العرش استوى)
٤٥٧	(بيان معجزة العصا لسيدنا موسى عليه السلام)
٤٥٩	(اتخاذ الوزراء من الأسرة المالكة يؤيد قوة السلطان بآية)
٤٦١	(التقاط فرعون لسيدنا موسى عليه السلام)
٤٦٤	القول اللين أضع عوامل الغلظة بآية (فقلوا له قولاً ليناً)
٤٦٧	(حب الوقوف على أخبار الغير طبعي بآية (فبالقرون الأولى) الآيات)
٤٦٨	(بيان آية الجولوجيا (الذي جعل لكم الأرض مهدياً) الآيات)
٤٧٣	الواقف بربه لا يخاف المخاوف بآية (فاجمعوا كيكم)
٤٧٨	اقرار السحرة بالإيمان بعد معاناة الحق الواضح

ص	ص
٤٨١	تعداد النعم على بني اسرائيل بآية (قد أنجيناكم) الخ
٤٨٤	تقدم فن التصوير في زمن الفراعنة بآية (فأخرج لهم مجلدا) الآية
٤٨٩	جزاء من أعرض عن ذكر ربه بآية (فأبى يحمل يوم القيامة وزرا) الآية
٤٩١	(ما يقوله سيدنا اسرافيل عند سوق الناس إلى المحشر)
٤٩٢	تفسير قول العزيز (وعنت الوجوه للحي القيوم وقد خاب من حمل ظلما)
٤٩٣	بيان أن النسيان من طبع الانسان بآية (فنبى ولم نجد له عزما)
٤٩٦	بيان المعنى في قول الجليل (وعصي آدم ربه فغوى) الآية
٤٩٧	أشد وعيد على من أعرض عن العمل بالقرآن آية (ونحشره يوم القيامة أعمى)
٤٩٨	تفسير قوله تعالى (واولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما)
٤٩٩	بيان المعنى في قوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم)
٥٠٠	الصلاة لله مفتاح الرزق الطيب بآية (وأمر أهلك بالصلاة)
٥٠١	تفسير أول سورة الانبياء عليهم السلام
٥٠٢	أشد إنذار لمن له لب آية (اقترب للناس حسابهم) الآية
٥٠٣	لهو القلب عن خالقه ومدد نقص قبيح بآية (لاهية قلوبهم)
٥٠٦	أبدع مثل في الاستخبار أو التوبيخ (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون)
٥٠٧	القرآن أس نظام البشر بآية (لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم)
٥٠٨	بعث المنكرين على تفهم حكمة التكوين الألفى
٥٠٩	تنزيه الرب الجليل عن اتخاذ ولد أو البرهان القطعي على الوحدةانية آية (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا)
٥١٢	تعجيز المشركين بأعدل مطلب في آية (قل هاتوا برهانكم)
٥١٥	آية لفت الإنسان الى نعمة حفظ الأرض بآية (وجعلنا في الأرض رواسي) الخ
٥١٧	بيان المعنى في قول الجليل (خاق الإنسان من عجل) الآية
٥١٩	الله الحافظ لعباده وسكنهم عنه في غفلة مخزبة بآية (قل من يملأكم الآية)
٥٢١	لفت العقلاء الى العواقب بآية (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة)
٥٢٣	التقليد في السفاسف مخز بآية (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين)
٥٢٤	تكسير سيدنا ابراهيم للأصنام بآية (فجعلهم جندا) الآية
٥٢٧	(وثوق سيدنا ابراهيم الجليل بالرب الجليل وكلامه العذب أساس التصوف)
٥٢٩	(ميزة سيدنا سليمان عليه السلام بآية (ففهمناها سليمان)

ص	ص
٥٣٠	ما يؤخذ من قوله تعالى (ففهمناها)
٥٣١	(سلمان) من أن المجتهد يخطئ ويصيب
٥٣٢	(ما ذكر من صبر سيدنا أيوب عليه السلام وشدة حياته من المنعم الجليل)
٥٣٣	(كشف الضر عن سيدنا أيوب وكذلك يجزى الله الصابرين)
٥٣٤	نزاهة السيدة مريم بآية (والتي أحصنت فرجها) الآية
٥٣٦	ص ما أورده المشركون على مؤدى آية (إنكم وما تعبدون من دون الله الخ ورد الرسول عليهم أعظم بشرى للمتقين بآية (إن الذين سبقتم من الحسن) الآية
٥٣٧	ص آية العدالة والاتصاف (فأن تولوا فقل آذنتكم على سواء) الآية
٥٤٠	ص تفسير آخر سورة الأنبياء الشريفة وخاتمة الجزء الثالث
٥٤١	ص

لسان العرب

أ. أكبر قاموس وضع في لغة العرب

بدأت دار العصور للطبع والنشر بالاشتراك مع الجمعية العلمية الأزهرية المصرية الملائمية في طبع هذا القاموس العظيم واقعاً في ثلاثين مجلداً مضبوطة مفرداته المشروحة بالشكل وفي ثوب لم تظهر به مطبوعات لغوية قبل الآن .

فألى الناطقين بالضاد في أنحاء الكرة الأرضية نرف هذه البشري التي تلج بها صدور الذين كثيراً ما شعروا بالحاجة إلى هذا السفر العظيم . فبادر بالاشتراك فيه الآن لتفوز بأ أكبر كنز تحويه خزائن لغة القرآن الكريم .

وسنغني بتصحيحه بواسطة لجنة من الأدباء تصحيحاً لغوياً دقيقاً جديراً بمكانة هذا الكتاب اللغوية وبمكانة اللغة التي يعتبر هذا الكتاب من أئمن كنوزها .
وخدمة لغة العرب سنخرج الكتاب على أحسن ورق مصقول ولهذا جعلنا له اشتراكاً قبل الطبع على الطريقة الآتية :

بعد الطبع

قبل الطبع

الجزء ١٥ - ٢٠

الجزء ١٠ - ١٢

أما بعد الطبع فيسكون ثمن النسخة ستة جنيهات مصرية

فبادر بانهاز هذه الفرصة لتقتصد من مالك وتزيد من علمك .

وتقبل الاشتراكات بمكتبة الجمعية العلمية الأزهرية المصرية الملائمية شرق الأزهر الشريف بشارع رقعة القمح و بدار العصور للطبع والنشر .

اطلبوا من مكتبة الجمعية العلمية كتاب تفسير العلامة أبي السعود على ورق جيد وطبع بحسن روايته لم يسبق . واشتركو فيه يا محبي الاقتصاد . وكتاب علم المنطق الحديث والقديم على النظام الصحيح والنظم القويم لفضيلة مدير الجمعية . ورسالة السنين في الرد على الوهابيين وشجعوا العاملين على نشر العلم النافع وقسمكم الله الى ما فيه الفلاح والنجاح .

DUE DATE

~~1925~~
1925

--	--	--

١٢/١٢/٢٠١٢
١٢

٢٠٩٩

٢٩٦٥١٢

١٢/١٢/٢٠١٢

١٢

٢٠٩٩

٢٩٦٥١٢

١٢/١٢/٢٠١٢

٢٠٩٩

DATE	No.	DATE	No.